

تذكرة
الملك
الملك

ابن أبي الحديق

المجلد العاشر

كتاب الجيوش

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء التاسع عشر

دار الجيل

بيروت

محقوق الطبع محفظة للناسر

طبعة ثانية

١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بيان

يشتمل هذا الجزء على شرح طائفة من مختار حكم أمير المؤمنين ، ومواعظه وأجوبة مسائله والكلام القصير الخارج في سائر أغراضه ؛ وهو القسم الثاني مما اختاره له الشريف الرضى في كتاب ” نهج البلاغة “ ؛ وينتهي هذا القسم في أثناء الجزء التالى .

وقد روجع على الجزء الرابع من المجموعة الخامسة من النسخة المصورة عن أصلها المحفوظ بمكتبة المتحف البريطانى برقم ١٢٦ ، وهى التى رمزت لها بالحرف ا .

وأصل هذا الجزء يقع فى ٩٠ ورقة مسطرتها ٢٥ سطرا ، فى كل سطر ١٣ كلمة تقريبا ، مكتوب بخط نسخ معتاد قليل الشكل ، ولم يتضح اسم ناسخه ولا تاريخ نسخه ، ويبدو أنه كتب فى القرن الحادى عشر .

كما روجع على مايقابله من المجلد الأخير من النسخة المحفوظة بدار الكتب برقم ١٨٦٨ - أدب ؛ وهى التى رمزت لها بالحرف د ، وسبق وصفها فى مقدمة الجزء السادس عشر من هذه الطبعة . وعلى النسخة المطبوعة فى طهران سنة ١٢٧١ عن أصلها المخطوط فى هذا التاريخ ، والتى رمزت لها بالحرف ب .

والله الموفق للصواب .

محمد أبو الفضل إبراهيم

{ ربيع الأول سنة ١٣٨٣ هـ
٢٨ يولييه سنة ١٩٦٣ م }

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ - ٦٥٦)

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد العدل

(١٨٦)

الأصل :

إِنَّمَا الْمَرْءُ فِي الدُّنْيَا غَرَضٌ تَفْتَضِلُ فِيهِ اللَّيَايَا ، وَنَهَبٌ تُبَادِرُهُ الْمَصَائِبُ ؛ وَمَعَ كُلِّ جُرْعَةٍ شَرَقٌ ، وَفِي كُلِّ أَكْلَةٍ غَصَصٌ ، وَلَا يَنَالُ الْعَبْدُ نِعْمَةً إِلَّا بِفِرَاقٍ أُخْرَى ، وَلَا يَسْتَقْبِلُ يَوْمًا مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا بِفِرَاقٍ آخَرَ مِنْ أَجَلِهِ ؛ فَتَحْنُ أَعْوَانُ الْمُنُونِ ، وَأَنْفُسُنَا نَصَبُ الْخُتُوفِ ، فَمِنْ أَيْنَ نَرْجُو الْبَقَاءَ ؛ وَهَذَا اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَمْ يَرْفَعَا مِنْ شَيْءٍ شَرْقًا ، إِلَّا أَسْرَعَا الْكَرَّةَ فِي هَدْمِ مَا بَنَيْتَا ، وَتَفْرِيقِ مَا جَمَعْنَا !

الشرح :

قد سبق ذره^(١) من هذا الكلام في أثناء خطبته عليه السلام ، وقد ذكرنا نحن أشياء كثيرة في الدنيا وتقلبها بأهلها .

ومن كلام بعض الحكماء : طوبى للهارب من زخارف الدنيا ، والصاد عن زهرة دمنها ، والخائف عند أمانها ، والتهم لضمانها ، والباكي عند ضحكها إليه ، والمتواضع عند إعزازها له ، والناظر بعين عقله إلى فضائنها ، والمتأمل لقبح مصارعها ، والتارك

(١) ذره : أى طرف .

لِكَلَابِهَا عَلَى جَيْفِهَا ، وَالْمَكْدَبَ لِمَوَاعِيدِهَا ، وَالتَّيَقُّظَ لِحُدُوعِهَا ، وَالْمَعْرِضَ عَنْ لُحْمِهَا ،
وَالْعَامِلَ فِي إِمَاهِهَا ، وَالتَّزَوُّدَ قَبْلَ إِعْجَالِهَا .

قوله : « تَنْتَضِلُ » النَّضْلُ شَيْءٌ يَرْمَى ، وَيُرْوَى « تَبَادَرَهُ » أَيْ تَبَادَرَهُ ،
وَالْفَرْضُ : الِهْدَفُ .

وَالنَّهْبُ : الْمَالُ الْمَنْهُوبُ غَنِيمَةً ، وَجَمْعُهُ نِهَابٌ .

وَقَدْ سَبَقَ تَفْسِيرُ قَوْلِهِ : « لَا يَنَالُ الْعَبْدُ نِعْمَةً إِلَّا بِفِرَاقٍ أُخْرَى » ، وَقُلْنَا : إِنَّ الَّذِي
حَصَلَتْ لَهُ لَذَّةُ الْجَمَاعِ حَالٌ مَا هِيَ حَاصِلَةٌ لَهُ ، لَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ مُفَارِقًا لِلذَّةِ الْأَكْلِ وَالشَّرْبِ ،
وَكَذَلِكَ مَنْ يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ يَكُونُ مُفَارِقًا حَالِ أَكْلِهِ وَشَرْبِهِ لَذَّةِ الرَّكْضِ عَلَى الْخَيْلِ
فِي طَلَبِ الصَّيْدِ ، وَنَحْوِ ذَلِكَ .

قوله : « فَتَحْنُ أَعْوَانُ الْمُنُونِ » ؛ لَأَنَّا نَأْكُلُ ، وَنَشْرَبُ ، وَنَجْمَعُ ، وَنَرْكَبُ الْخَيْلَ ،
وَالْإِبِلَ ، وَنَتَصَرَّفُ فِي الْحَاجَاتِ وَالْمَآرَبِ ؛ وَالْمَوْتُ إِنَّمَا يَكُونُ بِأَحَدِ هَذِهِ الْأَسْبَابِ ، إِمَّا مِنْ
أَخْلَاطِ تَحْدِثِهَا الْمَآكِلُ وَالْمَشَارِبُ ، أَوْ مِنْ سَقَطَةِ الْإِنْسَانِ مِنْ دَابَّةٍ هَوَّارَا كِبَاهَا ،
أَوْ مِنْ ضَعْفِ يَلْحَقِهِ مِنَ الْجَمَاعِ الْمَفْرِطِ ، أَوْ لِمَصَادِمَاتٍ وَاصْطِكَكَاتٍ تَصِيبُهُ عِنْدَ تَصَرُّفِهِ
فِي مَآرِبِهِ وَحَرَكَتِهِ وَسَعِيهِ ، وَنَحْوِ ذَلِكَ ؛ فَكُنَّا نَحْنُ أَعْنَا الْمَوْتَ عَلَى أَنْفُسِنَا .

قوله : « نَصَبُ الْحَتُوفِ » يَرْوَى : بِالرَّفْعِ وَالنَّصْبِ ، فَمَنْ رَفَعَ فَهُوَ خَبِرُ الْمُبْتَدَأِ ، وَمَنْ
نَصَبَهُ جَعَلَهُ ظَرْفًا .

(١٨٧)

الأفضل :

لَا خَيْرَ فِي الصَّمْتِ عَنِ الْحُكْمِ ، كَمَا أَنَّهُ لَا خَيْرَ فِي الْقَوْلِ بِالْجَهْلِ .

اللسنُ :

قلد تكرر ذكر هذا القول ، وتكرر منا شرحه ^(١) وشرح نظائره .
وكان يقال : ما الإنسان لولا اللسان إلا بهيمة مبهمة ، أو صورة ممثلة .
وكان يقال : اللسان عضو إن مرنته مرّن ^(٢) ، وإن تركته خزن ^(٣) .

(٢) : « تمرن » .

(١) « شرح له » .

(٣) خزن : تغير وفسد .

(١٨٨)

الأصل

يَا بَنَ آدَمَ ، مَا كَسَبْتَ فَوْقَ قُوَّتِكَ ، فَأَنْتَ فِيهِ خَازِنٌ لِّغَيْرِكَ .

الشرح :

أَخَذَ هَذَا الْمَعْنَى بَعْضُهُمْ ؛ فَقَالَ :

مَالِي أَرَاكَ الدَّهْرَ تَجْمَعُ دَائِبًا أَلْبَعْلِي عِرْسِي لَا أَبَالِكَ تَجْمَعُ !
وعاد الحسنُ البصريُّ عبدَ الله بن الأَهم في مرضه الَّذي مات فيه ، فأقبل عبدُ الله يصرفُ بصره إلى صُندوق في جانب البيت ، ثم قال للحسن : يَا أَبَا سَعِيدَ ، فِيهِ مِائَةُ أَلْفٍ لَمْ يُؤَدَّ مِنْهَا زَكَاةٌ ، وَلَمْ تُوصَلْ بِهَا رَحِمٌ ؛ قَالَ الْحَسَنُ : تَسْكِلْتَنِيكَ أُمُّكَ ! فَلِمَ أَعَدَدْتَهَا ؟ قَالَ : لِرَوْعَةِ الزَّمَانِ ، وَمُكَاثَرَةِ الْإِخْوَانِ ، وَجَفْوَةِ السُّلْطَانِ .

ثم مات ، فحضر الحسن جنازته ، فلما دُفِنَ صَفَّقَ ^(١) بِإِحْدَى رَاحَتَيْهِ الْأُخْرَى ، وَقَالَ :
إِنَّ هَذَا تَاهَ شَيْطَانُهُ ، فحَذَرَهُ رَوْعَةُ زَمَانِهِ ، وَجَفْوَةُ سُلْطَانِهِ ، وَمُكَاثَرَةُ إِخْوَانِهِ ، فِيمَا أَسْتَوْدَعَهُ اللَّهُ إِيَّاهُ فَادَّخَرَهُ ؛ ثُمَّ خَرَجَ مِنْهُ كَثِيرًا حَزِينًا ، لَمْ يُؤَدِّ زَكَاةً ، وَلَمْ يَصِلْ رَحِمًا .
ثُمَّ التَفَتَ فَقَالَ : أَيُّهَا الْوَارِثُ ، كُلْ هُنَيْثًا ، فَقَدْ أَتَاكَ هَذَا الْمَالُ حَلَالًا ، فَلَا يَكُنْ عَلَيْكَ وَبَالًا ، أَتَاكَ تَمَنَّا أَنْ كَانَ لَهُ جَمْعُ مَا مَنَعَا ، يَرْكَبُ فِيهِ لُجَجُ الْبَحَارِ ، وَمَتَاوَزَ الْقَفَارَ ، مِنْ بَاطِلٍ جَمَعَهُ ، وَمِنْ حَقٍّ مَنَعَهُ ، لَمْ يَنْتَفِعْ بِهِ فِي حَيَاتِهِ ، وَضَرَّهَ بَعْدَ وَفَاتِهِ ، جَمَعَهُ فَأَوْعَاهُ ، وَشَدَّهَ فَأَوْكَاهُ ^(٢) إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؛ يَوْمَ ذِي حَسَرَاتٍ ، وَإِنْ أَعْظَمَ الْحَسَرَاتُ أَنْ تَرَى مَالَكَ فِي مِيزَانٍ غَيْرِكَ ؛ بَخِلْتَ بِمَالٍ أُوتِيْتَهُ مِنْ رِزْقِ اللَّهِ أَنْ تُنْفِقَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ ، فَنَحَرْنَتْهُ لَغَيْرِكَ ، فَأَنْفَقَهُ فِي مَرْضَاةِ رَبِّهِ ، يَا لَهَا حَسْرَةً لَا تُقَالُ ، وَرَحْمَةً لَا تُنَالُ ! إِنْ نَالَ اللَّهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ !

(١) صَفَّقَ بِإِحْدَى رَاحَتَيْهِ الْأُخْرَى أَيْ ضَرَبَ عَلَيْهَا .

(٢) أَوْكَاهُ : أَحْكَمَ رِبَاطَهُ ، مِنَ الْوَكَاةِ ؛ وَهُوَ رِبَاطُ الْفَرَسِ .

(١٨٩)

الأصل :

إِنَّ الْقُلُوبَ شَهْوَةٌ وَإِقْبَالًا ، وَإِذْبَارًا ؛ فَأَتْوَهَا مِنْ قِبَلِ شَهْوَيْهَا وَإِقْبَالِهَا ، فَإِنَّ الْقُلُوبَ إِذَا أُكْرِهَ عَمِيَ .

الشرح :

قد تقدّم القول في هذا المعنى .

والعلة في كون القلب يعمى إذا أُكْرِهَ على ما لا يحبّه ، أن القلب عضو من الأعضاء ، يتعب ويستريح كما تتعب الجثة عند استعمالها وأعمالها ، وتستريح عند ترك العمل ، كما يتعب اللسان عند الكلام الطويل ، ويستريح عند الإمساك ، وإذا تواصل^(١) لم كراه القلب على أمر لا يحبّه ولا يؤثره تعب ، لأنّ فعل غير المحبوب متعب ؛ ألا ترى أنّ جماع غير المحبوب يحدث من الضعف أضعاف ما يحدثه جماع المحبوب ؛ والركوب إلى مكان غير محبوب متعب ولا يشتهى يتعب البدن أضعاف ما يتعبه الركوب إلى تلك المسافة إذا كان المكان محبوبا ، وإذا أُتعب القلب وأعيى ، عجز عن إدراك ما نكلفه إدراكه ، لأنّ فعله هو الإدراك ، وكلّ عضو يتعب فإنه يعجز^(٢) عن فعله الخاصّ به ، فإذا عجز القلب عن فعله الخاصّ به وهو العلم والإدراك ؛ فذاك هو عماء .

(١) : « توصل » .

(٢) : « عاجز » .

(٢٩٠٠)

الأصل :

وكان عليه السلام يقول :

مَتَى أَشْفِي غَيْظِي إِذَا غَضِبْتُ ١. أَحِينَ أَنْعِزُ عَنِ الْأَنْتِقَامِ فَيَقَالَ لِي : «لَوْ صَبَرْتَ !!
أَمْ حِينَ أَقْدِرُ عَلَيْهِ ، فَيَقَالَ لِي : «لَوْ عَفَوْتَ !

الشرح :

قد تقدم القول في الغضب مرارا ..

وهذا الفصل فصيح لطيف المعنى ؛ قال : لا سبيل لي إلى شفاء غيظي عند غضبي ،
لأنني إما أن أكون قادرا على الانتقام فيصدني عن تعجيله قول القائل : «لو عفوت لكان
أولى ! وإما ألا أكون قادرا على الانتقام فيصدني عنه كوني غير قادر عليه ؛ فإذا
لا سبيل لي إلى الانتقام عند الغضب .

وكان يقال : العقل كالمرآة المجلوة يصدنه الغضب ، كما تصدأ المرآة بالخل ، فلا يثبت
فيها صورة القبيح والحسن .

واجتمع سفيان الثوري وفضيل^(١) بن عياض فعذا كرا الزهد ، «لأجمعنا على أن
أفضل الأعمال الحليم عند الغضب ، والصبر عند الطمع .

(١٩١)

الأصل :

وقال عليه السلام وَقَدْ مَرَّ بِقَدَرٍ عَلَى مَرْبَلَةٍ : هَذَا مَا بَحَلَّ بِهِ الْبَاخِلُونَ .
وَفِي خَيْرٍ آخَرَ أَنَّهُ قَالَ : هَذَا مَا كُنْتُمْ تَتَنَافَسُونَ فِيهِ بِالْأَمْسِ !

الشرح :

قد سبق القولُ في مثل هذا ، وأن الحسن البصريّ مرَّ على مَرْبَلَةٍ ، فقال : انظروا
إلى بَطْطِهِمْ ودَجَاجِهِمْ وحُلُوءِهِمْ وعَسَلِهِمْ وسَمِّهِمْ ؛ والحسن إنما أخذه من كلام أمير المؤمنين
عليه السلام ، وقال ابن وكيع في قول المتنبي :

لو أفكر العاشقُ في مُنتهى حُسْنِ الذى يسببه لم يسبه ^(١)

إنه أراد : لو أفكر في حاله وهو في القبر ، وقد تغيّرت محاسنه ، وسالت عيناه ،
قال : وهذا مثل قولهم : لو أفكر الإنسان فيما يثول إليه الطعام لعافته نفسه .

وقد ضرب العلماء مثلاً للدنيا ومخالفة آخرها أولها ، ومضادة مبادئها عواقبها ،
فقالوا : إن شهوات الدنيا في القلب لذیذة كشهوات الأَطعمة في المعدة ، وسيجد
الإنسان عند الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والنّئن والقبح ما يجده للأطعمة
الذیذة إذا طبختها المعدة وبلغت غاية نضجها ، وكما أن الطعام كلما كان الدّطعماء أظهر
حلاوة ، كان رجيعة أذّ وأشدّ نتنًا ؛ فكذلك كلُّ شهوة في القلب أشهى والدّوأقوى ،

فإن تنهها وكرهتها والتأذى بها عند الموت أشدّ ، بل هذه الحال في الدنيا مُشاهدة ، فإن [من] ^(١) نهبت داره ، وأخذ أهله وولده وماله ، تكون مصيبتُهُ وألمه وتفجُّعه في الذي فقد بمقدار لذّته به ، وحبّه له ، وحرصه عليه ، فكلُّ ما كان في الوجود أشهى وألذّ ، فهو عند الفقد أدهى وأمرّ ، ولا معنى للموت إلّا فقد ما في الدنيا .

وقد روى أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله قال للضحّاك بن سُفيان الكلّابيّ : ألسْتَ تُؤثّي بطعامك وقد قزَحَ وملح ^(٢) ، ثم تشرب عليه اللبن والماء ! قال : بلى ، قال : فإلى ماذا يصير ؟ قال : إلى ما قد علمتَ يارسولَ الله ؛ قال : فإنّ الله عزّ وجلّ ضَرَبَ مثل الدنيا بما يصير إليه طعام ابن آدم .

وَرَوَى أَبِيّ بن كعب أنّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله قال : إنْ أنتَ ضربتَ مثلاً لابنِ آدمَ فانظر ما يُخْرِجُ من ابنِ آدمَ ، وإنْ كان قزَحَ وملحهُ إلى ماذا صار . وقال الحسن رحمه الله : قد رأيتُهم يطيبونه بالطيب والأفاويه ^(٣) ثمّ يرمونه حيث رأيتُهم ، قال الله عزّ وجلّ : ﴿ فليُنظر الإنسانُ إلى طعامه ﴾ ^(٤) ، قال ابن عباس : إلى رَجيعِهِ .

وقال رجل لابن عمر : إنّي أريد أن أسألك وأستحيي ، فقال : لا تَسْتَحْيَ وسَلْ ؛ قال : إذا قَضَى أَحَدُنَا حاجتَهُ فقام ، هل ينظر إلى ذلك منه ؟ فقال : نعم ، إنَّ لَمَلَكَ يقول له : انظر هذا ما بَحَلْتَ به ، انظر إلى ماذا صار !

(١) تكملة من د .

(٢) يقال : قزَحَ القدر كمنه ؛ جعل فيها بزر البصل والتابل .

(٣) الأفاوه : جمع أفواه ؛ ومى التوابل .

(٤) سورة عبس ٢٤ .

(١٩٢)

الأضل :

لَمْ يَذْهَبْ مِنْ مَالِكَ مَا وَعَظَكَ .

البنخ :

مثل هذا قولهم : إن المصائب أئمانُ التجارب .

وقيل لعالم فقير بمد أن كان غنياً : أين مالك ؟ قال : تَجَرَّتْ^(١) فيه فابتعتُ به تجربةَ
الناس والوقت ، فاستفدتُ أشرفَ العَوَاضِلِ^(٢) .

(١) : « تاجرت » .

(٢) : « الشيطان » .

(١٩٣)

الأصل

إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَمَلُّ كَمَا تَمَلُّ الْأَبْدَانُ ، فَابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ .

الشرح :

هذا قد تكرر ، وتكرر منّا ذِكْرُ ما قيل في إجماع النفس . والتنفيس عنها من كَرْبِ الْجِدِّ وَالْإِحْضَاضِ^(١) وفسرنا معنى قوله عليه السلام : « فابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِكْمَةِ » وقلنا : المراد ألا يَمَلَّ الإنسانُ وقته كله مصروفاً إلى الأنظار العقلية في البراهين الكلامية والحكمية ، بل ينقلها من ذلك أحيانا إلى النظر في الحكمة الخلقية فإنها حكمة لا تحتاج إلى إلتعاب النفس والخطاير .

فأما القول في الدُّعَابَةِ فقد ذكرناه أيضا فيما تقدم ، وأوضحنا أنّ كثيرا من أعيان الحكماء والعلماء كانوا ذوى دُعَابَةٍ مقتصدة لا مسرفة ، فإن الإسراف فيها يُخْرِجُ صاحبه إلى الخلاعة ، ولقد أحسن من قال :

أَفْذُ طَبَعِكَ الْمَكْدُودَ بِالْجِدِّ رَاحَةً تَجِمُّ وَعَلَّهِ بَشْيٌ مِنَ اللَّزْحِ^(٢)
وَلَكِنْ إِذَا أُعْطِيَتْهُ ذَاكَ فَلْيَكُنْ بِمَقْدَارٍ مَا يُعْطَى الطَّعَامُ مِنَ الْمِلْحِ^(٣)

(٢) المكسود : المجهد .

(١) الإحاض : التنقل من الجِدِّ إلى الزَّحِّ .

(٣) أى على قدر من الاعتدال .

(١٩٤)

الأصل

وقال عليه السلام لَمَّا تَمِيعَ قَوْلَ الْخَوَارِجِ : لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ، كَلِمَةً حَقًّا يُرَادُ بِهَا بَاطِلٌ .

الشنخ :

معنى قوله سبحانه : ﴿ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ﴾ ^(١) ، أى إذا أراد شيئاً من أفعال نفسه فلا بدّ من وقوعه ، بخلاف غيره من القادرين بالقدره فإنه لا يجب حصول مرادهم إذا أرادوه ، ألا ترى ما قبل هذه الكلمة : ﴿ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ﴾ خاف عليهم من الإصابة بالعين إذا دخلوا من باب واحد ، فأمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة ، ثم قال لهم : « وما أغنى عنكم من الله من شيء » ، أى إذا أراد الله بكم سوءاً لم يدفع عنكم ذلك السوء ما أشرت به عليكم من التفرق ؛ ثم قال : ﴿ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ﴾ أى ليس حتى من الأحياء ينفذ حكمه لا محالة ومراده لما هو من أفعاله إلا الحى القديم وحده ، فهذا هو معنى هذه الكلمة ، وضلت الخوارج عندها فأنكروا على أمير المؤمنين عليه السلام موافقته على التحكيم ؛ وقالوا : كيف يحكم وقد قال الله سبحانه : ﴿ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ﴾ ، فغلطوا لموضع اللفظ المشترك ، وليس هذا الحكم هو ذلك الحكم ، فإذا نهي كلمة حق يراد بها باطل ، لأنها حق على المفهوم الأول ، ويريد بها الخوارج نفي كل ما يسمى حكماً إذا صدر عن غير الله تعالى ، وذلك باطل ، لأن الله تعالى قد أمضى حكم المخلوقين فى كثير من الشرائع .

(١) سورة يوسف ٦٧ .

(١٩٥)

الأصل :

وقال عليه السلام في صفة الغوغاء :
هُمُ الَّذِينَ إِذَا اجْتَمَعُوا غَلَبُوا ، وَإِذَا تَفَرَّقُوا لَمْ يُعْرِفُوا .
وقيل : بَلْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : هُمُ الَّذِينَ إِذَا اجْتَمَعُوا ضَرُّوا ، وَإِذَا تَفَرَّقُوا نَفَعُوا ،
فَقِيلَ : قَدْ عَلِمْنَا مَضَرَّةَ اجْتِمَاعِهِمْ ، فَمَا مَنِّعَةُ افْتِرَاقِهِمْ ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
يَرْجِعُ أَهْلُ الْيَمَنِ إِلَى مِهْنِهِمْ ، فَيَنْتَفِعُ النَّاسُ بِهِمْ ، كَرُجُوعِ الْبَنَاءِ إِلَى
بَنَائِهِ ، وَالنَّسَاجِ إِلَى مَنْسَجِهِ ، وَالْحَبَّازِ إِلَى تَحْبِزِهِ .

الشرح :

كان الحسن إذا ذَكَرَ الغوغاء وأهل السوق قال : قتلة الأنبياء ؛ وكان يقال : العامة
كالبحر إذا هاج أَهْلَكَ رَاكِبَهُ . وقال بعضهم : لا تَسْبُوا الغوغاء فَإِنَّهُمْ يُطْفِئُونَ الْحَرِيقَ ،
وَيُنْقِذُونَ الْغَرِيقَ ، وَيُسَدُّونَ الْبُثُوقَ ^(١) .

وقال شيخنا أبو عثمان : الفأغة والباغة ^(٢) والحاقة كأنهم أَعْدَاؤُ عَامٍ واحد ، أَلَا
تَرَى أَنَّكَ لَا تَجِدُ أَبَدًا فِي كُلِّ بَلَدٍ وَفِي كُلِّ عَصْرٍ هَؤُلَاءِ بِمَقْدَارٍ واحد وجهة واحدة
من الشُّغْفِ وَالنَّقْصِ وَالْجُمُولِ وَالنَّبَاوَةِ ؛ وَكَانَ الْمَأْمُونُ يَقُولُ : كُلُّ شَرٍّ وَظُلْمٍ ^(٣) فِي الْعَالَمِ

(٢) البَاغَةُ : الْحَقِي .

(١) الْبُثُوقُ : الشُّقُوقُ فِي الْأَنْهَارِ .

(٣) فِي ٥ : « وَضَر » .

فهو صادرٌ عن العامة والفوضىاء ، لأنهم قتلَ الأنبياء والمُفْرُوقَ^(١) بين العلماء ،
والنمّامون بين الأوداء^(٢) ، ومنهم اللصوص ، وقطّاع الطريق ، والطرّارون^(٣) ،
والمتألون والساعون إلى السلطان^(٤) ، فإذا كان يوم القيامة حُسِرُوا على عادتهم في السّعاية
فقالوا : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا ﴾ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ
الْعَذَابِ وَالْعَنُتُهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا^(٥) .

(١) في د « والمفروقون » .
(٢) الطرارون : « المروجون للسلع » .
(٣) سورة الأحزاب ٦٧ .

(٤) في د « والمفروقون » .
(٥) الطرارون : « المروجون للسلع » .
(٦) سورة الأحزاب ٦٧ .

(١٩٦)

الأضل :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ أَتَى بَجَانٍ وَمَعَهُ غَوْنَاءُ فَقَالَ :
لَا مَرْحَبًا بِوُجُوهِ لَا تَرَى إِلَّا عِنْدَ كُلِّ سَوَاقٍ .

الشَّيْخُ :

أخذ هذا اللفظ للمستعين بالله وقد أُدْخِلَ عَلَيْهِ ابْنُ أَبِي الشَّوَّارِبِ الْقَاضِي وَمَعَهُ أَنْ
لَيْشْهَدُوا عَلَيْهِ أَنَّهُ قَدْ خَلَعَ نَفْسَهُ مِنَ الْخِلَافَةِ وَبَايَعَ لِعَتَزَّ بِاللَّهِ ، فَقَالَ : لَا مَرْحَبًا بِهَذِهِ الْوُجُوهِ
الَّتِي لَا تَرَى إِلَّا الْيَوْمَ ^(١) سَوْءٌ .

وهذا من مدح الغوناء والعامّة : إِنَّ فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ : إِنَّ اللَّهَ يَنْصُرُ هَذَا
يَقُومُ لَا خَلَقَ لَهُمْ .

وكان الأحنف يقول : أكرموا سُفَهَاءَ كَمِ فَإِنَّهُمْ يَكْفُونَكُمْ النَّارَ وَالْعَارَ .
وقال الشاعر :

وإني لأستقي أمراً سوءاً عُدَّةً لَعَدُوَّةٍ عَرِيضٍ مِنَ النَّاسِ جَائِبٍ ^(٢)
أَخَافُ كِلَابَ الْأَبْمَدِينَ وَهَرَشَهَا إِذَا لَمْ تُجَاوِبْنَهَا كِلَابُ الْأَقَارِبِ

(١) د « لا عند سوء » .

(٢) الجانب : التنقل من مكان إلى مكان .

(١٩٧)

الْبَاضِلُ :

إِنَّ مَعَ كُلِّ إِنْسَانٍ مَلَكَيْنِ يَحْفَظَانِهِ ، فَإِذَا جَاءَ الْقَدِيرُ خَلِيًّا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ ، وَإِنَّ الْأَجَلَ جُنَّةٌ حَصِينَةٌ .

الشَّح :

قد تقدّم هذا ، وقلنا : إنه ذهب كثيرٌ من الحكماء هذا المذهب ، وإنَّ الله تعالى بملائكته موكلةٌ شحفظ البشر من التردّي في بئر ، ومن إصابةٍ منهم معترض في طريق ، ومن رفس دابة ، ومن نهش حيّة ، أو تسع عقرب ، ونحو ذلك . والشرائع أيضاً قد وردت بمثله [وإِنَّ] ^(١) الأجل جُنَّةٌ ، أى درع ، ولهذا في علم الكلام مخرج صحيح ، وذلك لأن أصحابنا يقولون : إنَّ الله تعالى : إذا علم أنَّ في بقاء زيدٍ إلى وقت كذا لطفًا له أو لغيره من المكلفين صدًّا من يهتّم بقتله عن قتله باللطافِ يفعلها تصدّه عنه أو تصرفه عنه بصارف ، أو يمنعه عنه يمانع ، كي لا يقطع ذلك الإنسان بقتل زيدٍ الألفاظ التي يعلم الله أنَّها مقرّبة من الطاعة ، ومُبعدة من المعصية ^(٢) لزيد أو لغيره ، فقد بان أنَّ الأجل على هذا التقدير جُنَّةٌ حَصِينَةٌ لزيد ، من حيث كان الله تعالى باعتبار ذلك الأجل مانعًا من قتله وإبطال حياته ، ولا جُنَّةٌ أحصنُ من ذلك .

(١) من د ، وى ب : « وأما » .

(٢) د « عن الفبيح » .

(١٩٨)

الأُضَلُ :

وقال عليه السلام : وَقَدْ قَالَ لَهُ طَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ : نُبَايَعُكَ عَلَى أَنَّا تُرِكَاؤُكَ فِي هَذَا الْأَمْرِ ؛ فَقَالَ :

[لا]^(١) : وَلَكِنَّكُمْ شَرِيكَانِ فِي الْقُوَّةِ وَالْإِسْتِعَانَةِ ، وَعَوْنَانِ عَلَى الْمَجْرِ وَالْأَوْدِ .

الْبُخْرُ :

قد ذكرنا هذا فيما تقدّم حيث شرحنا بيعة المسلمين لعليّ عليه السلام كيف وقعت بعد مقتل عثمان ، ولقد أحسن فيما قال لها لما سألاه أن يُشْرِكَاهُ في الأمر ، فقال : أَمَا الْمُشَارَكَةُ فِي الْخِلَافَةِ فَكَيْفَ يَكُونُ ذَلِكَ ؟ وَهَلْ يَصُحُّ أَنْ يَدْبِرَ أَمْرَ الرِّعْيَةِ إِمَامَانِ !

* وَهَلْ يُجْمَعُ السَّيْفَانِ وَيَحْكُ فِي غَمْدٍ^(٢) * .

وإنما تُشْرِكَاكَ في القُوَّةِ وَالْإِسْتِعَانَةَ أَي إِذَا قَوِيَ أَمْرِي وَأَمْرُ الْإِسْلَامِ بِي قَوِيَّتَا أَنْتَا أَيْضًا ؛ وَإِذَا عَجَزْتُ عَنْ أَمْرٍ ، أَوْ تَأَوَّدْتُ عَلَى أَمْرٍ - أَي أَعَوَّجْتُ - كُنْتَا عَوْنَيْنِ لِي وَمُسَاعِدَيْنِ عَلَى إِصْلَاحِهِ .

فإن قلت : فما معنى قوله : « وَالْإِسْتِعَانَةُ » ؟

قلتُ : الْإِسْتِعَانَةُ هَا هُنَا الْقُوَّةُ وَالظَّفَرُ ، كَانُوا يَقُولُونَ لِلْقَائِمِ يَفُوزُ قِدْحُهُ : قَدْ جَرَى ابْنَا عَيْنَانِ . وَهَاتَا خَطَّانِ يُخَطَّانِ فِي الْأَرْضِ يُزَجِرُ بِهِمَا الطَّيْرُ ، وَاسْتِعَانِ الْإِنْسَانُ ، إِذَا قَالَ وَقْتَ الظَّفَرِ وَالْغَلَبَةِ هَذِهِ الْكَلَامَةُ .

(٢) مجز بيت لأبي ذؤيب الهنلي ، وصدره :

(١) تكملة من « د » .

* تَرِيدِينَ كَيْمَا تَجْمَعِينِي وَخَالِدًا *

ديوان الهذليين ١ : ١٥٩ .

(١٩٩)

الأصل :

أَيُّهَا النَّاسُ ، اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِنَّ قُلْتُمْ سَمِعَ ، وَإِنْ أَضْمَرْتُمْ عَلِمَ ، وَبَادِرُوا
الْمَوْتَ الَّذِي إِنَّ هَرَبْتُمْ مِنْهُ أَدْرَكَكُمْ ، وَإِنْ أَقَعْتُمْ أَخَذَكُمْ ، وَإِنْ
نَسِيتُمْوهُ ذَكَرَكُمْ .

الشرح :

قد تقدّم منا كلامٌ كثيرٌ في ذكر الموت ؛ ورأى الحَسَنُ البَصْرِيُّ رجلاً يجود
بنفسه ، فقال : إِنَّ أَمْرًا هَذَا آخِرُهُ ، لجدير أن يُزهد في أوله ، وإن أَمْرًا هَذَا أَوَّلُهُ لجدير
أن يُخاف من آخره .

ومن كلامه : فَضَحَ الموتُ الدُّنْيَا .

وقال خالد بن صَفْوَانَ : لو قال قائل : الحَسَنُ أَفْصَحُ النَّاسِ لِهَذِهِ الْكَلِمَةِ لَمَا كَانَ مَخْطُئًا .
وقال لرجل في جنازة : أترى هذا الميت لو عادَ إلى الدُّنْيَا لكان يَمَلُّ عَمَلًا صَالِحًا ؟ قال :
نعم ، قال : فَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ فَكُنْ أَنْتَ ذَلِكَ .

(٢٠٠)

الأضل :

لَا يُرْهِدَنَّكَ فِي الْمَعْرُوفِ مَنْ لَا يَشْكُرُهُ لَكَ ، فَقَدْ يَشْكُرُكَ عَلَيْهِ مَنْ
لَا يَسْتَمِيعُ بِشَيْءٍ مِنْهُ ، وَقَدْ يُدْرِكُ مِنْ شُكْرِ الشَّاكِرِ أَكْثَرَ مِمَّا أَضَاعَ الْكَافِرُ ،
وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ .

الشيخ :

قد أخذتُ أنا هذا المعنى فقلتُ من جملة قصيدة لي حكيمة :
لَا تُسَدِّينَ إِلَى ذِي اللُّؤْمِ مَكْرُمَةً فَإِنَّهُ سَبَخَ لَا يُنْبِتُ الشَّجَرَ
فَإِنْ زَرَعْتَ فَمَحْضُوظٌ بِمَضْيَعَةٍ وَأَكْلُ زَوْعِكَ شُكْرُ الْغَيْرِ إِنْ كَفَرَ
وقد سبق منا كلامٌ طويلٌ في الشكر .

ورأى العباس بن المأمون يوماً بحضرة المعتصم خاتماً في يد إبراهيم بن المهدي ،
فاستحسنه ، فقال له : ما قصُّ هذا الخاتم ، ومن أين حصلته ؟ فقال إبراهيم : هذا خاتم
رهنته في دولة أبيك ، وافتككته في دولة أمير المؤمنين ؛ فقال العباس : فإن لم
تشكر أبي على حقِّه دَمَك ، فأنت لا تشكر أمير المؤمنين على فكِّه خاتمك .
وقال الشاعر :

لَعَمْرُكَ مَا الْمَعْرُوفُ فِي غَيْرِ أَهْلِهِ	وَفِي أَهْلِهِ إِلَّا كَبْعُضُ الْوَدَائِعِ
فَسْتَوْدِعُ ضَاعَ الَّذِي كُلُّهُ عِنْدَهُ	وَمُسْتَوْدِعُ مَا عِنْدَهُ غَيْرُ ضَائِعِ
وَمَا النَّاسُ فِي شُكْرِ الصَّيِّعَةِ عِنْدَهُمْ	وَفِي كَفَرِهَا إِلَّا كَبْعُضُ الْمَزَارِعِ
فَزَرْعَةٌ طَابَتْ وَأَضْعَفَ نَبْتُهَا	وَمَزْرَعَةٌ أَكْدَتْ عَلَى كُلِّ زَارِعِ

(٢٠١)

الأصل :

كُلُّ وَعَاءٍ يَضِيقُ بِمَا جُعِلَ فِيهِ ، إِلَّا وَعَاءَ الْعِلْمِ فَإِنَّهُ يَتَّسِعُ بِهِ .

الشَّنْخ :

هذا الكلام تحت سرٍّ عظيم ، ورَمَزَ إلى معنى شريف غامض ، ومنه أخذ مُثَبِّتُو النفس الناطقة الحجة على قولهم ؛ ومَحْصُولُ ذلك أن القُوَى الجُسْمَانِيَّةَ يُكَلِّفُهَا وَيُتَعِبُهَا تَكَرُّارُ أَفَاعِيلِهَا عَلَيْهَا ، كقُوَّةِ البصر يُتَعَبِهَا تَكَرُّارُ إِدْرَاكِ اللَّوْثِيَّاتِ ، حَتَّى رُبَّمَا أَذْهَبَهَا وَأَبْطَلَهَا أَصْلًا ، وكذلك قُوَّةُ السَّمْعِ يُتَعَبِهَا تَكَرُّارُ الْأَصْوَاتِ عَلَيْهَا ، وكذلك غيرها من القُوَى الجُسْمَانِيَّةِ ، وَلَكِنَّا وَجَدْنَا الْقُوَّةَ الْعَاقِلَةَ بِالْعَكْسِ مِنْ ذَلِكَ ^(١) ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَلَّمَ تَكَرَّرَتْ عَلَيْهِ الْمَعْقُولَاتُ أَزْدَادَتْ قُوَّتَهُ الْعَقْلِيَّةَ سَعَةً وَابْسَاطًا وَاسْتِعْدَادًا لِإِدْرَاكِ أُمُورٍ أُخْرَى غَيْرَ مَا أَدْرَكَتَهُ مِنْ قَبْلُ ، حَتَّى كَانَ تَكَرُّارُ الْمَعْقُولَاتِ عَلَيْهَا يَشْحَنُهَا ^(٢) وَيَصْقُلُهَا ، فَهِيَ إِذَنْ مُخَالِفَةٌ فِي هَذَا الْحُكْمِ لِلْقُوَى الْجُسْمَانِيَّةِ ، فَلَيْسَتْ مِثْلَهَا ؛ لِأَنَّهَا لَوْ كَانَتْ مِنْهَا لَكَانَ حُكْمُهَا حُكْمَ وَاحِدٍ مِنْ أَخَوَاتِهَا ، وَإِذَا لَمْ تَكُنْ جُسْمَانِيَّةً فَهِيَ مُجَرَّدَةٌ ، وَهِيَ الَّتِي نَسَمِيهَا بِالنَّفْسِ النَّاطِقَةِ .

(٢) يشحنها : يحدها .

(١) : « هذا » .

(٢٠٢)

الأبْضَلُ :

أَوَّلُ عَوْضِ الْحَلِيمِ مِنْ حِلْمِهِ ، أَنَّ النَّاسَ أَنْصَارُهُ عَلَى الْجَاهِلِ .

السُّبْحُ

قد تقدّم من أقوالنا في الحِلْمِ ما في بعضه كفاية .

وفي الحِكْمِ القديمة : لَا تَشِنْ حُسْنَ الظَّفَرِ بِقُبْحِ الانتقام .

وكان يقال : اعْفُ عَمَّنْ أَبْطَأَ عَنِ الذَّنْبِ ، وَأَسْرِعْ إِلَى النَّدَمِ .

وكان يقال : شاور الأناة والتثبت ، وذا كِرِ الحَفِظَةِ ^(١) عند هَيَجَانِهَا ما في عواقب

العُقُوبَةِ مِنَ النَّدَمِ ، وخاصِمُهَا بما يُوَدِّي إِلَيْهِ الحِلْمُ مِنَ الاغْتِبَاطِ .

وكان يقال : ينبغي للحازم أن يقدم على عذابه وصفحه تعريف المذنب بما جناه ،

وإلّا نُسِبَ حِلْمُهُ إِلَى الغَفْلَةِ وكَلَالِ حَدِّ الفِطْنَةِ . وقالت الأنصار للنبي صلى الله عليه وآله

يومَ فُتِحَ مَكَّةَ : إِيَّاهُمْ فَعَلُوا بِكَ شَيْئًا فَعَلُوا ؛ يُذَرُّونَهُ بِقَرِيشٍ ؛ فقال : « إِنَّمَا سُمِّيَتْ مُحَمَّدًا

لَأُحْمَدَ » .

(١) الحفيظة : الحمية والغضب .

(٢٠٣)

الأفضل :

إِنْ لَمْ تَكُنْ حَلِيمًا فَتَحَلَّمْ ، فَإِنَّهُ قَلَّ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ إِلَّا أَوْشَكَ أَنْ
يَكُونُوا مِنْهُمْ .

الشرح :

التَّحَلُّمُ : تَكَلُّفُ الْحِلْمِ ، وَالَّذِي قَالَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَحِيحٌ فِي مَنَاجِجِ الْحِكْمَةِ ، وَذَلِكَ
لَأَنَّ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ وَتَكَلَّفَ التَّخَلُّقَ بِأَخْلَاقِهِمْ ، وَالتَّأَدَّبَ بِآدَابِهِمْ ، وَاسْتَمَرَّ عَلَى ذَلِكَ
وَمَرَّنَ عَلَيْهِ الزَّمَانَ الطَّوِيلَ ، اكْتَسَبَ رِياضَةً قَوِيَّةً ، وَمَلَكَهَ تَامَةً ، وَصَارَ ذَلِكَ التَّكَلُّفُ
كَالطَّبْعِ لَهُ ، وَانْتَقَلَ عَنِ الْخُلُقِ الْأَوَّلِ ، أَلَا تَرَى أَنَّ الْأَعْرَابِيَّ الْجِلْفَ الْجَانِيَّ إِذَا دَخَلَ
الْمَدْنَ وَالْقُرَى وَخَالَطَ أَهْلَهَا وَطَالَ مُكُنُّهُ فِيهِمْ انْتَقَلَ عَنِ خُلُقِ الْأَعْرَابِ الَّذِي نَشَأَ
عَلَيْهِ ، وَتَلَطَّفَ طَبْعُهُ ، وَصَارَ شَبِيهَاً بِسَاكِنِي الْمَدْنِ ، وَكَالْأَجَنِّيَّ عَنِ سَاكِنِي الْوَبَرِ ، وَهَذَا
قَدْ وَجَدْنَاهُ فِي حَيَوَانَاتٍ أُخْرَى غَيْرِ الْبَشَرِ كَالْبَزَائِي وَالصَّقَرِ وَالْفَهْدِ الَّتِي تُرَاضُ حَتَّى
تَذِلَّ وَتَأْنَسَ وَتَتْرَكَ طَبْعَهَا الْقَدِيمَ ، بَلْ قَدْ شَاهَدْنَاهُ فِي الْأَسَدِ ، وَهُوَ أَبْعَدُ الْحَيَوَانَ
مِنَ الْإِنْسِ .

وَذَكَرَ ابْنُ الصَّبَّاحِ أَنَّ عَصُدَ الدَّوْلَةِ بْنِ بُؤْيَةَ كَانَتْ لَهُ أَسُودٌ يَصْطَادُ بِهَا كَالْفُهْدِ
فَتُمْسِكُهُ عَلَيْهِ حَتَّى يُدْرِكَهُ فَيَذْكِيهِ ، وَهَذَا مِنَ الْعَجَائِبِ الطَّرِيفَةِ .

(٣٠٤)

الأصل :

مَنْ حَاسَبَ نَفْسَهُ رَيْبًا ، وَمَنْ عَقَلَ عَنْهَا خَيْرًا ، وَمَنْ خَافَ أَمِينَ ، وَمَنْ أَعْتَبَرَ
أَبْصَرَ ، وَمَنْ أَبْصَرَ قِيَمَهُ ، وَمَنْ فَهِمَ عِلْمَهُ .

الشرح :

قد جله في الحديث المزبور : « حاسبوا أنفسكم قبل أن تماسبوا » .
قوله : « ومن خاف أمين » أى من اتقى الله أمين من عذابه يوم القيامة .
ثم قال « ومن اعتبر أبصر » أى من قاس الأمور بعضها ببعض ، واتمظ بآيات الله
وأيامه أضاءت بصيرته ، ومن أضاءت بصيرته فهم ، ومن فهم علم .
فإن قلت : الفهم هو العلم ، فأى حاجة له إلى أن يقول : « ومن فهم علم » ؟
قلت : الفهم هاهنا هو معرفة المقدمات ، ولا بد أن يستغقب معرفة المقدمات معرفة
النتيجة ، فمعرفة النتيجة هو العلم ، فكأنه قال : من اعتبر تنور قلبه بنور الله تعالى
ومن تنور قلبه عقل المقدمات البرهانية ، ومن عقل المقدمات البرهانية علم النتيجة الواجبة
عنها ؛ وتلك هى الثمرة الشريفة التى فى مثلها يتنافس المتنافسون .

(٢٠٥)

الأصل :

وقال عليه السلام :

لَتَعْطِفَنَّ الدُّنْيَا عَلَيْنَا بَعْدَ شِمَائِهَا عَطْفَ الصَّرُوسِ عَلَى وَلَدِهَا . وَتَلَا عَقِيبَ ذَلِكَ : ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴾ .

الشرح :

الشماس : مصدر شمس الفرس إذا منع من ظهره .

والصَّرُوس : الناقة السيئة الخلق تعض حالبها ، والإمامية تزعم أن ذلك وعد منه بالإمام الغائب الذي يملك الأرض في آخر الزمان . وأصحابنا يقولون : إنه وعدٌ بإمام يملك الأرض ويستولى على الممالك ، ولا يلزم من ذلك أنه لا بُدَّ أن يكون موجوداً، وإن كان غائباً إلى أن يظهر ، بل يكفي في صحة هذا الكلام أن يُخلق في آخر الوقت .

وبعض أصحابنا يقول : إنه إشارة إلى مُلْك السفاح والمنصور وابن المنصور بعده . فإنهم الذين أزالوا ملك بني أمية ، وهم بنو هاشم ، وبطريقهم عطف الدنيا على بني عبد المطلب عطف الصَّرُوس .

وتقول الزيدية : إنه لا بدَّ من أن يملك الأرض فاطميٌّ يتلوه جماعة من الفاطميين على مذهب زيد ، وإن لم يكن أحد منهم الآن موجوداً .

(٢٠٦)

الأضل :

اتَّقُوا اللَّهَ تُقَاةً مِنْ شَمَرِ تَجْرِيداً ، وَجَدَّ تَشْمِيراً ، وَأَكْمَشَ فِي مَهَلٍ ، وَبَادَرَ عَنْ
وَجَلٍ ، وَنَظَرَ فِي كَرَّةِ الْمَوِيلِ ، وَعَاقِبَةَ الْمَصْدَرِ ، وَمَغَبَّةَ الْمَارِجِ .

الشرح :

لو قال : « وجرّد تشميراً » ؛ لكان قد أتى بنوع مشهور من أنواع البديع ؛ لكنه
لم يحفل بذلك ، وجرى على مقتضى طبعه من البلاغة الخالية من التكلف والتصنع ، على
أن ذلك قد روى ، والمشهور الرواية الأولى .

وأكمش : جدّ وأسرع ، ورجل كيش ، أى جادّ .

وفي مهل : أى فى مهلة العمل قبل أن يضيق عليه وقته بدنوّ الأجل .

(٢٠٧)

الأفضل :

الْجُودُ حَارِسُ الْأَعْرَاضِ ، وَالْحِلْمُ فِدَامُ السَّفِينِ ، وَالْعَفْوُ زَكَاةُ الظَّفَرِ ، وَالسُّلُوُ
عِوَضُكَ مِمَّنْ غَدَرَ ، وَالِاسْتِشَارَةُ عَيْنُ الْهِدَايَةِ .
وَقَدْ خَاطَرَ مَنْ اسْتَفَنَى بِرَأْيِهِ ، وَالصَّبْرُ يُنَاضِلُ الْجِدَّانَ ، وَالْجَزَعُ مِنْ أَعْوَانِ
الزَّمَانِ ، وَأَشْرَفُ الْغِنَى ، تَرْكُ الْمَنَى .
وَكَمْ مِنْ عَقْلٍ أَسِيرٍ عِنْدَ هَوَى أَمِيرٍ ! وَمِنْ التَّوْفِيقِ حِفْظُ التَّجَرُّبَةِ ، وَالْمَوَدَّةُ
قَرَابَةُ مُسْتَفَادَةٍ ، وَلَا تَأْمَنْ مَوْلَا .

الشيخ :

مثل قوله : « الجود حارس الأعراض » قولهم : كلَّ عيب فالكرم يغطيه .
والفِدَامُ : خِزْفَةٌ تجعل على فَمِ الْإِبْرِيْقِ ، فشبه الحلم بها ، فإنه يرد السفينة عن السفه كما
يرد الفدَامُ الخمر عن خروج القذى منها إلى الكأس .
فأما « والعفو زكاة الظفر » فقد تقدّم أن لكل شيء زكاة ، وزكاة الجاه رِفْدُ
المُسْتَعِينِ ، وزكاة الظفر العفو .

وأما « السُّلُوُ عوضك ممن غدر » ، فمعناه أن من غدر بك من أحبائك وأصدقائك
فأسل عنه وتناسه ، واذكر ما عاينته به من الغدر ، فإنك تسلو عنه ويكون ما استفدته
من السلو عوضاً عن وصاله الأول ؛ قال الشاعر :

أَعْتَقَنِي سِوَهُ مَا صَنَعْتَ مِنَ الرَّقِّ فَيَا بَرْدَهَا عَلَى كَيْدِي
فَصَرْتُ عَبْدًا لِلسَّوِّ فَيْكَ وَمَا أَحْسَنَ سِوَهُ قَبْلِي إِلَى أَحَدٍ
وقد سبق القولُ في الاستشارة ، وأنَّ المستغنى برأيه مخاطر ، وكذلك القولُ في الصبر .
وللناضلة : المراماة .

وكذلك القولُ في الجزع ، وأنَّ الإنسان إذا جَزِعَ عند المصيبة فقد أعان الزمانَ
على نفسه ، وأضاف إلى نفسه مصيبةً أخرى .
وسبق أيضا القولُ في المني ، وأنها من بضائع التَّوَكِّي (١) .
وكذلك القولُ في الهوى ، وأنه يَغْلِبُ الرأى ويأسره .
وكذلك القولُ في التجربة ؛ وقولهم : مَنْ حَارِبَ الْحَرْبَ حَلَّتْ بِهِ التَّدَامَةُ ، وإنَّ
من أضع التجربة فقد أضع عقله ورأيه .
وقد سبق القولُ في المودة ، وذكرنا قولهم : الصَّدِيقُ نَسِيبُ الرُّوحِ ، والأخُ نَسِيبُ
الجسم ؛ يوسبق القولُ في اللال .
وقال العباس بن الأحنف :

لَوْ كُنْتُ عَاتِيَةً لَسَكَنْتُ عَابِرَتِي أُمِّلِي رِضَاكَ وَزَرْتِ غَيْرَ مُرَاقِبِ
لَكِنْ مَلَّتْ فَلَمْ يَكُنْ لِي حِيلَةٌ صَدُّ الْمُلُولِ خِلَافُ صَدِّ الْعَاتِبِ

(١) جميع أنوك ؛ وهو الأحق .

(٢٠٨)

الأضل

عُجِبُ الْمَرْءُ بِنَفْسِهِ أَحَدُ حُسَادِ عَقْلِهِ .

* * *

الْبِنْخُ :

قد تقدّم القول في العُجْب ، ومعنى هذه الكلمة أنّ الحاسد لا يزال مجتهداً في إظهار
معايب المحسود وإخفاء محاسنه ، فلما كان عُجْب الإنسان بنفسه كاشفاً عن نقص عقله
كان كالحاسد الذي دأبه إظهار عيب المحسود ونقصه .

وكان يقال : مَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ كَثُرَ السَّخَطُ عَلَيْهِ .
وقال مطرّف بن الشَّخِير : لَأَنْ أَيْتَ نَائِماً ، وَأَصْبَحَ نَادِماً ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَيْتَ
قَائِماً وَأَصْبَحَ نَادِماً^(١) .

(١) : « متعباً » .

(٢٠٩)

الأصل

أَغْضِرْ عَلَى الْقَدَى وَالْأَلَمِ تَرْضَ أَبَدًا .

الشرح :

نظير هذا قول الشاعر :

وَمَنْ لَمْ يَمُضْ عَيْنُهُ عَنْ صَدِيقِهِ وَعَنْ بَعْضِ مَا فِيهِ يَمُتْ وَهُوَ عَاتِبُ
وَمَنْ يَنْتَبِعْ جَاهِدًا كُلَّ عَثْرَةٍ يَجِدْهَا وَلَا يُسَلِّمْ لَهُ الدَّهْرَ صَاحِبُ
وقال الشاعر :

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَشْرَبْ مَرَارًا عَلَى الْقَدَى ظَمِئْتَ ، وَأَيُّ النَّاسِ تَصْفُو مِشَارِبُهُ (١) ؟
وكان يقال : أَغْضِرْ عَنِ الدَّهْرِ وَالْأَصْرَعِ .

وكان يقال : لا تخارب الأيام وإن جنحت دون مطلوبك منها ، واصحبها بسلاسة
القياد ، فإنك إن تصحبها بذلك تعطيك بعد المنع ، وتلين لك بعد القساوة ؛ وإن أبيت
عليها قادتك إلى مكروهٍ صُروفها .

(٢١٠)

الأصل :

مَنْ لَانَ عُوْدُهُ كَثُفَتْ أَغْصَانُهُ .

الشرح :

تكاد هذه الكلمة أن تكون إيماء إلى قوله تعالى : ﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ﴾^(١) ؛ ومعنى هذه الكلمة أن مَنْ حَسُنَ خُلُقُهُ ، ولانت كلمته ، كثر محبوبه وأعوانه وأتباعه .

ونحوه قوله : « مَنْ لَانَتْ كلمته ، وجبت محبته » .

وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾^(٢) ، وأصل هذه الكلمة مطابق للقواعد الحكمية ، أعنى الشجرة ذات الأغصان حقيقة ، وذلك لأن النبات كالحيوان فى القوى النفسانية ، أعنى الغاذية والنمىة ، وما يخدم الغاذية من القوى الأربع ؛ وهى الجاذبة ، والماسكة ، والدافعة ، والماضمة ؛ فإذا كان اليبس غالبا على شجرة كانت أغصانها أخف ، وكان عودها أدق ، وإذا كانت الرطوبة غالبة كانت أغصانها أكثر ، وعودها أغلظ ؛ وذلك لاقتضاء اليبس الذبول ، واقتضاء الرطوبة الغلظ والعبالة والضحامة ، ألا ترى أن الإنسان الذى غلب اليبس على مزاجه ، لا يزال مهلوسا^(٣) نحيفا ، والذى غلبت الرطوبة عليه لا يزال ضخما عبلا .

(٢) سورة آل عمران ١٥٩ .

(١) سورة الأعراف ٥٨ .

(٣) رجل مهلوس : هلسه الداء وخامره .

(٢١١)

الأصل :

أَخْلَافٌ يَهْدُمُ الرَّأْيَ .

الشرح :

هذا مثل قوله عليه السلام في موضع آخر : « لا رأى لمن لا يطاع » .
ويروى : لا إمرة لمن لا يطاع .

وفي أخبار قصير وجذيمة : « لو كان يطاع لقصير أمر » .
وكان يقال : اللجاج يشحذ الزجاج ، ويثير العجاج .
وقال دريد بن الصمة :

أمرتهمُ أمرى بمنعرج اللوى فلم يستبينوا النصيح إلا ضحى الغد^(١)
فلما عصوني كنت منهم وقد أرى غوايتهم وأنتى غير مهتدى
وكان يقال : أهدى رأى الرجل ما نفذ حكمه ، فإذا خولف فسد .
ومن كلام أفلاطون : اللجاج عسر انطباع العقولات في النفس ، وذلك إما لفرط
حدة تكون في الإنسان ، وإما لغلظ طبع فلا ينقاد للرأى^(٢) .

(٢) ١ : « رأى » .

(١) ديوان الحماسة ٢ : ٣٠٤ - بشرح التبريزي .

(٢١٢)

الأصل :

مَنْ نَالَ اسْتَطَالَ .

الشَّرْح :

يُحْوزُ أَنْ يَرِيدَ بِهِ : مَنْ أَثْرَى وَنَالَ مِنَ الدُّنْيَا حَقًّا اسْتَطَالَ عَلَى النَّاسِ .

وَيُحْوزُ أَنْ يَرِيدَ بِهِ : مَنْ جَادَ اسْتَطَالَ بِجُودِهِ .

يُقَالُ : نَالِي فَلَانٌ بَكْذَا أَيْ جَادَ بِهِ عَلَى ، وَرَجُلٌ نَالٌ ، أَيْ جَوَادٌ ذُو نَائِلٍ ،

وَمِثْلُهُ ^(١) رَجُلٌ طَانٌ أَيْ ذُو طِينٍ ، وَرَجُلٌ مَالٌ أَيْ ذُو مَالٍ .

(١) ١ : « أَنْ يَقَالَ » .

(٢١٣)

الأصل :

فِي تَقَلُّبِ الْأَحْوَالِ ، عِلْمُ جَوَاهِرِ الرَّجَالِ .

الشَّيْخُ :

معناه : لا تَعْلَمْ أخلاق الإنسان إلا بالتجربة ، واختلاف الأحوال عليه .

وقديماً قيل : تَرَى الْفَتِيَانَ كَالْفَخْلِ ، وَمَا يَدْرِيكَ مَا الدَّخْلُ^(١)

وقال الشاعر :

لَا تَحْمَدَنَّ امْرَأً حَتَّى تَجْرِبَهُ وَلَا تَذَمَّنَّهُ إِلَّا بِتَجْرِبٍ

وقالوا : التجربة محك ؛ وقالوا : مثل الإنسان مثل البطيخة ، ظاهرها موق ، وقد

يكون في باطنها العيب والدود ، وقد يكون طعمها حامضاً وتيفاً .

وقالوا للرجل المجرب يمدحونه : قد آل وائل عليه .

وقال الشاعر يمدح :

مَازَالَ يُحَلِّبُ هَذَا الدَّهْرَ أَشْطَرُهُ^(٢) يَكُونُ مُتَّبِعاً طَوْرًا وَمُتَّبَعاً

حَتَّى اسْتَمَرَّتْ عَلَى شَرْرِ مَرِيرَتِهِ مُسْتَحْكَمُ الرَّأْيِ لَا قَضَا وَلَا ضَرَعَا^(٣)

(١) مثل ، وانظر الميداني ١ : ٩١ .

(٢) يحلب أشطره ؛ أى أنه قد جرب الأمور وعانها ، والكلام على التمثيل .

(٣) في اللسان عن الجوهرى : « شيخ قبح ، أى عثم » ؛ مثل قفل ، وفي حديث ابن عمر : « ابني نادما

لا يكون قبحاً فانياً ، ولا صفيراً ضرعاً ، القبح : الشيخ المهم الكبير . الضرع : الضاوى الجسم الضعيف .

(٢١٤)

الأضل :

حَسَدُ الصَّدِيقِ مِنْ سُمِّ الْمَوَدَّةِ .

الشرح :

إذا حسدك صديقك على نعمة أُعطيها لم تكن صداقته صحيحة ، فإنَّ الصديق حقا من يجري مجرى نَجْرَى نَفْسِكَ ، والإنسان لم يحسد نفسه .

وقيل لحكيم : ما للصديق ؟ فقال : إنسان هو أنت ، إلا أنه غيرُك .
وأخذ هذا المعنى أبو الطيّب فقال :

مَا الْخِلُّ إِلَّا مَنْ أَوْدُ بِقَلْبِهِ وَأَرَى بِطَرْفٍ لَا يَرَى بِسِوَانِهِ^(١)

ومن أدعية الحكماء : اللَّهُمَّ اكْفِنِي بَوَائِقَ الثَّقَاتِ ، واحفظني من كيد الأصدقاء .
وقال الشاعر :

احذر عَدُوَّكَ مَرَّةً واحذر صديقك أَلَنَ مَرَّةً

فلربما انقلب الصديق فَكَانَ أَعْرَفَ بِالْمُضِرَّةِ

وقال آخر^(٢) :

احذر مودة ماذق شاب المرارة بالخلاوة^(٣)

(٢) ١ : « غيره » .

(١) ديوانه ١ : ٤ .

(٣) الماذق : الذي يخلط الود بغيره .

يحمى الذنوب عليك أيّام الصداقة للعداوة

وذكر خالد بن صفوان شبيب بن شيبة ، فقال : ذاك رجل ليس له صديق في السرّ
ولا عدوّ في العلانية .

وقال الشاعر :

إذا كان دَوّاماً أخوك مصارماً موجهةً في كلّ أوبٍ رَكائبُ
فخلّ له ظهر الطريق ولا تكن مطية رحالٍ كثير مذهبُ

(٢١٥)

الأفضل :

أَكْثَرُ مَصَارِعِ الْمُقُولِ تَحْتَ بُرُوقِ الْمَطَامِعِ .

الشَّيْخُ

قد تقدّم منّا قولٌ في هذا المعنى .

ومنه قولُ الشاعر^(١) :

طَمِعْتَ بَلِيلِي أَنْ تَرْبِعَ وَإِنَّمَا^(٢) تُقَطِّعُ أَعْنَاقَ الرِّجَالِ الْمَطَامِعُ^(٣)
وقال آخر .

إِذَا حَدَّثْتُكَ النَّفْسُ أَنَّكَ قَادِرٌ عَلَى مَاحَوَاتِ أَيْدِي الرِّجَالِ فَكَذَّبِ
وَإِيَّاكَ وَالْأَطْعَامَ إِنَّهُ وَعُودَهَا رَقَارِقُ آلٍ أَوْ بَوَارِقُ خُلَبِ^(٤)

(١) هو الجنون ، ديوانه ١٨٦ ، وينسب لقيس بن ذريح ؛ وينسب أيضاً للبيث ، وانظر تحريجه في الديوان .

(٢) تربيع : ترجع وتعود ؛ كذا فسرهُ صاحب اللسان ، واستشهد بالبيت ونسبه إلى البيث .

(٣) بعده في الديوان :

ودانيتُ ليلي في خلاء ولم يكنْ شهود على ليلي عدولٌ مقانِعُ

(٤) الرقارق : السراب .

(٢١٦)

الأمثل :

لَيْسَ مِنَ الْمَدْلِ الْقَضَاءُ عَلَى الْثِقَةِ بِالظَّنِّ * .

الشرح :

هذا مثل قول أصحاب أصول الفقه : لا يجوز نسخ القرآن والسنة المتواترة بخبر الواحد ، لأن المظنون لا يرفع المعلوم .

ولفظ الثقة هاهنا مرادف للفظ العلم ، فكأنه قال : لا يجوز أن يُزال ما علم بطريق قطعية لأمر ظني .

فإن قلت : أليس البراءة الأصلية معلومة بالعقل ، ومع ذلك تُرفع بالأمارات الظنية كأخبار الآحاد ؟

قلت : ليست البراءة الأصلية معلومةً بالعقل مطلقاً ، بل مشروطة بعدم ما يرفعها من طريق علمي أو ظني ، ألا ترى أن أكل الفاكهة وشرب الماء معلوم بالعقل حسنه ، ولكن لا مطلقاً ، بل بشرط انتفاء ما يقتضي قبحه ، فإننا لو أخبرنا إنساناً أن هذه الفاكهة أو هذا الماء مسموم لقبّح منا الإقدام على تناولها ، وإن كان قول ذلك المخبر الواحد لا يفيد العلم القطعي^(١) .

(١) : « علما قطعيا » .

(٢١٧)

الأصل :

بِئْسَ الزَّادُ إِلَى الْعَادِ ، الْعُدْوَانُ عَلَى الْعِبَادِ .

الشرح :

قد تقدّم من قولنا^(١) في الظلم والعدوان ما فيه كفاية .
وكان يقال : عَجَبَا لِمَنْ عُوْمِلَ فَأُنْصِفَ ، إِذَا عَامَلَ كَيْفَ يَظْلَمُ ! وأعجب منه : مَنْ
عُوْمِلَ فَظْلِمَ إِذَا عَامَلَ كَيْفَ يَظْلَمُ !
وكان يقال : العَدُوُّ عَدُوٌّ : عَدُوٌّ ظَلَمْتَهُ ، وَعَدُوٌّ ظَلَمَكَ ، فَإِنْ اضْطَرَّكَ الدَّهْرُ إِلَى
أَحَدِهِمَا فَاسْتَعِنَ بِالَّذِي ظَلَمَكَ ، فَإِنْ الْآخِرَ مَوْتُورٌ .

(١) : « لَنَا أَقْوَالٌ » .

(٢١٨)

الأصل :

مِنْ أَشْرَفِ أَفْعَالِ الْكَرِيمِ غَفَلْتُ عَنْمَا يَعْلَمُ .

* * *

الشرح

كان يقال : التغافل من الشؤدد .

وقال أبو تمام :

ليس الغيُّ بسيدٍ في قومه لكنَّ سيّد قومه المتغابي^(١)

وقال طاهر بن الحسين بن مصعب :

ويكفيك من قومٍ شواهدُ أمرهم نخذ صفوهم قبل امتحانِ الضائر

فإنَّ امتحانَ القومِ يُوحش منهم ومالكٌ إلّا ما ترى في الطّواهر

وإنَّك إن كشفتَ لم تر مُخلصاً وأبدى لك التجريبُ خبثَ السرائر

وكان يقال : بعض^(٢) التغافل فضيلة ، وتمام الجود الإمساك عن ذكر المواهب ، ومن

الكرم أن تصفح عن التوبيخ ، وأن تلتبس ستر^(٣) هتتك الكريم .

(٢) سائطة من ا .

(١) ديوانه ١ : ٩٣ .

(٣) الستر : تغطية الشيء ؛ وفي الحديث : « إن الله حى ستر يحب الستر » .

(٢١٩)

الأضل :

مَنْ كَسَاهُ الْحَيَاءُ ثَوْبَهُ ، لَمْ يَرَ النَّاسُ عَيْبَهُ .

البنع :

قد سبق منا قول كثير في الحياء .

[فصل في الحياء وما قيل فيه]

وكان يقال : الحياء تمام الكرم ، والحلم تمام العقل .

وقال بعض الحكماء : الحياء انقباض النفس عن القبائح ، وهو من خصائص الإنسان ، لأنه لا يوجد في الفرس ولا في الغنم والبقر ، ونحو ذلك من أنواع الحيوانات ، فهو كالضحك الذي يختص به نوع الإنسان ، وأول ما يظهر من قوة الفهم في الصبيان الحياء ، وقد جعله الله تعالى في الإنسان ليرتدع به عما تنزع إليه نفسه من القبيح ، فلا يكون كالبهيمة ، وهو خلق مركب من جبن وعفة ، ولذلك لا يكون المستحي فاسقاً ، ولا الفاسق مستحيًا^(١) ، لتنافي اجتماع العفة والفسق ، وقلما يكون الشجاع مستحيًا والمستحي شجاعاً لتنافي اجتماع الجبن والشجاعة ، ولعزة وجود ذلك ما يجمع الشعراء بين المدح بالشجاعة والمدح بالحياء نحو قول القائل :

يَجْرِي الْحَيَاءُ الْفَضُّ مِنْ قَسَمَاتِهِمْ فِي حِينَ يَجْرِي مِنْ أَكْفِهِمُ الدَّمُّ

(١) ب : « مستحيًا » .

وقال آخر :

كَرِيمٌ يُفُضُّ الطَّرْفَ فَضْلُ حَيَاتِهِ وَيَذْنُو وَأَطْرَافُ الرِّمَاحِ دَوَانِ

ومتى قصد به الانقباض فهو مدح للصبيان دون المشايخ ، ومتى قصد به ترك القبيح فهو مدح لكل أحد ، وبالاختبار الأول قيل : الحياء بالأفاضل قبيح ، وبالاختبار الثانى وَرَدَ : إن الله ليستحي من ذى شَيْبَةٍ فى الإسلام أن يعدُّ به ، أى يُترك تعذيبه ويستقبح لكرمه ذلك .

فأما الخجل فخيرة تَلَحَّقَ النَّفْسَ لِقَرُطِ الْحَيَاءِ ، ويحمد فى النساء والصبيان ويُذَمُّ بالاتفاق فى الرجال .

فأما القِحة فذمومة بكلِّ لسان ، إذ هى انسلاخٌ من الإنسانية ، وحققتها لحاجُّ النفس فى تعاطى القبيح ، واشتقاقها من حافر وقَّاح أى صُلب .
ولهذه المناسبة قال الشاعر :

يَالَيْتَ لى من جِلْدٍ وَجْهَكَ رُقْمَةً فَأَعْدَّ مِنْهَا حَافِرًا لِلْأَشْهَبِ
وما أصدق قول الشاعر :

صَلَابَةُ الْوَجْهِ لَمْ تَغْلِبْ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا تَكَامَلَ فِيهِ الشَّرُّ وَاجْتَمَعَا

فأما كيف يُكْتَسَبُ الحياء ، فن حَقَّ الإنسان إذا همَّ بقبيح أن يتصوَّرَ أَجَلَ من نفسه أنه يراه ، فإنَّ الإنسان يَسْتَحْيِ ممن يَكْبُرُ فى نفسه أن يطلع على عَيْبِهِ ولذلك لا يستحي من الحيوان غير الناطق ، ولا من الأطفال الذين لا يميِّزون ، ويستحي من العالم أكثر مما يستحي من الجاهل ومن الجماعة أكثر مما يستحي من الواحد ، والذين يستحي الإنسان منهم ثلاثة : البشر ، ونفسه ، والله تعالى ؛ أما البشر فهم أكثر

من يستحي منه الإنسان في غالب الناس ، ثم نفسه ، ثم خالقه ، وذلك لقله توفيقه وسوء اختياره .

واعلم أن من استحيًا من الناس ولم يستحي من نفسه فنفسه عنده أخس من غيره ، ومن استحيًا منهما ولم يستحي من الله تعالى فليس عارفاً ، لأنه لو كان عارفاً بالله لما استحيًا من المخلوق دون الخالق ، ألا ترى أن الإنسان لا بد أن يستحي من الذي يعظمه ويعلم أنه يراه أو يستمع بخره فيُبَكِّته ، ومن لا يعرف الله تعالى كيف يستعظمه ! وكيف يعلم أنه يطلع عليه ! وفي قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « استحيوا من الله حقَّ الحياء » ، أمرٌ في ضَمْنِ كلامه هذا بمعرفة سبجانه وحثَّ عليها ، وقال سبجانه : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ ^(١) ، تنبيهاً على أن العبد إذا علم أن ربه يراه استحيًا من ارتكاب الذنب .

وسئل الجنيد رحمه الله عما يتولد منه الحياء من الله تعالى ؛ فقال : أن يرى العبدُ آلاءَ الله سبجانه ونعمه عليه ، ويرى تقصيره في شكره .

فإن قال قائل : فما معنى قول النبي صلى الله عليه وآله : « مَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ فَلَا إِيمَانَ لَهُ » .

قيل له : لأنَّ الحياء أول ما يظهر من أمانة العقل في الإنسان ، وأما الإيمان فهو آخر المراتب ، ومُحال حصول اللزجة الآخرة لمن لم تحصل له المرتبة الأولى ، فالواجب إذن أن مَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ فَلَا إِيمَانَ لَهُ .

وقال عليه السلام : « الحياء شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ » .

وقال : « الْإِيمَانُ عُرْيَانٌ ، وَلِبَاسُهُ التَّقْوَى ، وَزِينَتُهُ الْحَيَاءُ » .

(١) سورة العلق ١٤ .

(٢٢٠)

الأفضل

بِكثرة الصمت تكون الهيبة؛ والنصفة يكثر المواصلون ، وبالإفضال تعظم الأقدار ، وبالتواضع تيمم النعمة ، وباحتمال المؤمن يجب السؤدد ، وبالسيرة العادلة يقهر المناوى ، وبال حلم عن السفية تكثر الأنصار عليه .

الشرح :

قال يحيى بن خالد : ما رأيت أحداً قط صامتا إلا هبته حتى يتكلم ، فإما أن تزداد تلك الهيبة أو تنقص . ولا ريب أن الإنصاف سبب انعطاف القلوب إلى المنصف ، وأن الإفضال والجود يقتضى عظم القدر ، لأنه إنعام ، والمذم مشكور ، والتواضع طريق إلى تمام النعمة ، ولا سؤدد إلا باحتمال المؤمن ؛ كما قال أبو تمام :

والحمدُ شهْدٌ لا ترى مُشارَهَ يَجْنِيهِ إِلا مَنْ نَقِيَ الحَنْظَلِ ^(١)
 غُلَّ الحَامِ — لَهُ وَيَحْسَبُهُ الذى لَمْ يُوهِ عَاتِقُهُ خَفِيفَ الحَمَلِ
 والسيرة العادلة سبب لقهر الملك الذى يسير بها أعداءه ، ومن حلم عن سفية وهو قادر على الانتقام منه نصره الناس كلهم عليه ، واتفقوا كلهم على ذم ذلك السفية وتوبيخ فعله ^(٢) ؛ والاستقراء واختبار العادات تشهد بجميع ذلك .

(٢) ب : « قفله » « تصحيف » .

(١) ديوانه ٣ : ٤٢ .

(٢٢١)

الأضل :

العَجَبُ لَغَفَلَةِ الحَسَادِ ، عَنْ سَلَامَةِ الأجْسَادِ !

الشنخ :

إنما لم يحسد الحاسد على صحة الجسد لأنه صحيحُ الجسد ، فقد شارك في الصحة ، وما يُشارك الإنسانُ غيره فيه لا يحسده عليه ، ولهذا أرباب الحسد إذا مرضوا حسدوا الأصحاء على الصحة .

فإن قلت : فلماذا تعجب أمير المؤمنين عليه السلام ؟

قلت : لكلامه عليه السلام وجه ، وهو أن الحسد لما تمكن في أربابه ، وصار غريزة فيهم ، تعجب كيف لا يتعدى هذا الخلق الذميمة إلى أن يحسد الإنسان غيره على ما يشاركه فيه ؛ فإن زيدا إذا أبغض عمرا بقضا شديدا ود أن تزول عنه نعمته إليه ، وإن كان ذا نعمة كنعمة^(١) ، بل ربما كان أقوى وأحسن حالا .

ويجوز أن يريد معنى آخر ، وهو تعجبه من غفلة الحساد ؛ على أن الحسد مؤثر في سلامة أجسادهم ، ومقتضى سقمهم ، وهذا أيضا واضح .

(١) : « مثل نعمته » .

(٢٢٢)

الأُصْل :

الطَّامِعُ فِي وَثَاقِ الدُّلِّ .

الشُّنْخُ :

من أمثال البُحْتَرَى قوله :

وَالْيَأْسُ إِحْدَى الرَّاحَتَيْنِ وَلَنْ تَرَى تَعِبًا كَطَنَّ الْخَائِبِ الْمَكْدُودِ^(١)

وكان يقال : ما طِمِعْتُ إِلَّا وَذَلَّتْ - يَعْنُونَ النَّفْسَ .

وفي البيت المشهور :

* تَقَطَّعَ أَعْنَاقَ الرِّجَالِ الطَّامِعُ^(٢) *

وقالوا : عَزَّ مِنْ قِنَعٍ ، وَذَلَّ مِنْ طَمِيعٍ .

وقد تقدّم القولُ في الطَّمِيعِ مرارا .

(١) ديوانه ١ : ١٢٧ .

(٢) المجنون ؛ ديوانه ص ١٨٦ ، وصدره :

* طَمِيعَتَ بَلِيلِي أَنْ تَرِيعَ وَإِنَّمَا *

(٢٢٣)

الأفضل :

وقال عليه السلام وقد مثل عن الإيمان :
الإيمانُ معرفةٌ بالقلبِ ، وإقرارٌ باللسانِ ، وعملٌ بالأزْكَانِ .

الشيخ :

قد تقدّم قولنا في هذه المسألة .

وهذا هو مذهب أصحابنا المعتزلة بعينه ، لأنّ العمل بالأركان عندنا داخلٌ في مسمى الإيمان — أعني فعل الواجبات ، فمن لم يعمل لم يُسمَّ مؤمناً وإن عرّف بقلبه وأقرّ بلسانه ؛ وهذا خلاف قول المرجئة من الأشعرية والإمامية ، والحشوية .

فإن قلت : فما قولك في النوافل : هل هي داخلةٌ في مسمى الإيمان أم لا ؟
قلت : في هذا خلافٌ بين أصحابنا ، وهو مستقصى في كتبي ^(١) الكلامية .

(١) في د : « كتبنا » .

(٢٢٤)

الأصل :

مَنْ أَصْبَحَ عَلَى الدُّنْيَا حَزِينًا ، فَقَدْ أَصْبَحَ لِقَضَاءِ اللَّهِ سَاحِطًا .
وَمَنْ أَصْبَحَ يَشْكُو مُصِيبَةً نَزَلَتْ بِهِ ، فَإِنَّمَا يَشْكُو رَبَّهُ .
وَمَنْ أَتَى غَنِيًّا فَتَوَاضَعَ لَهُ لِنِغَاهُ ذَهَبَ ثُلُثَا دِينِهِ .
وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ ؛ فَهُوَ كَانَ يَمُنُّ بِتَّخِذِ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا .
وَمَنْ لَهَجَ قَلْبُهُ بِحُبِّ الدُّنْيَا النَّاطِقِ مِنْهَا بِثَلَاثٍ : هَمٌّ لَا يُغْنِيهِ ، وَحِرْصٌ لَا يَبْرُكُهُ ، وَأَمَلٌ لَا يُدْرِكُهُ .

البُزْخُ :

إِذَا كَانَ الرِّزْقُ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرَهُ ، فَمِنْ حَزَنِ لِفَوَاتِ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَدْ سَخِطَ قَضَاءُ اللَّهِ
وَذَلِكَ مَعْصِيَةٌ ، لِأَنَّ الرِّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ وَاجِبٌ ، وَكَذَلِكَ مِنْ شَكَا مُصِيبَةٍ حَلَّتْ بِهِ ؛ فَإِنَّمَا
يَشْكُو فَاعْلَاهَا لَا هِيَ ، لِأَنَّهَا لَمْ تَنْزِلْ بِهِ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِهَا ، وَفَاعْلَاهَا هُوَ اللَّهُ ، وَمِنْ اِشْتَكَى اللَّهُ
فَقَدْ عَصَاهُ ؛ وَالتَّوَاضُّعُ لِلْأَغْنِيَاءِ تَعْظِيمٌ لِنِغَاهِهِمْ أَوْ رَجَاءُ شَيْءٍ مِمَّا فِي أَيْدِيهِمْ فَسَقُ .
وَكَانَ يُقَالُ : لَا يُحَمَّدُ التَّيِّهَ إِلَّا مَنْ فَقِيرٍ عَلَى غَنَى .
فَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَمَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ ، فَهُوَ مَنْ كَانَ يَتَّخِذُ
آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا » .

فَلْيَقَاتِلْ أَنْ يَقُولَ : قَدْ يَكُونُ مُؤْمِنًا بِالْقُرْآنِ لَيْسَ بِمُتَّخِذٍ لَهُ هُزُوعًا ، وَيَقْرُؤُهُ ثُمَّ

يدخل النار ، لأنه أتى بكبيرة أخرى نحو القتل والزنا والفرار من الزحف
وأمثال ذلك !

والجواب أن معنى كلامه عليه السلام هو أن من قرأ القرآن فات فدخل النار
لأجل قراءته القرآن فهو ممن كان يتخذ آيات الله هزواً ، أى يقرؤه هازئاً به ، ساخراً
منه ، مستهيناً بمواعظه وزواجره ، غير معتقد أنه من عند الله .

فإن قلت : إنما دخل من ذكرت النار ؛ لأجل قراءته القرآن ، بل لهُزئه به ،
وجحوده إياه ، وأنت قلت : معنى كلامه أنه من دخل النار لأجل قراءته القرآن
فهو ممن كان يستهزئ بالقرآن !

قلت : بل إنما دخل النار لأنه قرأه على صفة الاستهزاء والسخرية ، ألا ترى أن
الساجد للصم يعاقب لسجوده له على جهة العبادة والتعظيم ، وإن كان لولا ما يحدثه مضافاً
للسجود من أفعال القلوب لما عوقب .

ويمكن أن يحمل كلامه عليه السلام على تفسير آخر ، فيقال : إنه عني بقوله : إنه
كما كان ممن يتخذ آيات الله هزواً : أنه يعتقد أنها من عند الله ، ولكنه لا يعمل بموجبها
كما يفعله الآن كثير من الناس .

قوله عليه السلام : « التاط بقلبه » أى لصق . ولا يُغيبه ، أى لا يأخذه غيباً ، بل
يلازمه دائماً ، وصدق عليه السلام فإن حب الدنيا رأس كل خطيئة ، وحب الدنيا هو
الموجب للهيم والنم والحرص والأمل والخوف على ما اكتسبه أن ينفد ، وللشح بما
حوث يده ، وغير ذلك من الأخلاق الذميمة .

(٢٢٥)

الأفضل :

كَفَى بِالْقَنَاعَةِ مُلْكًا ، وَبِحُسْنِ الْخُلُقِ نَعِيمًا .

الشرح :

قد تقدّم القولُ في هذين ، وهما القناعة وحُسن الخلق .
وكان يقال : يستحقّ الإنسانية من حَسُن خلقه ، ويكاد السيِّ الخلق يُمدّ
من السَّباع .

وقال بعضُ الحكماء : حدُّ القناعة هو الرضا بما دون الكفاية ، والزهد : الاقتصار
على الزَّهيد ، أى القليل ، وهما مُتقاربان ، وفى الأغلب إنما الزهد هو رَفْضُ الأمور
الدنيويّة مع القُدرة عليها ؛ وأما القناعة فهي إلزام النفس الصبرَ عن المشتهيات التي
لا يقدر عليها ، وكلُّ زهدٍ حصَّلَ عن قناعةٍ فهو تزهد ، وليس بزهد ، وكذلك
قال بعض الصوفيّة : القناعة أوّلُ الزَّهد ، تنبيهها على أنّ الإنسان يحتاج أولاً إلى قُدع
نفسه وتخصّصه بالقناعة ليسهل عليه تعاطي الزَّهد ، والقناعة التي هي الغنى بالحقيقة ، لأنّ
الناس كلّهم فقراء من وجهين : أحدهما لافتقارهم إلى الله تعالى كما قال : ﴿ يَا أَيُّهَا
النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ (١) .

والثاني لكثرة حاجاتهم فأغناهم لا تحالة أقلهم حاجة ، ومن سدّ مفارقة بالمقتنيات
فما في أنسدادها مطمع ، وهو كمن يرقع الخرق بالخرق ، ومن يسدّها بالاستغناء عنها
بقدر وسعها والاقتصار على تناول ضروريّاته فهو الغنى المقرب من الله سبحانه ، كما أشار
إليه في قصة طالوت : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ
يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ ﴾ (٢) ، قال أصحاب المعاني والباطن : هذا
إشارة إلى الدنيا .

(٢٢٦)

الأصل :

وسئل عليه السلام عن قول الله عز وجل : ﴿ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً ﴾ ^(١) ، فقال :
هِيَ الْقَنَاعَةُ .

الشرح :

لاريبَ أنَّ الحَيَاةَ الطَّيِّبَةَ هِيَ حَيَاةُ الْغِنَى ، وقد بَيَّنَّا أَنَّ الْغِنَى هُوَ الْقَنُوعُ ، لأنَّه
إِذَا كَانَ الْغِنَى عَدَمُ الْحَاجَةِ فَأَغْنَى النَّاسَ أَقْلَهُمْ حَاجَةً إِلَى النَّاسِ ، وَلِذَلِكَ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى
أَغْنَى الْأَغْنِيَاءَ ، لِأَنَّهُ لَا حَاجَةَ بِهِ إِلَى شَيْءٍ ، وَعَلَى هَذَا دَلَّ النَّبِيُّ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ :
« لَيْسَ الْغِنَى بِكَثْرَةِ الْعَرَضِ ، إِنَّمَا الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ » .

وقال الشاعر :

فَمَنْ أَشْرَبَ الْيَأْسَ كَانَ الْغِنَى وَمَنْ أَشْرَبَ الْحِرْصَ كَانَ الْفَقِيرَا

وقال الشاعر :

غِنَى النَّفْسِ مَا يَكُونُ مِنْ سَدِّ خَلَّةٍ فَإِنْ زَادَ شَيْئًا عَادَ ذَاكَ الْغِنَى فَقَرَا
وقال بعض الحكماء : الْخَيْرُ بَيْنَ أَنْ يَسْتَغْنَى عَنِ الدُّنْيَا وَبَيْنَ أَنْ يَسْتَغْنَى بِالْدُّنْيَا
كَالْخَيْرِ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ مَالِكًا أَوْ مَمْلُوكًا .

ولهذا قال عليه السلام : « تَعِسَ عَبْدُ الدِّينَارِ وَالدَّرْهَمِ ، تَعِسَ فَلَا انْتَعَشَ ، وَشَيْكَ

فَلَا انْتَقَشَ » ^(٢) .

(١) سورة النحل ٩٧ . (٢) ب : « شبك » تحريف ، قال ابن الأثير : أى إذا دخلت

فيه شوكة لا أخرجها من موضعها ، وبه سمى النقاش الذى ينقش به .

وقيل لحكيم : لم لاتنتم ؟ قال : لأني لم آتخذ ما، يُعْمَى فَقْدُهُ .

وقال الشاعر :

فَمَنْ سَرَّهُ . أَلَا يَرَى مَا يَسُوهُ فَلَا يَتَّخِذُ شَيْئًا يَخَافُ لَهُ فَقْدًا

وقال أصحابُ هذا الشأن : القناعة من وجهٍ صَبْر ، ومن وجهٍ جُود ، لأنَّ الجُودَ ضَرَبَان : جودٌ بما في يدك منتزعا ، وجودٌ عما في يد غيرك متورعا ، وذلك أشرَفهما ، ولا يحصل الزهد في الحقيقة إلا لمن يَعْرِف الدُّنْيَا مَاهِي ، وَيَعْرِف عِيوبَهَا وَأَفَاتِهَا ، وَيَعْرِف الآخرة وأفتقاره إليها ، ولا بد في ذلك من العِلْم ، ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ * وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَنْتَظِرُكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿١﴾ .

ولأنَّ الزَّاهِد في الدنيا راغِبٌ في الآخرة وهو يَبِيعُهَا بِهَا ، كما قال الله تعالى : ﴿ إِنَّا اللَّهُ اشْتَرَيْنَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . . . ﴾ (٢) الآية .

والكَيْس لا يَبِيعُ عَيْنًا بِأَنَّهُ ، إلا إذا عَرَفَهَا وَعَرَفَ فَضْلَ مَا يَبْتَاعُ عَلَى مَا يَبِيعُ .

(٢٢٧)

الأصل:

شَارِكُوا الَّذِينَ قَدْ أَقْبَلَ عَلَيْهِمُ الرِّزْقُ ، فَإِنَّهُ أَخْلَقَ لِلْعَنَى ، وَأَجْدَرُ
بِإِقْبَالِ الْحَظِّ .

الشرح :

قد تقدّم القول في الحظّ والبخت .
وكان يقال : الحظّ يُمدى كما يُمدى الجرب ، وهذا يُطابق كلمة أمير المؤمنين عليه السلام
لأنّ مخالطة المجدود ليست كمخالطة غير المجدود^(١) ، فإن الأولى تقتضى الاشتراك في
الحظ والسعادة ، والثانية تقتضى الاشتراك في الشقاء والحerman .

والقول في الحظّ وسيع جداً .
وقال بعضهم : البخت على صورة رجلٍ أعمى أصمّ أخرس ، وبين يديه جواهر
وحجارة ، وهو يرى بكلتا يديه .

وكان مالك بن أنس فقيه المدينة ، وأخذ الفقه عن الليث بن سعد ؛ وكانوا
يزدحمون عليه والليث جالس لا يلتفتون إليه ، فقيل لليث : إن مالكاً إنما أخذ
عنك فما لك خاملاً وهو أنبه الناس ذكراً ! فقال : دانقُ بختٍ خيرٌ من جملٍ
بُختي حَمَلٌ علماً .

وقال الرضى :

أُسِغَ الغِيظُ من نُوبِ اللَّيَالِي وما يَحْفَلُن بِالْحَنِقِ الْمَغِيظِ^(٢)
وأرجو الرِّزْقَ من خَرَقٍ دَقِيقٍ يُسَدُّ بِسَلَكِ حَرَمَانٍ غَلِيظِ^(٣)
وأرجع ليس في كَفِّي منه سِوَى عَصِّ الْيَدَيْنِ عَلَى الْحُظُوظِ

(١) عبارة د : « ليست كمخالطة المجدود » ، وبها يستقيم المعنى أيضاً .
(٢) ديوانه ١ : ٤٥٣ . (٣) في الديوان : « من خرت » ، والخرت : الثقب .

(٢٢٨)

الأفضل

وقال عليه السلام في قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ ^(١) :
العَدْلُ الإنصافُ ، والإحسانُ التفضلُ .

الْيَنْحَ :

هذا تفسيرٌ صحيحٌ اتفق عليه المفسرون كافة ، وإنما دخل النَّدْبُ تحت الأمر لأنَّ له صفةً زائدة على حسنه ، وليس كالمباح الذي لا صِفةَ له زائدة على حسنه .

وقال الزُّنْخَرِيُّ : العَدْلُ هو الواجب ، لأنَّ الله عز وجل عدلٌ فيه على عباده ، فجعل ما فرضه عليهم منه واقعا تحت طاعتهم ، والإحسان النَّدْبُ ، وإنما علق أمره بهما جميعا ؛ لأنَّ الفَرَضَ لا بدَّ أن يقع فيه تفريط ، فيجبره النَّدْبُ ، ولذلك قال رسولُ الله صلى الله عليه وآله لإنسان علمه الفرائض فقال : والله لا زدتُ فيها ولا نقصتُ منها : « أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ » ، فعقد الفلاح بشرط الصدق والسلامة من التفريط ؛ وقال صلى الله عليه وآله : « استقيموا ، ولن تحصوا » ، فليس ينبغي أن يترك ما يجبر كسْرُ التفريط من النوافل ^(٢) .

ولقائل أن يقول : إن كان إنما سمي الواجب عدلا لأنه داخلٌ تحت طاقة المكلف فليس النَّدْبُ عدلا لأنه داخلٌ تحت طاقة المكلف ، وأما قوله : إنما أمر بالنَّدْبِ لأنه يجبر ما وقع فيه التفريط من الواجب ، فلا يصح على مذهبه ، وهو من أعيان المعتزلة لأنه لو جُبرت النافلة بالتفريط في الواجب لكانت واجبةً مثله ، وكيف يقول الزُّنْخَرِيُّ هذا ومن قول مشايخنا إن ترك صلاة واحدة من الفرائض لو صلى مائة ألف ركعة من النوافل لم يكفر ثوابها عقاب ترك تلك الصلاة !

(٢) تفسير الكشاف ٢ : ٤٩٠ .

(١) سورة النحل ٥٠ .

(٢٣٩)

الأصل :

وقال عليه السلام :

مَنْ يُعْطِ بِالْيَدِ الْقَصِيرَةِ يُعْطِ بِالْيَدِ الطَّوِيلَةِ .

قال الرضى رحمه الله تعالى :

وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ مَا يُنْفَقُ الْمَرْءُ مِنْ مَالِهِ فِي سَبِيلِ الْخَيْرِ وَالْبِرِّ وَإِنْ كَانَ يَسِيرًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْعَلُ الْجَزَاءَ عَلَيْهِ عَظِيمًا كَثِيرًا ؛ وَالْيَدَانِ هَاهُنَا عِبَارَةٌ^(١) عَنِ النِّعْمَتَيْنِ فَفَرَّقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْنَ نِعْمَةِ الْعَبْدِ وَنِعْمَةِ الرَّبِّ تَعَالَى ذِكْرُهُ ، بِالْقَصِيرَةِ وَالطَّوِيلَةِ ، فَجَعَلَ تِلْكَ قَصِيرَةً وَهَذِهِ طَوِيلَةً ، لِأَنَّ نِعْمَ اللَّهِ أَبَدًا تُضَعَّفُ عَلَى نِعَمِ الْمَخْلُوقِينَ أضعافًا كَثِيرَةً ؛ إِذْ كَانَتْ نِعْمُ اللَّهِ أَصْلَ النِّعَمِ كُلِّهَا ، فَكُلُّ نِعْمَةٍ إِلَيْهَا تَرْجِعُ ، وَمِنْهَا تُنْزَعُ .

الشرح :

هذا الفصل قد شرحه الرضى رحمه الله ، فأغنى عن التعرّض بشرحه .

(١) في ب : « عبارتان » تحريف .

(٢٣٠)

الأصل :

وقال عليه السلام لابنِه الحَسَنِ : لا تَدْعُونَنِي إِلَى مُبَارَزَةٍ ، فَإِنْ دُعِيتَ إِلَيْهَا فَأَجِبْ ؛
فَإِنَّ الدَّاعِيَ إِلَيْهَا بَاغٍ ، وَالْبَاغِي مَضْرُوعٌ .

الشرح :

[مُثَلٌ مِنْ شَجَاعَةِ عَلِيٍّ]

قد ذَكَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْحِكْمَةَ ، ثُمَّ ذَكَرَ الْعِلَّةَ ، وَمَا سَمِعْنَا أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَا إِلَى
مُبَارَزَةٍ قَطًّا ، وَإِنَّمَا كَانَ يَدْعِي هُوَ بَعِينَهُ ، أَوْ يَدْعُو مِنْ يَبَارِزَ ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ فَيَقْتُلُهُ ، دَعَا
بَنُو رِبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ بْنِ شَمْسٍ بَنِي هَاشِمٍ إِلَى الْبَرَّازِ يَوْمَ بَدْرَ ، فَخَرَجَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَتَلَ الْوَلِيدَ
وَاشْتَرَكَ هُوَ وَحَمْزَةُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَتْلِ عُتْبَةَ ، وَدَعَا طَلْحَةُ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ إِلَى الْبَرَّازِ يَوْمَ
أَحَدَ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَقَتَلَهُ ، وَدَعَا مَرْحَبٌ إِلَى الْبَرَّازِ يَوْمَ خَيْبَرَ فَخَرَجَ إِلَيْهِ فَقَتَلَهُ .

فَأَمَّا الْخُرُوجُ الَّتِي خَرَجَ بِهَا يَوْمَ الْخَنْدَقِ إِلَى عَمْرِو بْنِ عَبْدِوَدٍّ فَإِنَّهَا أَجَلٌ مِنْ أَنْ يَقَالَ
جَلِيلَةٌ ، وَأَعْظَمُ مِنْ أَنْ يَقَالَ عَظِيمَةٌ ، وَمَا هِيَ إِلَّا كَمَا قَالَ شَيْخُنَا أَبُو الْهَذِيلِ وَقَدْ سَأَلَهُ سَائِلٌ
أَيُّمَا أَعْظَمَ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ ، عَلَى أُمِّ أَبِي بَكْرٍ ؟ فَقَالَ : يَا بَنَ أَخِي ، وَاللَّهِ لِمُبَارَزَةٍ عَلَى عَنَرَا يَوْمَ
الْخَنْدَقِ تَعْدِلُ أَعْمَالُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَطَاعَاتُهُمْ كُلُّهَا وَتُرْبِيَّ عَلَيْهَا فَضْلًا عَنْ أَبِي بَكْرٍ
وَحْدَهُ . وَقَدْ رَوَى عَنْ حَذِيقَةَ بْنِ الْيَمَانِ مَا يُنَاسِبُ هَذَا ، بَلْ مَا هُوَ أَوْ بَلَّغَ مِنْهُ ، رَوَى قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ
عَنْ أَبِي هَارُونَ الْعَبْدِيِّ ، عَنْ رِبِيعَةَ بْنِ مَالِكٍ السَّعْدِيِّ ، قَالَ : أَتَيْتُ حَذِيقَةَ بْنَ الْيَمَانِ فَقُلْتُ :
يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، إِنْ النَّاسُ يَتَحَدَّثُونَ ^(١) عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَمُنَاقِبِهِ ، فَيَقُولُ لَهُمْ أَهْلُ

(١) ب : « يَتَحَدَّثُونَ » تحريف .

(١) أفتح رأسه : كشفها .

وتخاذل المشركين بعده ، إلا بما قصته الله تعالى من قصة طالوت وجالوت في قوله : ﴿ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ ﴾ ^(١) .

وروى عمرو بن أذهر ، عن عمرو بن عبّيد ، عن الحسن أن علياً عليه السلام لما قتل عمرا احتز رأسه وحمله فألقاه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقام أبو بكر وعمر فقبلا رأسه ، ووجه رسول الله صلى الله عليه وآله يتهلل ، فقال : هذا النصر ! أو قال : هذا أول النصر .

وفي الحديث الرفوع : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال يوم قُتِلَ عمرو : « ذهب ريحهم ، ولا يَفْزُوننا بعد اليوم ، ونحن نَفْزُوهم إن شاء الله » .

[قصة غزوة الخندق]

وينبغي أن نذكر ملخص هذه القصة من مغازي الواقدي وابن إسحاق ، قال : خرج عمرو بن عبدود يوم الخندق وقد كان شهد بدرًا فارتث ^(٢) جريحًا ، ولم يشهد أحدًا ، فحضر الخندق شاهراً سيفه ^(٣) معلماً ، مدلاً بشجاعته وبأسه ، وخرج معه ضاراً بن الخطاب الفهري وعكرمة بن أبي جهل وهبيرة بن أبي وهب ونوفل بن عبد الله ابن المغيرة الحزوميون ، فطافوا بخيولهم على الخندق إصعاداً وانحداراً ، يطلبون موضعاً ضيقاً يعبرونه ، حتى وقفوا على أضيق موضع فيه في المكان المعروف بالميزار ، فأكرهوا خيولهم على التبور فعبرت ، وصاروا مع المسلمين على أرض واحدة ورسول الله صلى الله عليه وآله جالسٌ وأصحابه قيام على رأسه ، فتقدم عمرو بن عبدود فدعا

(٢) ارتث : حمل من المعركة جريحاً وبه رمق .

(١) سورة البقرة ٢٥١ .

(٣) ب : « نفسه » تحريف .

إلى البراز ممرارا ، فلم يَقم إليه أحد ، فلما أَكْثَرَ ، قام على^ث عليه السلام فقال : أنا أبارزه
 يارسول الله ، فأمره بالجلوس ، وأعاد عمرو النداء والناس سُكُوت كَان على رؤوسهم
 الطَّيْر ، فقال عمرو : أيُّها الناس ، إنكم تزعمون أن قَتْلًا كم في الجنة وقَتْلانا
 في النار ، أم يجب أحدهم أن يقدم على الجنة أن يُقدِّم عدوَّه إلى النار !
 فلم يَقم إليه أحد ، فقام على عليه السلام دفعةً ثانية وقال : أنا له يارسول الله ، فأمره
 بالجلوس ، فجال عمرو بفرسه مُقبِلًا ومديرًا ، وجاءت عُظاء الأحزاب فوقفت من
 وراء الخندق ومدت أعناقها تنظر ، فلما رأى عمرو أن أحدا لا يجيبه ، قال :

ولقد بُحِثُ من النداء بجمعهم : هل من مُبارز !
 ووقفت مذجن المشيع موقف القرن المناجز
 إني كذلك لم أزل متسرعا قبل الهزاهز
 إن الشجاعة في الفتى والجود من خير الغرائز

فقام على^ث عليه السلام فقال : يارسول الله ، ائذن لي في مُبارزته ؛ فقال : ادن ،
 فدنا فقلده سيفه ، وعممه بمِمامته ، وقال : امض لشأنك ، فلما انصرف قال : «اللهم أعنه
 عليه » ، فلما قُرِب منه قال له يجيبا إياه عن شعره :

لا تعجلن فقد أتاك مجيب صوتك غير عاجز
 ذو نيّة وبصيرة يرجو بذاك نَجاةً فائز
 إني لأمل أن أقسم عليك نائمة الجنائز
 من ضربة فوهاء يبتقى ذكراها عند الهزاهز

فقال عمرو : من أنت ! وكان عمرو شيخا كبيرا قد جاوز الثمانين ، وكان نديم
 أبي طالب بن عبد المطلب في الجاهلية ، فانتسب على^ث عليه السلام له وقال : أنا على بن
 أبي طالب ، فقال : أجل ، لقد كان أبوك نديما لي وصديقا ، فارجع فإني لأحب أن

أَقْتَلَك - كان شيخنا أبو الخير مصدق بن شبيب النحوي يقول إذا مررنا في القراءة عليه بهذا الموضع : والله ما أمره بالرجوع إبقاء عليه ، بل خوفا منه ، فقد عرف قتله ببذر واحد ، وعلم أنه إن ناهضه قتله ، فاستحيا أن يظهر الفشل ، فأظهر الإبقاء والإرعاء ، وإنه لكاذب فيهما - قالوا : فقال له علي عليه السلام : لكنني أحب أن أقتلك ، فقال يابن أخي ، إني لأكره أن أقتل الرجل الكريم مثلك ، فارجع وراءك خير لك ، فقال علي عليه السلام : إن قرشا تتحدث عنك أنك قلت : لا يدعوني أحده إلى ثلاث إلا أجبت ولو إلى واحدة منها ، قال : أجل ، فقال علي عليه السلام : فإني أدعوك إلى الإسلام ، قال : دع عنك هذه ، قال : فإني أدعوك إلى أن ترجع بمن تبعك من قرش إلى مكة ، قال : إذن تتحدث نساء قرش عني أن غلاما خدعني ، قال : فإني أدعوك إلى البراز ، فخمى عمرو وقال : ما كنت أظن أن أحدا من العرب يرومها مني ، ثم نزل فمقر فرسه - وقيل : ضرب وجهه ففر - وتجاوزا ، فثارت لها غيرة وارثهما عن العيون ، إلى أن سمع الناس التكبير عاليا من تحت الغبرة ، فعلموا أن عليا قتله ، وانجلت الغبرة عنهما ، وعلي راكب صدره يحز رأسه ، وفر أصحابه ليعبروا الخندق ، فظفرت بهم خيأهم إلا نوفل بن عبد الله ، فإنه قصر فرسه ، فوقع في الخندق ، فرماه المسلمون بالحجارة ، فقال : يامعاشر الناس ، قتلة أكرم من هذه ، فنزل إليه علي عليه السلام فقتله ، وأدرك الزبير هيرة بن أبي وهب فصر به فقطع ثمر^(١) فرسه وسقطت درع^(٢) كان حملها من ورائه ، فأخذها الزبير ، وألقى عكرمة رجمه ، وناول عمر بن الخطاب ضرار بن عمرو ، فحمل عليه ضرار حتى إذا وجد عمر مس الرمح رفعه عنه وقال : إنها لنعمة مشكورة ، فاحفظها يابن الخطاب ، إني كنت أليت ألا تمكيني يداي من قتل قرشي فأقتله . وانصرف ضرار راجعا إلى أصحابه ، وقد كان جرى له معه مثل هذه في يوم أحد . وقد ذكر هاتين القصتين معا محمد بن عمر الواقدي في كتاب المغازي^(٣) .

(٢) وانظر سيرة ابن هشام ٣ : ٢٤١ .

(١) الفز : السير في مؤخر السرج .

(٢٣١)

الأصل :

خِيَارُ خِصَالِ النِّسَاءِ شِرَارُ خِصَالِ الرِّجَالِ : الزَّهْوُ وَالْجُبْنُ وَالْبُخْلُ ، فَإِذَا
كَانَتِ الْمَرْأَةُ مَزْهُوَّةً لَمْ تُمَكِّنْ مِنْ نَفْسِهَا ، وَإِذَا كَانَتْ بَخِيلَةً حَفِظَتْ مَالَهَا وَمَالَ
بَعْلِهَا ، وَإِذَا كَانَتْ جَبَانَةً فَرَقَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَغْرِضُ لَهَا .

الشرح :

أَخَذَ هَذَا الْمَعْنَى الطَّنَرَانِيُّ شَاعِرُ الْعَجَمِ فَقَالَ :

الْجُودُ وَالْإِقْدَامُ فِي فِتْيَانِهِمْ وَالْبُخْلُ فِي الْفَتَيَاتِ وَالْإِشْفَاقُ
وَالطَّعْنُ فِي الْأَحْدَاقِ دَابُّرُمَاتِهِمْ وَالرَّامِيَاتِ سِهَامُهَا الْأَحْدَاقُ

وله :

قَدْ زَادَ طَيْبَ أَحَادِيثِ الْكِرَامِ بِهَا مَا بِالْكَرَائِمِ مِنْ جُبْنٍ وَمِنْ بَخْلٍ
وَفِي حِكْمَةِ أَفْلَاطُونِ : مِنْ أَقْوَى الْأَسْبَابِ فِي مَحَبَّةِ الرَّجُلِ لَأَسْرَأَتِهِ وَاتِّفَاقِ مَا بَيْنَهُمَا
أَنْ يَكُونَ صَوْتُهَا دُونَ صَوْتِهِ بِالطَّبِيعِ ، وَتَمَيُّزُهَا دُونَ تَمَيُّزِهِ ، وَقَلْبُهَا أَوْعَفُ مِنْ قَلْبِهِ ،
فَإِذَا زَادَ مِنْ هَذَا عِنْدَهَا شَيْءٌ عَلَى مَا عِنْدَ الرَّجُلِ تَنَافَرَا عَلَى مَقْدَارِهِ .
وَتَقُولُ : زُهِىَ الرَّجُلُ عَلَيْنَا فَهُوَ مَزْهُوٌّ ، إِذَا افْتَخَرَ ، وَكَذَلِكَ نُنْحِيْ فَهُوَ مَنُخُوٌّ ،
مِنْ النَّخْوَةِ ، وَلَا يَجُوزُ زَهَا^(١) إِلَّا فِي لَفْظٍ ضَعِيفَةٍ .
وَفَرَّقَتْ : خَافَتْ . وَالْفَرَقَ : الْخُوفَ .

(١) عَنْ ابْنِ السَّكَيْتِ .

(٢٣٢)

الأضل

وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : صِفْ لَنَا الْعَاقِلَ ، فَقَالَ : هُوَ الَّذِي يَضَعُ
الشَّيْءَ مَوَاضِعَهُ .

فَقِيلَ : فَصِفْ لَنَا الْجَاهِلَ ، قَالَ : قَدْ قُلْتُ .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : يَعْنِي أَنَّ الْجَاهِلَ هُوَ الَّذِي لَا يَضَعُ الشَّيْءَ مَوَاضِعَهُ ،
فَكَأَنَّ تَرْكَ صِفَتِهِ صِفَةً لَهُ ، إِذْ كَانَ بِخِلَافِ وَصْفِ الْعَاقِلِ .

الشُّرْحُ :

هَذَا مِثْلُ الْكَلَامِ الَّذِي تَنْسُبُهُ الْعَرَبُ إِلَى الضَّبِّ . قَالُوا : اخْتَصَمَتِ الضَّبُّعُ وَالشَّعْلَبُ
إِلَى الضَّبِّ ، فَقَالَتِ الضَّبُّعُ : يَا أَبَا الْحَسَلِ ^(١) إِنِّي التَّقَطْتُ تَمْرَةً ، قَالَ : طَيِّبَا جَنِيَّتٍ ، قَالَتْ :
وَلِإِنْ هَذَا أَخَذَهَا مِنِّي ؛ قَالَ : حَظًّا نَفْسَهُ أَحْرَزَ ، قَالَتْ : فَإِنِّي لَطَمْتُهُ ؛ قَالَ : كَرِيمٌ
حَتَّى حَقِيقَتَهُ ، قَالَتْ : فَلَطَمَنِي ، قَالَ : حُرَّتْ أَنْتَ صَر ؛ قَالَتْ : اقْضِ بَيْنَنَا ، قَالَ :
قَدْ فَعَلْتُ .

(١) الحسل : ولد الضب .

(٢٣٣)

الأصل

« وَاللَّهِ لَدُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَهْوَنُ فِي عَيْنِي مِنْ عُرَاقٍ خَنْزِيرٍ فِي يَدٍ مَجْدُومٍ . »

الشرح :

العراق : جمع عَرَق ، وهو العَظْم عليه شيء من اللَّحْم ، وهذا من الجُوع النادرة، نحو
رَخَلَ ورُخَالَ وتَوَام وتَوَامٌ^(١) ، ولا يكون شيء أحقر ولا أَبْغَضُ إلى الإنسان من عُرَاق
خنزير في يَدٍ مَجْدُومٍ ، فإنه لم يَرْضَ بأن يجعله في يد مجذوم - وهو غاية ما يكون من
التنفير - حتى جمعه عُرَاق خنزير .

ولعمري لقد صدق - وما زال صادقاً - ومن تأمل سيرته في حالتي خلوه من العمل
وولايته الخلافة عَرَفَ صحة هذا القول .

(١) ب : « ننام » تحريف .

(٢٣٤)

الأصل :

إِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ رَغْبَةً فَتَلَكَ عِبَادَةُ الشُّجَّارِ ، وَإِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ رَهْبَةً فَتَلَكَ عِبَادَةُ الْعَبِيدِ ، وَإِنَّ قَوْمًا عَبَدُوا اللَّهَ شُكْرًا فَتَلَكَ عِبَادَةُ الْأَحْرَارِ .

الشرح :

هذا مقامٌ جليلٌ تنقاصر عنه قُوى أكثر البشرِ ، وقد شَرَحْنَاهُ فيما تقدّم ، وقلنا : إِنَّ العِبَادَةَ لرجاء الثوابِ تجارةٌ ومُعَاوِضَةٌ ، وَإِنَّ العِبَادَةَ لَخوفِ الْعِقَابِ لِمَنْزِلَةٍ مَنْ يَسْتَجِدِي لِسُلْطَانٍ فَاهِرٍ يَخَافُ سَطْوَتَهُ .

وهذا معنى قوله : « عِبَادَةُ الْعَبِيدِ » ، أَيْ خَوْفِ السُّوْطِ وَالْعَصَا ، وَتِلْكَ لَيْسَ عِبَادَةً نَافِعَةً ، وَهِيَ كَمَنْ يَتَذَرُ إِلَى إِنْسَانٍ خَوْفَ أَذَاهُ وَنَقْمَتِهِ ، لَا لِأَنَّ مَا يَتَذَرُ مِنْهُ قَبِيحٌ لَا يَنْبَغِي لَهُ فِعْلُهُ ، فَأَمَّا الْعِبَادَةُ لِلَّهِ تَعَالَى شُكْرًا لِأَنْعَمِهِ فَهِيَ عِبَادَةٌ نَافِعَةٌ ، لِأَنَّ الْعِبَادَةَ شُكْرٌ مُخْصِصٌ ، فَإِذَا أَوْقَعَهَا عَلَى هَذَا الْوَجْهِ فَقَدْ أَوْقَعَهَا لِلْوَقْعِ الَّذِي وُضِعَتْ عَلَيْهِ .

فَأَمَّا أَصْحَابُنَا الْمُتَكَلِّمُونَ فَيَقُولُونَ : يَنْبَغِي أَنْ يَفْعَلَ الْإِنْسَانُ الْوَاجِبَ لَوْجِهِ وَجُوبِهِ ، وَيَتْرَكَ الْقَبِيحَ لَوْجِهِ قَبِيحِهِ ، وَرَبَّمَا قَالُوا : يُفْعَلُ الْوَاجِبُ لِأَنَّهُ وَاجِبٌ ، وَيُتْرَكَ الْقَبِيحُ لِأَنَّهُ قَبِيحٌ ، وَالْكَلَامُ فِي هَذَا الْبَابِ مَشْرُوحٌ مَبْسُوطٌ ^(١) فِي الْكُتُبِ الْكَلَامِيَّةِ .

(٢٣٥)

الأصل :

المرأة شرٌ كُلُّها ، وَشَرُّ مَا فِيهَا أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْهَا .

الشرح :

حَلَفَ إنسانٌ عند بعض الحكماء أَنه ما دخل بابي شرٍّ قط ؛ فقال الحكيم : فَمِنْ
أَيْنَ دَخَلْتَ أَمْرًا تُك !

وكان يقال : أسباب فِتْنَةِ النساءِ ثلاثة : عَيْنُ نَاضِرَةٍ ، وَصُورَةٌ مُسْتَحْسَنَةٌ ، وَشَهْوَةٌ
قَادِرَةٌ ، فالحكيم من لا يَرُدُّ النَظْرَةَ حَتَّى يَعْرِفَ حَقَائِقَ الصُّورَةِ ؛ وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا رَأَى
امْرَأَةً فَأَعْجَبَتْهُ ثُمَّ طَالَبَهَا فَأُمتِنَعَتْ ، هل كان إِلَّا تَارِكًا ! فَإِنْ تَأَبَّى عَقْلُهُ عَلَيْهِ فِي مُطَالَبَتِهَا
كَتَابَتِهَا عَلَيْهِ فِي مُسَاعَفَتِهَا قَدَحٌ ^(١) نَفْسَهُ عَنْ لَذَّتِهِ قَدَحَ الْغَيُورِ إِيَّاهُ عَنْ حُرْمَةِ مُسْلِمٍ .
وكان يقال : من أتعَبَ نَفْسَهُ فِي الْحَلَالِ مِنَ النِّسَاءِ لَمْ يَتَّقْ إِلَى الْحَرَامِ مِنْهُنَّ
كَالطَّلِيحِ ^(٢) مِنْهُ أَنْ يَسْتَرِيحَ .

(١) قَدَحَ نَفْسَهُ : مَنَعَهَا وَحَدَّ مِنْ شَهْوَتِهَا .

(٢) الطَّلِيحُ : المتعب .

(٢٣٦)

الأصل :

مَنْ أَطَاعَ التَّوَانِي ضَيَّعَ الْحُقُوقَ ، وَمَنْ أَطَاعَ الْوَأَشِي ضَيَّعَ الصَّدِيقَ .

الشرح :

قد تقدّم الكلام في التّواني والمعجز ، وتقدّم أيضا الكلام في الوشاية والسّعاية .
ورُفِعَ إلى كسرى أبرويز أن النصارى الذين يحضرون باب الملك يُعرَفون
بالتجسس إلى ملك الروم ، فقال : مَنْ لم يَظْهَرْ له ذنب لم يَظْهَرْ منّا عُقُوبَةٌ له .
ورُفِعَ إليه أن بعض الناس يُنْكِرُ إصغاء الملك إلى أصحاب الأخبار ، فوقع هؤلاء
بمنزلة مدّاخل الضياء إلى البيت المُظلم ، وليس لقطع موادّ النور مع الحاجة إليه وجهٌ
عند العقلاء .

قال أبو حيّان : أمّا الأصل في التدبير فصحيح ، لأنّ الملك محتاج إلى الأخبار ، لكن
الأخبار تنقسم إلى ثلاثة أوجه :
خبرٌ يتصل بالدّين ، فالواجب عليه أن يُبالِغَ ويحتاط في حفظه وحراسته وتحقيقه
ولنبي القدّى عن طريقه وساحته .

وخبرٌ يتصل بالدّولة ورسومها ، فينبغي أن يَتَّقِظَ في ذلك خوفا من كيدٍ ينفذ ،
وبغى يسرى .

وخبر يدور بين الناس في منصرفهم وشأنهم وحالهم ، متى زاحمتهم فيه أضطّغّنا

عليك ، وتمنّوا زوالَ مُلْكِكَ ، وأرصدوا العداوةَ لك ، وجَهّروا إلى عدوك وفتحوا
له بابَ الحيلة إليك .

ولمّا لحقَ الناسَ من هذا الخبرِ هذا العارض ، لأنّ في منعِ الملكِ إيّاهم عن نصرَتهم
وتتبّعهم لم في خركاتهم ، كَرّبا على قلوبهم ، ولهيّبا في صُدورهم ، ولا بدّ لهم في الدهرِ الصالح
والزّمانِ المعتدل ، والخصبِ للتتابع ، والسبيلِ الآمن ، والخيرِ المتصل ؛ من فُكاهة وطيب
وأسترٍ سال وأشرٍ وبَطَر ، وكلّ ذلك من آثارِ النعمةِ الدارّة ، والقلوبِ القارّة ، فإنّ
أَغْضَى أَلَمِّكَ بصره على هذا القِسمِ عاشَ محبوبا ، وإن تنكّر لهم فقد استأسدّهم .
أعداء . والسلام .

(٢٣٧)

الأفضل :

الحَجَرُ الْغَصْبُ فِي الدَّارِ رَهْنٌ عَلَى خَرَابِهَا .

قال الرضى رحمه الله تعالى :

وَقَدْ رُويَ مَا يَنْسِبُ هَذَا الْكَلَامَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَا عَجَبَ
أَنْ يَشْتَبِهَ الْكَلَامَانِ فَإِنَّ مُسْتَقَامًا مِنْ قَلِيلٍ ، وَمَفْرَغُهُمَا مِنْ ذَنْبٍ !

الشُّرْع :

الذَّنُوبُ : الدُّلُوعُ الْمَلَأَى ، وَلَا يُقَالُ لَهَا وَهْيَ فَارِغَةٌ : ذَنْوبٌ ، وَمَعْنَى الْكَلِمَةِ أَنَّ الدَّارَ
الْمَبْنِيَّةَ بِالْحِجَارَةِ الْمَفْصُوبَةِ وَلَوْ بِحَجَرٍ وَاحِدٍ ، لَا بَدَّ أَنْ يَتَعَجَّلَ خَرَابُهَا ، وَكَأَنَّ ذَلِكَ الْحَجَرَ
رَهْنٌ عَلَى حَصُولِ التَّخَرُّبِ ، أَى كَمَا أَنَّ الرَّهْنَ لَا بَدَّ أَنْ يُفْتَكَّ ، كَذَلِكَ لَا بَدَّ لِمَا جُعِلَ
ذَلِكَ الْحَجَرُ رَهْنًا عَلَيْهِ أَنْ يَحْصُلَ .

وقال ابن بسام لأبي على بن مُقْلَةَ لَمَّا بَنَى دَارَهُ بِالزَّاهِرِ بِيْعْدَادٍ مِنَ الْغَصْبِ
وظَلَمِ الرِّعْيَةِ :

بِحَنْبِكَ دَارَانِ مَهْدُومَتَانِ وَدَارُكَ ثَالِثَةٌ شُهْدَمٌ
فَلَيْتَ السَّلَامَةَ لِلْمُنْصِفِيهِ نِ دَامَتْ فَكَيْفَ لِمَنْ يَظْلَمُ !

والداران : دارُ أبي الحسن بنِ القُرّات ، ودارُ محمد بنِ داودَ بنِ الجراح .
وقال فيه أيضا :

قلْ لابنِ مُقلّةٍ مهلاً لا تكن عَجلاً فإيماً أنتَ في أضغاثِ أحلامِ
تَبْنِي بأنقاضِ دُورِ الناسِ مجهداً داراً ستُنقِضُ أيضاً بعدَ أيّامِ^(١)
وكان ما تفرّسه ابنُ بسّامٍ فيه حقاً ، فإنّ داره نُقِضَتْ حتى سوّيت بالأرض في أيّام
الراضى بالله .

(١) تنقض : تقوض وتهدم .

(٢٣٨)

الأضل :

يَوْمُ الْمَظْلُومِ عَلَى الظَّالِمِ ، أَشَدُّ مِنْ يَوْمِ الظَّالِمِ عَلَى الْمَظْلُومِ .

البُخ :

قد تقدّم الكلامُ في الظلم مرارا .

وكان يقال : اذكر عند الظلم عدل الله تعالى فيك ، وعند القدرة قدرة الله

تعالى عليك .

وإنما كان يومُ المظلوم على الظالم أشدَّ من يومه على المظلوم ، لأن ذلك اليومَ يومُ
الجزاء الكُلِّي ، والانتقام الأعظم ، وقصارى^(١) أمرِ الظالم في الدنيا أن يقتل غيره
فيميته ميتةً واحدةً ، ثم لا سبيل له بعد إماتته إلى أن يدخل عليه ألما آخر ؛ وأما يومُ
الجزاء فإنه يومٌ لا يموت الظالم فيه فيستريح^(٢) ، بل عذابه دائمٌ متجددٌ ، نعود بالله
من سُخطه وعقابه !

(١) : « وقصر » .

(٢) : « لا يستريح فيه الظالم » .

(٢٣٩)

الأصل :

أَتَى اللَّهَ بَعْضَ التَّقَى وَإِنْ قَلَّ ؛ وَأَجْمَلَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ سِتْرًا وَإِنْ رَقَّ .

الشُّنْجُ :

يقال في المثل : مالا يُدْرِكُ كُلَّهُ لا يُتْرَكُ كُلَّهُ .

فالواجب على من عَسُرَتْ عليه التقوى بأجمعها أن يتقى الله في البعض ، وأن يجعل بينه وبينه سِتْرًا وإن كان رقيقًا .

وفي أمثال العامة : اجعل بينك وبين الله رَوْزَنَةً^(١) ، والرَّوْزَنَةُ لفظة صحيحةٌ مُعَرَّبَةٌ ، أى لا تجعل ما بينك وبينه مَسْدُودًا مظلمًا بالكلية .

(١) في اللسان : « الروزنة : الكوة ، وفي المحكم : الحرق في أعلى السقف . وعن التهذيب : يقال للكوة النافذة الروزن ؛ قال : وأحسبه معرباً .

(٢٤٠)

الأصل :

إِذَا أُرِدَّ حَمَّ الْجَوَابُ ، خَفِيَ الصَّوَابُ .

الشرح :

هذا نحو أن يورد الإنسان إشكالا في بعض المسائل النظرية بحضرة جماعة من أهل النظر ، فيتغالب القوم ويتسابقون إلى الجواب عنه ، كلٌّ منهم يورد ما خطر له .

فلا ريب أن الصواب يخفى حينئذ ، وهذه الكلمة في الحقيقة أمر للنّاظر البّحث أن يتحرى الإنصاف في بحثه ونظره مع رفيقه ، وألا يقصد المراء^(١) والمغالبة والقهر .

(٢٤١)

الأفضل :

إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى فِي كُلِّ نِعْمَةٍ حَقًّا ، فَمَنْ أَدَّاهُ زَادَهُ مِنْهَا ، وَمَنْ قَصَّرَ فِيهِ خَاطَرَ
بِزَوَالِ نِعْمَتِهِ .

الشرح :

قد تقدّم الكلام في هذا المعنى .
وجاء في الخبر : مَنْ أَوْتِيَ نِعْمَةً فَأَدَّى حَقَّ اللَّهِ مِنْهَا يَرُدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ
وَكَشْفُ الْمَظْلَمَةِ ، كَانَ جَدِيرًا بِدَوَامِهَا [وَمَنْ قَصَّرَ قُصِّرَ بِهِ] ^(١) .

(١) تكملة من د .

(٢٤٢)

الأصل :

إِذْ كَثُرَتِ الْمَقْدُرَةُ قَلَّتِ الشَّبْهُوَةُ^(١).

الشَّيْخُ :

هذا مِثْلُ قولهم : كلُّ مقدورٍ عليه معلول ، ومثل قول الشاعر .

* وكلُّ كثيرٍ عدوُّ الطَّبيعَةِ *

ومثل قول الآخر :

وَأَخِ كَثُرَتْ عَلَيْهِ حَتَّى مَلَأَنِي وَالشَّيْءُ مَعْلُولٌ إِذَا هُوَ يَرْخُصُ

يَالَيْتَهُ إِذْ بَاعَ وَدَّى بَاعَهُ مِمَّنْ يَزِيدُ عَلَيْهِ لَا مِنْ يَنْقُصُ

ولهذا الحكم علة في العلم العقلي ، وذلك أن النفس عندهم غنية بذاتها ، مكتفية بنفسها ، غير محتاجة إلى شيء خارج عنها ، وإنما عرضت لها الحاجة والفقر إلى ما هو خارج عنها لمقارنتها الهيولى ، وذلك أن أمر الهيولى بالضد من أمر النفس في الفقر والحاجة ، ولما كان الإنسان مركباً من النفس والهيولى عرض له الشوق إلى تحصيل العلوم والقنيات^(٢) لانتفاعه بهما ، والتذاذه بمصولهما ، فأما العلوم فإنه يحصلها في شبهة بالخزانة له ، يرجع إليها متى شاء ، ويستخرج منها ما أراد ، أعني القوى النفسانية التي هي محل الصور والمعاني على ما هو مذكور في موضعه . وأما القنيات والمحسوسات

(١) د : د الموفرة . (٢) القنيات : جمع قنية ؛ بالغم والكسر : ما اكتسبه الإنسان .

فإنه يروم منها مثل ما يروم من تلك ، وأن يودعها خزانة محسوسة خارجة عن ذاته ، لكنه يغلط في ذلك من حيث يستكثر منها ، إلى أن يتنبه بالحكمة على ما ينبغي أن يقتنى منها ، وإنما حرص على ما منع لأن الإنسان إنما يطلب ما ليس عنده ، لأن تحصيل الحاصل محال ، والطلب إنما يتوجه إلى اللعدم ، لا إلى الموجود ، فإذا حصله سكن وعلم أنه قد أدخره ، ومتى رجع إليه وحده إن كان مما يبقى بالذات ، خزنه وتشتوق إلى شيء آخر منه ، ولا يزال كذلك إلى أن يعلم أن الجزئيات لانهائية لها ومالا نهاية له ، فلا مطمع في تحصيله ، ولا فائدة في النزوع إليه ، ولا وجه لطلبه سواء كان معلوماً أو محسوساً ، فوجب أن يقصد من المعلومات إلى الأتم ومن المقتنيات إلى ضرورات البدن ومقدماته ، ويعديل عن الاستكثار منها ، فإن حصولها كلها مع أنها لانهائية لها غير ممكن ، وكلما فضل عن الحاجة وقدر الكفاية فهو مادة الأحزان والهموم ، وضروب المكاره . والغلط في هذا الباب كثير ، وسبب ذلك طمع الإنسان في الغنى من معدن الفقر ، لأن الفقر هو الحاجة ، والغنى هو الاستقلال ، إلى أن يحتاج إليه ، ولذلك قيل : إن الله تعالى غنى مطلقاً ، لأنه غير محتاج البتة ، فأما من كثرت قنياته فإنه يستكثر حاجاته بحسب كثرة قنياته ، وعلى قدرها رغبه إلى الاستكثار بكثرة وجوه فقره ، وقد بين ذلك في شرائع الأنبياء ، وأخلاق الحكماء ، فأما الشيء الرخيص الموجود كثيراً فإنما يرغب عنه ، لأنه معلوم أنه إذا التمس وجد والغالى فإنما يقدر عليه في الأحيان ويصنیه الواحد بعد الواحد ، وكل إنسان يتمنى أن يكون ذلك الواحد ليصنیه وليحصل له مالا يحصل لغيره ..

(٢٤٣)

الأُسْلُ:

احذَرُوا نِفَارَ النَّعْمِ ، فَمَا سَكَلَ شَارِدٍ بِمَرْدُودٍ .

السُّنْحُ:

هذا أمرٌ بالشُّكْرِ عَلَى النِّعْمَةِ وتركِ المَعَاصِي ، فَإِنَّ المَعَاصِيَ تُزِيلُ النَّعْمَ كما قيل :
إِذَا كُنْتَ فِي نِعْمَةٍ فَارْزَعْهَا فَإِنَّ المَعَاصِيَ تُزِيلُ النَّعْمَ
وقال بعض السلف : كُفْرَانُ النِّعْمَةِ بَوَارٌ ، وَقَلَمًا أَقْلَعَتْ نَافِرَةٌ فَرَجَعَتْ فِي نَصَابِهَا ،
فَاسْتَدْعَرَ شَارِدَهَا بِالشُّكْرِ ، وَاسْتَدْرَمَ رَاهِنَهَا بِكَرَمِ الْجَوَارِ ، وَلَا تَحْسَبْ أَنَّ سُبُوغَ
سِتْرِ اللَّهِ عَلَيْكَ غَيْرَ مُتَقَلِّصٍ عَمَّا قَلِيلٍ عَنْكَ إِذَا أَنْتَ لَمْ تَرْجُ اللَّهَ وَقَارَا .
وقال أبو عصمة : شَهِدْتُ سُفْيَانَ وَفُضَيْلًا^(١) فَمَا سَمِعْتُهُمَا يَتَذَكَّرَانِ إِلَّا النَّعْمَ ،
يَقُولَانِ : أَنْعَمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْنَا بِكَذَا ، وَقَعَلَ بِنَا كَذَا .
وقال الحسن^(٢) : إِذَا اسْتَوَى يَوْمُكَ فَأَنْتَ نَاقِصٌ ، قِيلَ لَهُ : كَيْفَ ذَلِكَ ؟ قَالَ :
إِنْ زَادَكَ اللَّهُ الْيَوْمَ نِعْمًا فَعَلَيْكَ أَنْ تَزْدَادَ غَدًا لَهُ شُكْرًا .
وكان يقال : الشُّكْرُ جُنَّةٌ^(٣) مِنَ الزَّوَالِ ، وَأَمْنَةٌ مِنَ الْإِنْتِقَالِ .
وكان يقال : إِذَا كَانَتِ النِّعْمَةُ وَسِيمَةً فَاجْعَلِ الشُّكْرَ لَهَا تَمِيمَةً^(٤) .

(٢) هو الحسن البصري .
(٤) التَّيْمَةُ : العَوْدَةُ .

(١) هو فضيل بن عياض .
(٣) جُنَّةٌ : وَاقِيَةٌ .

(٢٤٤)

الأفضل :

الكَرَمُ أَعْظَمُ مِنَ الرَّحْمِ .

الشَّرْح :

مِثْلُ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُ أَبِي تَمَامٍ لابْنِ الْجَهْمِ :

إِلَّا يَكُنْ نَسَبٌ يُولَّفُ بَيْنَنَا أَدَبٌ أَقْنَاهُ مَقَامَ الْوَالِدِ^(١)
أَوْ يَخْتَلِفُ مَا هِ الْوَصَالِ فَمَاؤُنَا عَذْبٌ تَحْدَرُ مِنْ غَمَامٍ وَاحِدٍ
وَمِنْ قَصِيدَةٍ لِي فِي بَعْضِ أَغْرَاضِي :
وَوَشَائِجُ الْأَدَابِ عَاطِفَةٌ أَلَا فَضْلَاءُ فَوْقَ وَشَائِجِ النَّسَبِ^(٢)

(١) ديوانه ١ : ٤٠٧ ، وقبله :

إِنْ يُكْدِ مُطَرَفُ الْإِخَاءِ فَإِنَّنَا نَعْدُو وَنَسْرِي فِي إِخَاءِ تَالِدِ

(٢) في الأصول : « الأنساب » ، ولا يستقيم الوزن .

(٢٤٥)

الأصل :

مَنْ ظَنَّ بِكَ خَيْرًا فَصَدَّقْ ظَنَّهُ .

الشرح :

هذا قد تقدّم في وصيته عليه السلام لولده الحسن .
ومن كلام بعضهم : إني لأستحي أن يأتيني الرجلُ يحمّرُ وجهه تارةً من
الجلّ ، أو يصفّرُ أخرى من خوف الردّ قد ظنّ بي الخيرَ وباتَ عليه وغداً على أن
أردّه ^(١) خائباً .

(١) : « يرد » .

(٢٤٦)

الأفضل :

أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ مَا أَكْرَهْتَ نَفْسَكَ عَلَيْهِ .

السُّنْحُ :

لَا رَيْبَ أَنَّ الشَّوَابَ عَلَى قَدَرِ الْمَشَقَّةِ ، لِأَنَّهُ كَالْعِوَضِ عَنْهَا ^(١) ، كَمَا أَنَّ الْعِوَضَ الْحَقِيقِيَّ عِوَضٌ عَنِ الْأَلَمِ ، وَلِهَذَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ أَحْمَرُهَا » ^(٢) .
أَيَّ أَشَقَّهَا .

(١) : « منها » .

(٢) نقله ابن الأثير في النهاية ١ : ٢٥٨ قال : يقال : رجل حامز الفؤاد وحيزه ؛ أي شديد .

(٢٤٧)

الأصل :

عَرَفْتُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بِفَسْخِ الْعَزَائِمِ ، وَحَلِّ الْعُقُودِ ، وَنَقْضِ الْهِمَمِ .

الشُّنْخُ :

هذا أحدُ الطُّرُقِ إلى معرفة الباري سُبْحَانَهُ ، وهو أن يَمُزِمَ الإنسانُ على أمرٍ ، ويَصُمِّمَ رَأْيَهُ عَلَيْهِ ، ثُمَّ لَا يَلْبَثَ أَنْ يُحْطِرَ اللَّهُ تَعَالَى بِبَالِهِ خَاطِرًا صَارِفًا لَهُ عَنْ ذَلِكَ الْفِعْلِ ، وَلَمْ يَكُنْ فِي حِسَابِهِ ، أَى لَوْلَا أَنْ فِي الْوُجُودِ ^(١) ذَاتًا مَدْبُورَةً لِهَذَا الْعَالَمِ لَمَا خَطَرَتْ الْخَوَاطِرُ الَّتِي لَمْ تَكُنْ مَحْتَسِبَةً ، وَهَذَا فَصْلٌ يَتَضَمَّنُ كَلَامًا دَقِيقًا يَذْكُرُهُ الْمُتَكَلِّمُونَ فِي الْخَاطِرِ الَّذِي يَحْطِرُ عَنْ غَيْرِ مُوجِبٍ لَخَطُورِهِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ أَخْطَرَهُ بِبَالِهِ ؛ وَإِلَّا لَكَانَ تَرْجِيحًا مِنْ غَيْرِ مَرَجِّحٍ لْجَانِبِ الْوُجُودِ عَلَى جَانِبِ الْعَدَمِ ، فَلَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ الْمَخْطَرُ لَهُ بِالْبَالِ شَيْئًا خَارِجًا عَنْ ذَاتِ الْإِنْسَانِ ، وَذَلِكَ هُوَ الشَّيْءُ الْمُسَمَّى بِصَانِعِ الْعَالَمِ .

وليس هذا الموضع مما يحتمل استقصاء القول في هذا المبحث .

ويقال : إِنْ عَضُدُ الدَّوْلَةِ وَقَعَتْ فِي يَدِهِ قِصَّةٌ وَهُوَ يَتَصَفَّحُ الْقِصَصَ ، فَأَمْرٌ بِصَلْبِ صَاحِبِهَا ، ثُمَّ أَتْبَعَ الْخَادِمَ خَادِمًا آخِرِي قَوْلٍ لَهُ : قُلْ لِمَطْهَرٍ - وَكَانَ وَزِيرَهُ - لَا يَصْلُبُهُ ، وَلَكِنْ أَخْرِجْهُ مِنَ الْحَبْسِ فَاقْطَعْ يَدَهُ الْيُمْنَى ؛ ثُمَّ أَتْبَعَهُ خَادِمًا ثَالِثًا ، فَقَالَ : بَلْ تَقُولُ لَهُ : يَقْطَعُ أَعْصَابَ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ أَتْبَعَهُ خَادِمًا آخَرَ فَقَالَ لَهُ : يَنْقُلْهُ إِلَى الْقَلْعَةِ بِسِيرَافٍ فِي قَبُودِهِ فَيَجْعَلُهُ هُنَاكَ ، فَاخْتَلَفَتْ دَوَاعِيهِ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ .

(١) في ب : « الجود » تحريف .

(٢٤٨)

الأصل

مَرَارَةُ الدُّنْيَا حَلَاوَةٌ الْآخِرَةِ ، وَحَلَاوَةُ الدُّنْيَا مَرَارَةُ الْآخِرَةِ .

الشرح :

لَمَّا كَانَتِ الدُّنْيَا^(١) ضِدًّا الْآخِرَةِ ، وَجَبَ أَنْ يَكُونَ أَحْكَامُ هَذِهِ ضِدًّا أَحْكَامِ هَذِهِ ،
كَالسَّوَادِ يَجْمَعُ الْبَصَرَ وَالْبَيَاضَ يَفْرُقُ الْبَصَرَ ، وَالْحَرَارَةُ تُوْجِبُ الْخُلْفَةَ ، وَالْبُرُودَةُ تُوْجِبُ
الثَّقَلَ ، فَإِذَا كَانَ فِي الدُّنْيَا أَعْمَالٌ هِيَ مَرَّةٌ لِلذَّاقِ عَلَى الْإِنْسَانِ قَدْ وَرَدَ الشَّرْعُ
بِإِجَابِهَا فَنَلَّكَ الْأَفْعَالُ تَقْتَضِي^(٢) وَتُوْجِبُ لِفَاعِلِهَا ثَوَابًا سَجُلُوَ لِلذَّاقِ فِي الْآخِرَةِ .
وَكَذَلِكَ بِالْعَكْسِ مَا كَانَ مِنَ الْمَشْتَهَاتِ الدُّنْيَاوِيَّةِ الَّتِي قَدْ نَهَى الشَّرْعُ عَنْهَا تُوْجِبُ ،
وَلَوْ أَنَّ كَانَتْ حُلُوَّةُ الْمَذَاقِ مَرَارَةً الْعُقُوبَةِ فِي الْآخِرَةِ .

(١) : « الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ضِدَّ الْحَيَاةِ الْآخِرَةِ » . (٢) : « تَقْتَضِي » .

(٢٤٩)

الأضل :

فَرَضَ اللَّهُ الْإِيمَانَ تَطْهِيراً مِنَ الشُّرْكِ ، وَالصَّلَاةَ تَنْزِيهاً عَنِ الْكِبَرِ ،
وَالزَّكَاةَ تَسْبِيحاً لِلرِّزْقِ ، وَالصَّيَّامَ ابْتِلَاءً لِإِخْلَاصِ الْخَلْقِ ، وَالْحَجَّ تَقْوِيَةً لِلدِّينِ ،
وَالْجِهَادَ عِزًّا لِلْإِسْلَامِ ، وَالْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ مَصْلَحَةً لِلْعَوَامِّ ، وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ
رَدْعاً لِلشُّفْهَاءِ ، وَصِلَةَ الرَّحِمِ مَنَمَةً لِلْعَدَدِ ، وَالْقِصَاصَ حَقّاً لِلدِّمَاءِ ، وَإِقَامَةَ
الْحُدُودِ إِعْظَاماً لِلْمَحَارِمِ ، وَتَرَكَ شُرْبَ الْخَمْرِ تَحْصِيئاً لِلْعَقْلِ ، وَجُنَابَةَ السَّرِقَةِ
إِيجَاباً لِلْعِفَّةِ ، وَتَرَكَ الزُّنَا تَحْصِيئاً لِلنَّسَبِ ، وَتَرَكَ أَلِلَّوَاطِ تَكْثِيراً لِلنَّسْلِ ،
وَالشَّهَادَاتِ اسْتِظْهَاراً عَلَى الْمَجَاحِدَاتِ ، وَتَرَكَ الْكَذِبَ تَشْرِيفاً لِلصِّدْقِ ، وَالسَّلَامَ
أَمَاناً مِنَ الْخَوَافِ ، وَالْأَمَانَةَ نِظَاماً لِلأُمَّةِ ، وَالطَّاعَةَ تَعْظِيماً لِلْإِمَامَةِ .

البُخ :

هذا الفصلُ يتضمنُ بيانَ تعليلِ العباداتِ إيجاباً وسلباً .
قال عليه السلام : فَرَضَ اللَّهُ الْإِيمَانَ تَطْهِيراً مِنَ الشُّرْكِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الشُّرْكَ
نَجَاسَةٌ حُكْمِيَّةٌ لَا عَيْنِيَّةٌ ، وَأَيُّ شَيْءٍ يَكُونُ أَجَسَ مِنَ الْجَهْلِ أَوْ أَقْبَحَ ! فَالْإِيمَانُ هُوَ
تَطْهِيرُ الْقَلْبِ مِنْ نَجَاسَةِ ذَلِكَ الْجَهْلِ .

وَفَرَضَتِ الصَّلَاةَ تَنْزِيهاً مِنَ الْكِبَرِ ، لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يَقُومُ فِيهَا قَائِماً ، وَالْقِيَامُ مُنَافٍ
لِلتَّكَبُّرِ وَطَارِدٌ لَهُ ، ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ بِالتَّكْبِيرِ وَقْتَ الْإِحْرَامِ بِالصَّلَاةِ فَيَصِيرُ عَلَى هَيْئَةٍ
مِنْ يَمَدِّ عُنُقِهِ لِيُوسِّطَهُ السَّيَّافُ ، ثُمَّ يَسْتَكْتَفِ كَمَا يَفْعَلُهُ الْعَبِيدُ الْأَذْلَاءُ بَيْنَ يَدَيِ

السادة العظماء ، ثمَّ يركع على هيئة من يمدَّ عنقه ليضربها السيَّاف ، ثمَّ يسجد فيضع أشرف أعضائه وهو جَبْهته على أدوْنِ المواضع ، وهو التراب . ثم تتضمَّن الصلاة من الخضوع والخشوع والامتناع من الكلام والحركة الموهمة لمن رآها أنَّ صاحبها خارجٌ عن الصلاة ، وما في غضونِ الصلاة من الأذكار المتضمنة الذلَّ والتواضع لعظمة الله تعالى .

وفُرضت الزَّكاة تسبيبا للرزق ، كما قال الله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ۖ ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ ۖ ﴾ ^(٢) .

وفُرض الصيام ابتلاء لإخلاص الخلق ، قال النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله حاكيا عن الله تعالى : « الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ » ، وذلك لأنَّ الصوم أمرٌ لا يطلع عليه أحد ، فلا يقوم به على وجهه إلا الخالصون .

وفُرض الحجُّ تقويةً للدِّين ، وذلك لما يحصل للحاجِّ في ضِمْنِهِ من التاجر والمكاسب ، قال الله تعالى : ﴿ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ۖ ﴾ ^(٣) . وأيضاً فإنَّ المشركين كانوا يقولون : لولا أنَّ أصحاب محمد كثير وأولو قوة لما حجَّوا ، فإنَّ الجيشَ الضعيفَ يعجز عن الحجِّ من المكان البعيد .

وفُرض الجهادُ عزًّا للإسلام ، وذلك ظاهر ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صَوَامِعُ وَيَعُوتُ صُلُواتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ ﴾ ^(٤) ، وقال سبحانه : ﴿ وَأَعِذُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ۖ ﴾ ^(٥) .

(٢) سورة الحديد ١١ .

(٤) سورة الحج ٤٠ .

(١) سورة سبأ ٣٩

(٣) سورة الحج ٢٨

(٥) سورة الأنفال ٦٠ .

وفُرض الأمرُ بالمعروفِ مصلحةً للعوامِ ، لأنَّ الأمرَ بالعدلِ والإنصافِ وردَّ الودائعَ ، وأداءَ الأماناتِ إلى أهلها ، وقضاءَ الديونِ ، والصدقَ في القولِ ، وإيجازَ الوعدِ ، وغيرَ ذلكَ من محاسنِ الأخلاقِ ، مصلحةٌ للبشرِ عظيمةٌ لا محالةً .

وفُرضَ النهيُ عن التكرارِ ردَّعاً للسفهاءِ ، كالتَّهْيِ عن الظلمِ والكذبِ والسَّفَه ، وما يجرى بجرى ذلكِ .

وفُرضتِ صلةُ الرَّحِمِ مئةً للعَدَدِ ، قالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « صلةُ الرَّحِمِ تزيدُ في العمرِ وتُنمِّي العَدَدَ » .

وفُرضَ القصاصُ حقناً للدماءِ ، قالَ سبحانه : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ (١) .

وفُرضتِ إقامةُ الحدودِ إعظاماً للمحارمِ ، وذلكَ لأنَّهُ إذا أُقيمتِ الحدودُ امتنعَ كثيرٌ من الناسِ عن المعاصي التي تجبُ الحدودُ فيها ، وظهرَ عظمُ تلكِ المعاصي عندَ العامةِ كانوا إلى تركها أقربَ .

وحُرِّمَ شربُ الخمرِ تحصيناً للعقلِ ، قالَ قومٌ لحكيم : اشربْ اللَّيْلَةَ معنا ، فقالَ : أنا لا أَشْرَبُ مَا يَشْرَبُ عَقْلِي ؛ وفي الحديثِ المرفوعِ : « إنَّ مَلَكاً ظالماً خيَّرَ إنساناً بينَ أنْ يُجَامِعَ أُمَّهُ أوْ يَقْتُلَ نفساً مؤمِنةً ، أوْ يَشْرَبَ الخمرَ حتَّى يَسْكَرَ ، فرأى أنْ الخمرَ أهْوَنُها ، فشربَ حتَّى سَكِرَ ، فلمَّا غَلَبَهُ قامَ إلى أُمِّهِ فوطَّئَهَا ، وقامَ إلى تلكِ النفسِ المؤمِنةِ فقتلَهَا » . ثم قالَ عليه السلامُ : « الخمرُ جاعُ الإلثمِ ، الخمرُ أمُّ المعاصي » .

وحُرِّمَتِ السَّرِقَةُ إيجاباً للعفةِ ، وذلكَ لأنَّ العِفَّةَ خُلُقٌ شريفٌ ، والطَّمَعُ خُلُقٌ ذَنِيٌّ ، فحُرِّمَتِ السَّرِقَةُ لِيَتَمَرَّنَ النَّاسُ عَلَى ذَلِكَ الْخُلُقِ الشَّرِيفِ ، وَيَجَانِبُوا ذَلِكَ الْخُلُقَ الذَّنِيمَ ، وأيضاً حُرِّمَتِ لِمَا فِي تَحْرِيمِهَا مِنْ تَحْصِينِ أَمْوَالِ النَّاسِ .

وَحُرِّمَ الزَّنا تَحْصِينًا لِلنَّسَبِ ، فَإِنَّهُ يُفِضِي إِلَى اخْتِلَاطِ الْمِيَاهِ وَاشْتِبَاهِ الْأَنْسَابِ ،
وَأَلَّا يُنْسَبَ أَحَدٌ بِتَقْدِيرِ أَلَّا يَشْرَعَ النِّكَاحُ إِلَى أَبِي ، بَلْ يَكُونُ نَسَبُ النَّاسِ
إِلَى أُمَّهَاتِهِمْ ، وَفِي ذَلِكَ قَلْبُ الْحَقِيقَةِ ، وَعَكْسُ الْوَاجِبِ ، لِأَنَّ الْوَلَدَ مَخْلُوقٌ مِنْ مَاءِ الْأَبِ ،
وَلِأَنَّ الْأُمَّ وَعَاءٌ وَظَرْفٌ .

وَحُرِّمَ اللَّوَاطُ تَكْثِيرًا لِلنَّسْلِ ، وَذَلِكَ اللَّوَاطُ بِتَقْدِيرِ اسْتِفَاضَتِهِ بَيْنَ النَّاسِ
وَالِاسْتِغْنَاءِ بِهِ عَنِ النِّسَاءِ يُفِضِي إِلَى انْقِطَاعِ النَّسْلِ وَالذَّرِّيَّةِ ، وَذَلِكَ خِلَافُ مَا يَرِيدُ
اللَّهُ تَعَالَى مِنْ بَقَاءِ هَذَا النُّوعِ الشَّرِيفِ الَّذِي لَيْسَ فِي الْأَنْوَاعِ مِثْلُهُ فِي الشَّرَفِ ، لِمَكَانِ
النَّفْسِ النَّاظِمَةِ الَّتِي هِيَ نَسْخَةٌ وَمِثَالٌ لِلْحَضَرَةِ الْإِلَهِيَّةِ ، وَلِذَلِكَ تَمَّتِ الْحِكْمَةُ الْإِنْسَانِ
الْعَالَمِ الصَّغِيرِ .

وَحُرِّمَ الْاسْتِمْنَاءُ بِالْيَدِ وَإِثْيَانِ الْبَهَائِمِ لِمَعْنَى الَّذِي لِأَجْلِهِ حُرِّمَ اللَّوَاطُ ، وَهُوَ
تَقْلِيلُ النَّسْلِ ؛ وَمَنْ مَسْتَحْسَنُ الْكَلِمَاتِ النَّبَوِيَّةِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْاسْتِمْنَاءِ بِالْيَدِ :
« ذَلِكَ الْوَادُ الْخَفِيُّ » ، لِأَنَّ الْجَاهِلِيَّةَ كَانَتْ تَنْدُبُ الْبَنَاتِ أَيْ تَقْتُلُنَّ خَنْفًا ، وَقَدْ
قَدَّمْنَا ذَكَرَ سَبَبَ ذَلِكَ ، فَشَبَّهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْتِلَافَ النُّطْفَةِ الَّتِي هِيَ وَلَدٌ بِالْقُوَّةِ بِإِتْلَافِ
الْوَلَدِ بِالْفِعْلِ .

وَأَوْجِبَتْ الشَّهَادَاتُ عَلَى الْحَقُوقِ اسْتَظْهَارًا عَلَى الْمَجَاحِدَاتِ ؛ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ : « لَوْ أُعْطِيَ النَّاسُ بِدَعَاوِهِمْ لَاسْتَحَلَّ قَوْمٌ مِنْ قَوْمِ دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ » ، وَوَجَبَ
تَرْكُ الْكَذِبِ تَشْرِيفًا لِلصِّدْقِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ مَصْلَحَةَ الْعَامَّةِ إِنَّمَا تَتِمُّ وَتَنْتَظِمُ بِالصِّدْقِ ،
فَإِنَّ النَّاسَ يَبْنُونَ أَكْثَرَ أُمُورِهِمْ فِي مَعَامِلَاتِهِمْ عَلَى الْأَخْبَارِ ، فَإِنَّهَا أَعَمُّ مِنَ الْعِيَانِ
وَالْمُشَاهَدَةِ ، فَإِذَا لَمْ تَكُنْ صَادِقَةً وَقَعَ الْخَطَأُ فِي التَّيْدِيرَاتِ ، وَفَسَدَتْ أَحْوَالُ الْخَلْقِ .
وَشَرَعَ رَدُّ السَّلَامِ أَمَانًا مِنَ الْخَوَافِ ، لِأَنَّ تَفْسِيرَ قَوْلِ الْقَائِلِ : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » ،
أَيَّ لَا حَرْبَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ، بَلْ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ السَّلَامُ ، وَهُوَ الصِّلَحُ .

وَفُرِضَتِ الْإِمَامَةُ نِظَامًا لِلأُمَّةِ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْخَلْقَ لَا يَرْتَفِعُ الْمَرْجُ وَالْعَسْفُ وَالظُّلْمُ وَالْفَضَبُ وَالسَّرَقَةُ عَنْهُمْ إِلَّا بِوَاظِعِ قُوَى ، وَلَيْسَ يَكُنِّي فِي امْتِنَاعِهِمْ قُبْحُ الْقَبِيحِ ، وَلَا وَعِيدُ الْآخِرَةِ ، بَلْ لَا بَدَّ لَهُمْ مِنْ سُلْطَانٍ قَاهِرٍ يَنْظِمُ مَصَالِحَهُمْ ، فَيَرُدُّعُ ظَالِمَهُمْ ، وَيَأْخُذُ عَلَى أَيْدِي سَفَهَاتِهِمْ .

وَفُرِضَتِ الطَّاعَةُ تَعْظِيمًا لِلْإِمَامَةِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ أَمْرَ الْإِمَامَةِ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِطَاعَةِ الرَّعِيَّةِ ، وَإِلَّا فَلَوْ عَصَتِ الرَّعِيَّةُ إِمَامَهَا لَمْ يَنْتَفِعُوا بِإِمَامَتِهِ وَرِثَاسَتِهِ عَلَيْهِمْ .

(٢٥٠)

الأضل :

وكان عليه السلام يقول :

أَحْلِفُوا الظَّالِمَ إِذَا أَرَدْتُمْ يَمِينَهُ بِأَنَّهُ بَرِيٌّ مِنْ حَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ ، فَإِنَّهُ إِذَا حَلَفَ بِهَا كَاذِبًا عُوجِلَ ، وَإِذَا حَلَفَ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَمْ يُعَاجَلْ ، لَأَنَّهُ قَدْ وَحَّدَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

الشنخ :

[ماجرى بين يحيى بن عبد الله وبين ابن المصعب عند الرشيد]

رَوَى أَبُو الْفَرَجِ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الْأَصْبَهَانِيُّ فِي كِتَابِ "مَقَاتِلِ الطَّالِبِيِّينَ" ، أَنَّ يَحْيَى بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا أَمَّنَهُ الرَّشِيدُ بَعْدَ خُرُوجِهِ بِالْدِّيَلَمِ وَصَارَ إِلَيْهِ بِالْعُجَيْنِ فِي إِكْرَامِهِ وَبِرِّهِ ، فَسَعَى بِهِ بَعْدَ مَدَّةٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُصْعَبِ الزَّيْبَرِيِّ إِلَى الرَّشِيدِ - وَكَانَ يُبَغِضُهُ - وَقَالَ لَهُ : إِنَّهُ قَدْ عَادَ يَدْعُو إِلَى نَفْسِهِ سِرًّا ، وَحَسَنَ لَهُ نَقْضَ أَمَانِهِ ، فَأَحْضَرَهُ وَجَمَعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُصْعَبٍ لِيُنَظِرَهُ فِيمَا قَذَفَهُ بِهِ وَرَفَعَهُ عَلَيْهِ فُجْبَهُ ابْنُ مُصْعَبٍ بِحُضْرَةِ الرَّشِيدِ ، وَادَّعَى عَلَيْهِ الْحُرْكَةَ فِي الْخُرُوجِ وَشَقَّ الْعَصَا ، فَقَالَ يَحْيَى : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَنْتَ صَدَقَ هَذَا عَلِيٌّ وَتَسْتَنْصِحُهُ ؛ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبَرِ ، الَّذِي أَدْخَلَ أَبَاكَ عَبْدَ اللَّهِ وَوَلَدَهُ الشَّعْبَ ، وَأَضْرَمَ عَلَيْهِمُ النَّارَ حَتَّى خَلَّصَهُ ^(١) أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْجَدَلِيُّ ، صَاحِبُ عَلِيٍّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْهُ عَنُودٌ ؛ وَهُوَ الَّذِي تَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَى

(١) مقاتل الطالبيين : « تخلصه » .

رسول الله صلى الله عليه وآله وأربعين جُمعة في خطبته ، فلما ألتا عليه الناس قال :
 إن له أهيل سوء إذا صليت عليه أو ذكرته أتلعوا أعناقهم واتسروا بوالذكره ، فأكره
 أن أسرهم أو أقر أعينهم^(١) ؛ وهو الذي كان يشتم أباك ويلصق به العيوب حتى ورم
 كبده ، ولقد ذبحت بقرة يوما لأبيك فوجدت كبدها سوداء قد نقت ، فقال على
 ابنه : أما ترى كبده هذه البقرة يا أبت ! فقال : يا بني هكذا ترك ابن الزبير كبده أبيك ،
 ثم نفاه إلى الطائف ، فلما حضرته الوفاة قال لابنه على : يا بني إذا مت فالحق بقومك
 من بنى عبد مناف بالشام ، ولا تقم في بلد لابن الزبير فيه إمرة ، فاختار له صحبة يزيد
 ابن معاوية على صحبة عبد الله بن الزبير . ووالله إن عداوة هذا يا أمير المؤمنين لنا جميعا
 بمنزلة سواء ، ولكنه قوي على بك ، وضعف عنك ، فتقرّب بي إليك ليظفر منك بي
 بما يريد ، إذا لم يقدر على مثله منك ، وما ينبغي لك أن تسوغه ذلك في ، فإن معاوية بن
 أبي سفيان وهو أبعد نسبا منك إلينا ذكّر الحسن بن على يوما فسبه ، فساعده
 عبد الله بن الزبير على ذلك ، فزجره وانتهره ، فقال : إنما ساعدتك يا أمير المؤمنين ،
 فقال : إن الحسن لم يأكله ولا أوكله . ومع هذا فهو الخارج مع أخى محمد على أبيك
 المنصور أبي جعفر ، والقائل لأخى في قصيدة طويلة أولها :

إن الحمالة يوم الشعب من وثني^(٢) هاجت فؤاد محب دائم الحزن

يُحرّض أخى فيها على الوثوب والنهوض إلى الخلافة ، ويمدحه ويقول له :

لا عزّ رُكنا نزارٍ عند سطوتها إن أسلمتكَ ولا رُكنا ذوى يمين
 ألت أكرمهم عُسوداً إذا انتسبوا يوما وأطهرهم ثوباً من الدّرّ !

(١) مقاتل الطالبيين : « فلا أحب أن أقر عينهم بذكره » .

وأعظمَ الناس عند الناس منزلةً وأبعدَ الناس من عيبٍ ومن وهنٍ !
 قوموا يبيعتكم نهنض بطاعتها إن الخلافة فيكم يا بني حسنٍ
 إنا لنأمل أن ترتد ألفتنا بعد التدابر والبغضاء والإحن
 حتى يشاب على الإحسان مُحسننا ويأمن الخائف المأخوذ بالدمن
 وتنقضي دولة أحكام قادتها فينا كأحكام قوم عابدي وثنٍ
 فطالما قد برؤا بالجور أعظمنا برى الصناع قِداح النبع بالسفن

فتغير وجه الرشيد عند سماع هذا الشعر ، وتغيظ على ابن مصعب ، فابتدأ ابنُ مصعب يحلف بالله الذي لا إله إلا هو وبأيمان البيعة أن هذا الشعر ليس له ، وأنه لسديف ، فقال يحيى : والله يا أمير المؤمنين ما قاله غيره ، وما حلفت كاذبا ولا صادقا بالله قبل هذا ، وإن الله عز وجل إذا مجده العبد في يمينه فقال : والله الطالب الغالب الرحمن الرحيم ، استحي أن يعاقبه ؛ فدعى أن أحلفه بيمين ما حلف بها أحد قط كاذبا إلا عوجل ، قال فحلفه ؛ قال قل : برئت من خول الله وقوته ، واعتصمت بحولى وقوتى ، وتقلدت الحول والقوة من دون الله ، استكباراً على الله واستعلاء عليه ، واستغناء عنه إن كنت قلت هذا الشعر ! فامتنع عبدُ الله من الحلف بذلك ، فغضب الرشيد ، وقال للفضل بن الربيع : يا عباسي ماله لا يحلف إن كان صادقا ! هذا طيلسانى على ، وهذه ثيابى لو حلفنى بهذه اليمين أنها لى لحلفت . فوَكز الفضلُ عبدَ الله برجله - وكان له فيه هوى - وقال له : احلف ويحك ! فجعل يحلف بهذه اليمين ، ووجهه متغير ، وهو يُرعد ، فضرب يحيى بين كتفيه ، وقال : يا ابن مصعب ، قطعت عمرك ، لا تُفليح بعدها أبدا !

قالوا : فما برح من موضعه حتى عرّض له أعراض الجذام ، استدارت عيناه ،

وتفقاً وجهه ، وقام إلى بيته فتقطع وتشقق لحمه وانتثر شعره ، ومات بعد ثلاثة أيام ،
وحضر الفضلُ بنُ الربيع جنازته ، فلما جُعل في القبر انخسف اللحد به حتى خرجت
منه غبرة شديدة ، وجعل الفضلُ يقول : الترابُ الترابُ ! فطرح الترابُ وهو يهوى ، فلم
يستطيعوا سده حتى سفت بخشب ، وطم عليه ؛ فكان الرشيد يقول بعد ذلك للفضل :
أرأيت يا عباسي ما أسرع ، ما أدبل ليحيى^(١) من ابن مصعب^(٢) !

(٢٥١)

الأفضل :

يَا بَنَ آدَمَ ، كُنْ وَصِيَّ نَفْسِكَ ، وَاعْمَلْ فِي مَالِكَ مَا تُؤْتِرُ أَنْ يَعْمَلَ فِيهِ
مَنْ بَعْدَكَ .

الشرح :

لا ريب أن الإنسان يُؤثر أن يُخرج ماله بعد موته في وجوه البرِّ والصدقات
والقُرْبَات ليَصِلَ ثوابُ ذلك إليه ، لكنَّه يَضِنُّ بإخراجه وهو حيٌّ في هذه الوجوه لحبِّه
العاجلة وخوفه من الفقر والحاجة إلى الناس في آخر العمر ، فيقيم وصيًّا يَعْمَلُ ذلك في
ماله بعد موته .

وأوصى أميرُ المؤمنين عليه السلام الإنسانَ أن يَعْمَلَ في ماله وهو حيٌّ ما يُؤثر أن
يُجْعَلَ فيه وصيةٌ بعد موته ، وهذه حالة لا يَقْدِرُ عليها ^(١) إلا من أخذَ التوفيقَ بيده .

(١) : « عليها أحد »

(٢٥٢)

الأصل :

الحِدَّةُ ضَرْبٌ مِنَ الْجُنُونِ ، لِأَنَّ صَاحِبَهَا يَنْدَمُ ؛ فَإِنْ لَمْ يَنْدَمْ
فَجُنُونُهُ مُسْتَحْكِمٌ .

الشرح :

كان يقال : الحِدَّةُ كُنْيَةُ الْجَهْلِ .

وكان يقال : لا يصحّ لحديدٍ رأى ، لأنَّ الحِدَّةَ تُصْدِي الْعَقْلَ كَمَا يُصْدِي الْخَلْءُ
المرآة ، فلا يرى صاحبه فيه صورة حس فيفعله ، ولا صورة قبيح فيجتنبه .

وكان يقال : أول الحِدَّةِ جنون وآخرها ندم .

وكان يقال : لا تحمِلَنَّكَ الحِدَّةُ على أقتراف الإثم ، فتشفي غيظك ، وتسقم دينك .

(٢٥٣)

الأفضل :

صِحَّةُ الْجَسَدِ مِنْ قِلَّةِ الْحَسَدِ .

الشيخ :

معناه أن القليل الحسد لا يزال مُعَانِي في بدنه ، والكثير الحسد يُمْرِضُهُ ما يجده
في نفسه من مَضَاضَةِ الْمُنَافَسَةِ ، وما يتجرَّعه من الغيظ ، ومزاجُ البدن يتبع
أحوال النفس .

قال المأمون : ما حَسَدْتُ أَحَدًا قَطَّ إِلَّا أبا دُلْفٍ على قول الشاعر فيه :

إِنَّمَا الدُّنْيَا أَبُو دُلْفٍ بين يديه ومحتَضِرُهُ ^(١)

فَإِذَا وَلَّى أَبُو دُلْفٍ وَلَّتِ الدُّنْيَا عَلَى أَثَرِهِ

وَرَوَى أَبُو الْفَرَجِ الْأَصْبَهَانِيُّ عَنْ عَبْدِوسِ بْنِ أَبِي دُلْفٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي ، قَالَ :

لِي الْمَأْمُونُ : يَا قَاسِمُ ، أَنْتَ الَّذِي يَقُولُ فِيكَ عَلَى بْنِ جَبَلَةَ :

* إِنَّمَا الدُّنْيَا أَبُو دُلْفٍ *

البيتين ، فقلت مُسْرِعًا : وما ينفعني ذلك يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مع قوله في :

أَبَا دُلْفٍ يَا كَذِبَ النَّاسِ كُلِّهِمْ سِوَايَ فَإِنِّي فِي مَدِيحِكَ أَكْذَبُ

(١) الأغانى ٨ : ٢٥٥ .

ومع قول بكر بن النطاح في :

أبا دُلَيْفٍ إِنَّ الْفَقِيرَ بَعِينُهُ لَمَنْ يَرْتَجِي جَدَّوِي يَدِيكَ وَيَأْمُلُهُ
أَرَى لَكَ بَاباً مُغْلَقاً مَتَمَنِّياً إِذَا فَتَحُوهُ عَنْكَ فَالْبُؤْسُ دَاخِلُهُ
كَأَنَّكَ طَبْلٌ هَائِلٌ الصَّوْتُ مَعْجِبٌ خَلِيٌّ مِنَ الْخَيْرَاتِ تَعْسٌ مَدَاخِلُهُ
وَأَعْجَبُ شَيْءٍ فِيكَ تَسْلِيمُ أَمْرَةٍ عَلَيْكَ عَلَى طَنْزٍ وَأَنْتَ قَابِلُهُ
قال : فلما انصرفتُ قال المأمون لمن حوله : اللَّهُ دَرَّه ! حَفِظَ هَجَاءَ نَفْسِهِ حَتَّى انْتَفَعَ
بِهِ عِنْدِي ، وَأَطْفَأَ لَهْيَبَ الْمُنَافَسَةِ .

(٢٥٤)

الأصل

وقال عليه السلام لكميل بن زياد النخعي :

يا كميلُ ، مَرُّ أَهْلِكَ أَنْ يَرُوحُوا فِي كَسْبِ الْمَكَارِمِ ، وَيُذِلُّوا فِي حَاجَةِ مَنْ هُوَ
نَائِمٌ ، فَوَالَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ ؛ مَا مِنْ أَحَدٍ أَوْدَعَ قَلْبًا سُورًا إِلَّا وَخَلَقَ
اللَّهُ لَهُ مِنْ ذَلِكَ السُّرُورِ لُطْفًا ، فَإِذَا نَزَلَتْ بِهِ نَائِبَةٌ جَرَى إِلَيْهَا كَالْمَاءِ فِي أَنْحِدَارِهِ ؛
حَتَّى يَطْرُدَهَا عَنْهُ كَمَا تَطْرُدُ غَرِيبَةُ الْإِبِلِ .

الشرح

قال عمرو بن العاص لمعاوية : ما بقي من لذتك ؟ فقال : ما من شيء يُصِيبُهُ الناس
من اللذة إِلَّا وقد أَصْبَتْهُ حَتَّى مَلَّتْهُ ، فليس شيءٌ عِنْدِي اليومُ أَلَذَّ مِنْ شَرْبَةِ مَاءٍ بَارِدٍ
فِي يَوْمٍ صَائِفٍ ، وَنَظَرِي إِلَى بَنِيَّ وَبَنَاتِي يَدْرُجُونَ حَوْلِي ؛ فَمَا بَقِيَ مِنْ لَذَّتِكَ أَنْتَ ؟
فقال : أَرْضٌ أَغْرَسْتُهَا وَآكَلْتُ ثَمَرَتَهَا ، لَمْ يَبْقَ لِي لَذَّةٌ غَيْرُ ذَلِكَ . فالتفت معاوية إِلَى
وَرْدَانَ غُلَامٍ عَمْرُو ، فقال : فما بقي من لذتك يا وُرَيْدُ ؟ فقال : سرورُ أَدْخِلِهِ قُلُوبَ الْإِخْوَانِ ،
وَصَنَائِعُ اعْتَقِدُهَا فِي أَعْنَاقِ الْكِرَامِ ؛ فقال معاوية لعَمْرُو : تَبًّا لِمَجْلِسِي وَمَجْلِسِكَ ! لقد
غلبني وغلبك هذا العبد ، ثم قال : يا وُرْدَانُ ، أَنَا أَحَقُّ بِهَذَا مِنْكَ ؛ قال : قد
أمكنتك ^(١) فافعل .

(١) في « أمكنتك » .

فإن قلت : السرور عَرَضٌ ، فكيف يَخْلُقُ الله تعالى منه لُطْفًا ؟
قلت : مِنْ هَاهُنَا هِيَ مِثْلُ « مِنْ » فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ مِنْكُمْ مَلَائِكَةً
فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴾ ^(١) ، أَيْ عِوَضًا مِنْكُمْ .
ومثله :

فليت لنا من ماء زمزم شربة مبردة باتت على طهيان ^(٢)
أى ليت لنا شربة مبردة باتت على طهيان ، وهو اسم جبل ؛ بدلًا وعِوَضًا مِنْ
ماء زمزم .

(١) سورة الزخرف ٦٠

(٢) البيت للأحول الكندي - اللسان طها .

(٢٥٥)

الأفضل

إِذَا أَمَلْتُمْ فَتَاَجِرُوا اللَّهَ بِالْصَّدَقَةِ .

الشرح :

قد تقدم القولُ في الصدقة .

وقالت الحكماء : أفضل العبادات الصدقة ، لأنّ نفعها يتعدّى ، ونفعُ الصلاة والصوم لا يتعدّى .

وجاء في الأثر أنّ عليّاً عليه السلام عمِلَ يهوديّ في سَقَى نَحْلٍ له في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله بمُدٍّ من شعير ، فخبزه قُرْصاً ، فلما همَّ أن يُفطر عليه ، أتاه سائل يستطعم ، فدفعه إليه ، وبات طاوياً وتاجرَ الله تعالى بتلك الصدقة ، فعَدَّ الناس هذه الفعلة من أعظم السَّخاء ، وعدَّوها أيضاً من أعظم العبادات .

وقال بعضُ شعراء الشيعة يذكر إعادة الشمس عليه ، وأحسن فيما قال :

جَادَ بِالْقُرْصِ وَالطَّوْىِ مِلْهُ جَنْبَيْهِ ۖ وَعَافَ الطَّعَامَ وَهُوَ سَفُوبٌ^(١)
فَأَعَادَ الْقُرْصُ الْمُنِيرُ عَلَيْهِ ۖ قُرْصٌ وَالْمُقْرِضُ الْكَرَامُ كَسُوبٌ^(٢)

(١) السفوب : الجائع .

(٢) في د « والقرض للكرام » ، وهو وجه أيضاً .

(٢٥٦)

الأصل :

الوفاء لأهل الغدر غدرٌ عند الله ، والغدرُ بأهل الغدر وفاءٌ عند الله .

الشرح :

معناه أنه إذا اعتيد من العدو أن يغدر ولا يفي بأقواله وأيمانه وعهوده ، لم يجز الوفاء له ، ووجب أن ينقض عهوده ولا يوقف مع العهد المعقود بيننا وبينه ، فإن الوفاء لمن هذه حاله ليس بوفاء عند الله تعالى ، بل هو كالغدر في قبحه ، والغدر بمن هذه ^(١) حاله ليس بقبيح ، بل هو في الحسن كالوفاء لمن يستحق الوفاء عند الله تعالى .

(٢٥٧)

الأصل :

كَمْ مِنْ مُسْتَدْرِجٍ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ ، وَمَغْرُورٍ بِالسُّرْرِ عَلَيْهِ ، وَمَفْتُونٍ بِحُسْنِ
الْقَوْلِ فِيهِ ، وَمَا ابْتَلَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَحَدًا بِمِثْلِ الْإِمْلَاءِ لَهُ .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى :

وَقَدْ مَضَى هَذَا الْكَلَامُ فِيمَا تَقَدَّمَ ، إِلَّا أَنْ فِيهِ هَاهُنَا زِيَادَةٌ جَيِّدَةٌ .

الْبَنْج :

قد تقدم الكلام في الاستدراج والإملاء .

وقال بعضُ الحكماء : احذر النعم المتواصلة إليك أن تكون استدراجا ،
كما يحذر المحارب من اتباع عدوه في الحرب إذا فرّ من بين يديه من الكمين ،
وكم من عدوّ فرّ مستدرجا ، ثمّ إذ هو عاطفٌ ، وكم من ضارِعٍ في يدك ثمّ
إذ هو خاطف .

(١٢٥٨)

الأنسل :

ومن كلامه عليه السلام المتضمن ألفاظاً من الغريب تحتاج إلى تفسير : قوله عليه السلام في حديثه :

فإذا كان ذلك ضربَ يَمْسُوبُ الدينِ بذنبه ، فيَجْتَمِعُونَ إِلَيْهِ كما يَجْتَمِعُ قُزَعُ الْخُرَيْفِ .

قال الرضیُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى :

يَعْسُوبُ الدِّينِ : السَّيِّدُ الْعَظِيمُ الْمَالِكُ لِأُمُورِ النَّاسِ يَوْمَئِذٍ ؛ وَالْقُزَعُ : قِطْعُ الْغَيْمِ الَّتِي لَا مَاءَ فِيهَا .

الْبَرْخُ :

أصاب في اليعسوب ، فأما القُزَعُ فلا يُشترط فيها أن تكون خالية من الماء ، بل القُزَعُ قِطْعٌ من السحاب رقيقة ، سواء كان فيها ماء أو لم يكن ، الواحدة قَزَعَةٌ بالفتح ، وإنما غرّه قولُ الشاعر يصف جيشاً بالقلة والخفة .

* كَأَنَّ رَعَالَهُ قُزَعُ الْجَهَامِ ^(١) *

وليس يدل ذلك على ما ذكره ، لأنَّ الشاعر أراد للمبالغة ، فإنَّ الجَهَامَ الَّذِي لَا مَاءَ فِيهِ إِذَا كَانَ أَقْطَاعًا متفرقة خفيفة ، كان ذكره أبلغ فيما يريدُه من التشبيه ؛ وهذا الخبر من أخبار الملاحم التي كان يُخبر بها عليه السلام ، وهو يَدَّكُرُ فيه المهدى الَّذِي يُوجَدُ عند أصحابنا في آخر الزمان . ومعنى قوله : « ضَرَبَ بِذَنْبِهِ » أقام وثبت بعد

(١) ب : « الهجام » تصحيف .

اضطرابه ، « وذلك لأنَّ اليعسوب فَحَصَلَ النَّحْلَ وَسَيِّدَهَا ، وهو أَكْثَرُ زَمَانِهِ طَائِرٌ بِجَنَاحَيْهِ ، فَإِذَا ضَرَبَ بِذَنَبِهِ الْأَرْضَ فَقَدْ أَقَامَ وَتَرَكَ الطَّيْرَانِ وَالْحَرَكَةَ .

فإن قلت : فهذا يشبه مذهبَ الإمامية في أنَّ المهديَّ خائفٌ مستترٍ ينتقل في الأرض ، وأنه يظهر آخر الزمان ويثبت ويقيم في دار ملكه .

قلت : لا يبعد على مذهبنا أن يكون الإمام المهدي الذي يظهر في آخر الزمان مضطرب الأمر ، منتشراً للملك في أول أمره لمصلحة يعلمها الله تعالى ، ثمَّ بعد ذلك يثبَّتْ مُلْكُهُ ، وتنظم أموره .

وقد وردت لَفْظَةُ اليعسوب عن أمير المؤمنين عليه السلام في غير هذا الموضع ، قال يومَ الجَلِّ لعبد الرحمن بنِ عتَّاب بنِ أسيد وقد مرَّ به قتيلاً : « هذا يعسوب قریش » ، أي سيِّدُها .

(٢٥٩)

الأضل :

وفى حديثه - عليه السلام : هذا الخطيبُ الشَّحْشَحُ .
قال : يُريدُ الماهرَ بالخطبة ، الماضيَ فيها ، وكلُّ ماضٍ في كلامٍ أو سيرٍ
فهو شَحْشَحٌ . والشَّحْشَحُ في غيرِ هذا الموضع : البَخِيلُ الْمَسْكُ .

البُزْخُ :

قد جاء الشَّحْشَحُ بمعنى الغيور ، والشَّحْشَحُ بمعنى الشُّجاع ، والشَّحْشَحُ بمعنى المواطِبِ
على الشيء الملائم له ، والشَّحْشَحُ : الحاوى ، ومثله الشَّحْشَحَان .
وهذه الكلمة قالها عليٌّ عليه السلام لصعصعة بن صوحان العبدى رحمه الله ، وكفى
صعصعة بها نفرا أن يكون مثل عليٍّ عليه السلام يُثْنِي عليه بالمهارة وفصاحة اللسان ؛
وكان صَعَصَعَةٌ من أفصح الناس ، ذكر ذلك شيخنا أبو عثمان الجاحظ ^(١) .

(١) البيان والتبيين ١ : ٩٧ .

(٢٦٠)

الأُضَل :

ومنه : إِنَّ لِلْخُصُومَةِ قُحْمًا .

قال : يُرِيدُ بِالْقُحْمِ الْمَهَالِكَ ، لِأَنَّهَا تُقْحِمُ أَصْحَابَهَا فِي الْمَهَالِكِ وَالْمَتَالِفِ فِي الْأَكْثَرِ
فَمِنْ ذَلِكَ قُحْمَةُ الْأَعْرَابِ ، وَهُوَ أَنْ تُصِيبَهُمُ السَّنَةُ فَتَتَفَرَّقُ أَمْوَالُهُمْ ، فَذَلِكَ تَقْحِمُهَا
فِيهِمْ . وَقِيلَ فِيهِ وَجْهٌ آخَرُ ، وَهُوَ أَنَّهَا تُقْحِمُهُمْ بِلَادَ الرِّيفِ ، أَيْ تُخَوِّجُهُمْ إِلَى دُخُولِ
الْحَضَرِ عِنْدَ مُحُولِ الْبَدْوِ .

البُزْخُ :

أَصْلُ هَذَا الْبِنَاءِ لِلدُّخُولِ فِي الْأَمْرِ عَلَى غَيْرِ رَوِيَّةٍ وَلَا تَثْبُتُ ، قَحِمَ الرَّجُلُ فِي الْأَمْرِ
بِالْفَتْحِ قُحُومًا ، وَأَقَحِمَ فَلَانُ فَرَسَهُ الْبَحْرَ فَانْقَحِمَ ، وَاقْتَحَمَتْ أَيْضًا الْبَحْرَ دَخَلَتْهُ مَكَالِفُهُ ،
وَقَحِمَ الْفَرَسُ فَارِسَهُ تَقْحِيمًا عَلَى وَجْهِهِ ؛ إِذَا رَمَاهُ ، وَخَلَّ مِقْهَامَ ، أَيْ يَقْتَحِمُ الشَّوْلَ
مِنْ غَيْرِ إِرْسَالٍ فِيهَا .

وهذه الكلمة قالها أمير المؤمنين حين وَكَّلَ عَبْدَ اللَّهِ بن جعفرٍ في الخصومة عنه ،
وهو شاهد .

وأبو حنيفة لَا يُجِيزُ الْوَكَاةَ عَلَى هَذِهِ الصُّورَةِ ، وَيَقُولُ : لَا تَجُوزُ إِلَّا مِنْ غَائِبٍ أَوْ
مَرِيضٍ ، وَأَبُو يَوْسُفَ وَمُحَمَّدُ يُجِزَانَهَا أَخْذًا بِفِعْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

(٢٦١)

الأصل :

ومنه : إذا بلغ النساء نصَّ الحقائق فالعصبة أولى .

قال : ويروى « نصَّ الحقائق » ، والنصُّ منتهى الأشياء ومبلغُ أقصاها كالنصِّ في السير لأنه أقصى ما تقدّر عليه الدابة ؛ ويقال : نصصت الرجل عن الأمر إذا استقصيت مسألته لتستخرج ما عنده فيه ، ونصَّ الحقائق يريدُ به الإدراك ؛ لأنه منتهى الصغر ، والوقت الذي يخرج منه الصغيرُ إلى حدِّ الكبير ، وهو من أفصح الكنايات عن هذا الأمر وأغربها ؛ يقول : فإذا بلغ النساء ذلك فالعصبة أولى بالمرأة من أمها إذا كانوا محرماً مثل الإخوة والأعمام ، وتزويجها إن أرادوا ذلك .

والحقائق : محاكاة الأم للعصبة في المرأة ، وهو الجدال ، والخصومة ، وقول كل واحدٍ منهما للآخر : أنا أحقُّ منك بهذا ، يقالُ منه : حاققته حقائقاً ، مثلُ جادلته جدالاً . قال : وقد قيل إنَّ نصَّ الحقائق بلوغُ العقل وهو الإدراك ، لأنه عليه السلام إنما أراد منتهى الأمر الذي تجبُّ به الحقوق والأحكام .

قال : ومن رواه « نصَّ الحقائق » فإنما أراد جمع حقيقة ، هذا معنى ما ذكره أبو عبيد القاسم بن سلام .

قال : والذي عندي أنَّ المراد بنصَّ الحقائق ها هنا بلوغُ المرأة إلى الحدِّ الذي يجوز فيه تزويجها وتصرفها في حقوقها ، تشبيهاً بالحقاق من الإبل ، وهي جمعُ حقةٍ وحقٍّ ، وهو الذي استكمل ثلاث سنين ودخل في الرابعة ؛ وعند ذلك يبلغُ إلى الحدِّ الذي يمكنُ فيه من ركوب ظهره ونصته في سيره . والحقائق أيضاً : جمعُ حقةٍ ؛

فالروايتان جميعاً ترجعان إلى مسمى واحد؛ وهذا أشبهُ بطريقة العرب من المعنى المذكور أولاً .

الشرح :

أما ما ذكره أبو عبيد فإنه لا يشفي الغليل ، لأنه فسّر معنى النص ، ولم يفسّر معنى نصّ الحقائق ، بل قال : هو عبارة عن الإدراك ، لأنه منتهى الصّغر ، والوقت الذي يخرج منه الصغير إلى حدّ الكبير ، ولم يبين من أى وجه يدلّ لفظ نصّ الحقائق على ذلك ، ولا اشتقاق الحقائق وأصله ، ليظهر من ذلك مطابقة اللفظ للمعنى الذى أشير إليه .

فأما قوله : « الحقائق هاهنا مصدر حاقّه يحاقّه » ، فلنقائل أن يقول : إن كان هذا هو مقصوده عليه السلام فقبل الإدراك يكون الحقائق أيضاً ، لأنّ كلّ واحدة من القربات تقول للآخرى : أنا أحقّ بها منك ، فلا معنى لتخصيص ذلك بحال البلوغ ، إلا أن يزعم زاعم أنّ الأمّ قبل البلوغ لها الخضاعة ، فلا يُنازعها قبل البلوغ في البنت أحد ولكن في ذلك خلاف كثير بين الفقهاء .

وأما التفسير الثانى ، وهو أنّ المراد بنصّ الحقائق منتهى الأمر الذى تجب به الحقوق فإنّ أهل اللغة لم ينقلوا عن العرب أنّها استعملت الحقائق فى الحقوق ، ولا يعرف هذا فى كلامهم .

فأما قوله : « ومن رواه نصّ الحقائق » ، فإنّما أراد جمع حقيقة ، فلنقائل أن يقول : وما معنى الحقائق إذا كانت جمع حقيقة هاهنا ؟ وما معنى إضافة « نصّ » إلى « الحقائق » جمع حقيقة ، فإنّ أبا عبيدة لم يفسّر ذلك مع شدّة الحاجة إلى تفسيره !
وأما تفسير الرضى - رحمه الله - فهو أشبه من تفسير أبى عبيدة ، إلا أنه قال فى آخره :

والحقائق أيضا جمعُ حِقَّة ، فالروايتان ترجعان إلى معنى واحد . وليس الأمر على ما ذكر
من أن الحقائق جمعُ حِقَّة ، ولكن الحقائق جمع حِقاق ، والحقاق جمع حِقِّ ، وهو ما كان
من الإبل ابن ثلاث سنين ، وقد دخل في الرابعة ، فأستحق أن يُحمَل عليه ويُنتفع به ،
فالحقائق إذن جمع الجمع لحق لا لِحِقَّة ، ومثل إفال وأفائل . قال : ويمكن أن يقال :
الحقاق هاهنا الخصومة ، يقال : ماله فيه حق ولا حِقاق أى ولا خصومة ، ويقال لمن
يُنازِع في صِفار الأشياء إنه لبرق الحِقاق ، أى خصومته في الدّنىء من الأمر ؛ فيكون
المعنى إذا بلغت المرأة الحُدَّ الذى يستطيع الإنسان فيه الخصومة والجدال فمصبّتها أولى
بها من أمّها ؛ والحُدُّ الذى تكمل فيه المرأة والغلام للخصومة والحكومة والجدال
والناظرة هو سنُّ البلوغ .

(٢٦٢)

الأضل

ومنه : إِنَّ الْإِيمَانَ يَبْدُو لُْمْظَةً فِي الْقَلْبِ ، كُلَّمَا أَزْدَادَ الْإِيمَانُ أَزْدَادَتْ اللَّمْظَةُ .

قال : اللَّمْظَةُ مِثْلُ الثَّنَكَةِ أَوْ نَحْوِهَا مِنَ الْبَيَاضِ ، وَمِنْهُ قِيلَ : فَرَسٌ أَلْمَظُ إِذَا كَانَ بِجَحْفَلَتِهِ شَيْءٌ مِنَ الْبَيَاضِ .

الشَّرْحُ :

قال أبو عبيدة : هِيَ لُْمْظَةٌ بِضَمِّ اللَّامِ ؛ وَالْمُحَدِّثُونَ يَقُولُونَ : لُْمْظَةٌ بِالْفَتْحِ ؛ وَالْمَعْرُوفُ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ الضَّمُّ ؛ مِثْلُ الدُّهْمَةِ وَالشُّنْبَةِ وَالْحُمْرَةِ . قَالَ : وَقَدْ رَوَاهُ بَعْضُهُمْ : «لُْمْظَةُ» بِالطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ ، وَهَذَا لَا نَعْرِفُهُ .

قال : وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ حُجَّةٌ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ أَنْ يَكُونَ الْإِيمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ^(١) ، أَلَا تَرَاهُ يَقُولُ : كُلَّمَا أَزْدَادَ الْإِيمَانُ أَزْدَادَتْ اللَّمْظَةُ .

(١) : « أَوْ يَنْقُصُ » .

(٢٦٣)

الأفضل :

ومنه : إنَّ الرجلَ إذا كانَ لهُ الدَّيْنُ الظَّنُّونُ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يُزَكِّيَهُ لِمَا مَضَى
إِذَا قَبِضَهُ .

قَالَ : الظَّنُّونُ : الَّذِي لَا يَعْلَمُ صَاحِبَهُ أَيْقِضِيهِ مِنَ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ أَمْ لَا ،
فَكَأَنَّهُ الَّذِي يُظَنُّ بِهِ ذَلِكَ ، فَمَرَّةٌ يَرْجُوهُ ، وَمَرَّةٌ لَا يَرْجُوهُ ، وَهُوَ مِنْ أَفْصَحِ
الْكَلَامِ ، وَكَذَلِكَ كُلُّ أَمْرٍ تَطْلُبُهُ وَلَا تَدْرِي عَلَى أَيِّ شَيْءٍ أَنْتَ مِنْهُ فَهُوَ ظَنُّونٌ ،
وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُ الْأَعَشَى :

مَنْ يَجْعَلُ الْجَدَّ الظَّنُّونَ الَّذِي جُنِبَ صَوْبَ اللَّجِبِ الْمَاطِرِ^(١)
مِثْلَ الْفُرَاتِ إِذَا مَا طَمَأ يَقْذِفُ بِالْبُوصَى وَالْمَاهِرِ
وَالْجَدُّ : الْبَيْتُ الْعَادِيَّةُ فِي الصَّحَرَاءِ . وَالظَّنُّونُ : الَّتِي لَا يُعْلَمُ هَلْ فِيهَا مَاءٌ
أَمْ لَا .

البَّيْخُ :

قال أبو عبيدة : في هذا الحديث من الفقه أن من كان له دين على الناس فليس
عليه أن يزكِّيَه حتى يقبضه ، فإذا قبضه زكاه لما مضى ، وإن كان لا يرجوه ، قال :
وهذا يردّه قول من قال : إنما زكاته على الذي عليه المال ، لأنه^(٢) المنتفع به ؛ قال :

(٢) ١ : « لأنه الذي ينتفع به » .

(١) ديوانه ١٤١ .

وَمَا يُرَوَّى عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، وَالْعَمَلُ عِنْدَنَا عَلَى قَوْلِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ فَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ الرِّضِيُّ
مِنْ أَنَّ الْجِدَّةَ هِيَ الْبُئْرُ الْعَادِيَّةُ فِي الصَّحْرَاءِ ، فَالْمَعْرُوفُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّ الْجِدَّةَ الْبُئْرُ الَّتِي
تَكُونُ فِي مَوْضِعٍ كَثِيرِ الْكَلَأِ ، وَلَا تُسَمَّى الْبُئْرُ الْعَادِيَّةُ فِي الصَّحْرَاءِ الْمَوَاتِ جِدَّةً ،
وَشِعْرُ الْأَعَشَى لَا يَدُلُّ عَلَى مَا فَسَّرَهُ الرِّضِيُّ ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا شَبَّهَ عُلُقَمَةَ بِالْبُئْرِ وَالْكَلَأُ ، يُظَنُّ أَنَّ
فِيهَا مَاءً لِمَكَانِ الْكَلَأِ ، وَلَا يَكُونُ مَوْضِعُ الظَّنِّ هَذَا هُوَ مَرَادُهُ وَمَقْصُودُهُ ، وَلِهَذَا قَالَ :
الظَّنُّونَ ، وَلَوْ كَانَتْ عَادِيَّةً فِي بَيْدَاءٍ مَقْفِرَةٍ لَمْ تَكُنْ ظَنُّونًا ، بَلْ كَانَ يُعْلَمُ أَنَّهُ لَا مَاءَ فِيهَا ،
فَسَقَطَ عَنْهَا اسْمُ الظَّنُّونِ .

(٢٦٤)

الأضل

ومنه : أنه شَيَّعَ جيشاً يُفْزِيهِ فقال : اعزُّبُوا عَنِ النِّسَاءِ مَا اسْتَطَعْتُمْ .

وَمَعْنَاهُ : اصْدِفُوا عَنْ ذِكْرِ النِّسَاءِ وَشَغْلِ الْقُلُوبِ بِهِنَّ ، وَامْتَنِعُوا مِنَ الْمَقَارَبَةِ لَهُنَّ ،
لِأَنَّ ذَلِكَ يَفْتُ فِي عَضْدِ الْحِمِيَةِ ، وَيَقْدَحُ فِي مَعَاقِدِ الْعَزِيمَةِ ، وَيَكْسِرُ عَنِ الْعَدُوِّ ،
وَيَلْفِتُ عَنِ الْإِبْعَادِ فِي النُّزْوِ ، فَكُلُّ مَنْ امْتَنَعَ مِنْ شَيْءٍ فَقَدْ أَعَزَبَ عَنْهُ ،
وَالْعَازِبُ وَالْعَزُوبُ : الْمُتَنَعُ مِنَ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ .

الشَّنَجُ :

التفسير صحيح ، لكن قوله : « من امتنع من شيء فقد أعزَّب عنه » ليس بجيد ؛
والصحيح « فقد عزَّب عنه » ثلاثي ، والصواب : وكلُّ مَنْ مَنَعَ مِنْ شَيْءٍ فَقَدْ أَعَزَّبَ عَنْهُ .
عنه تعدِّيّه بالهمزة ؛ كما تقول : أقمته وأقعدته ، والفعل ثلاثي قام وقعد ، والدليل على
أن الماضي ثلاثي هاهنا . قوله : « والعازِب والعزُوب : المتنع من الأكل والشرب ، ولو
كان رباعياً لكان « العزِب » ؛ وهو واضح ؛ وعلى هذا تكون الهمزة في أوّل الحرف
همزة وصل مكسورة ، كما في « اضربوا » لأن المضارع يعزِب بالكسر .

(٢٦٥)

الأصل :

ومنه : كالياسر الفالَج ، يَنْتَظِرُ أَوَّلَ فَوْزَةٍ مِنْ قِدَاحِهِ .

* * *

قَالَ : الْيَاسِرُونَ هُمُ الَّذِينَ يَتَضَارَبُونَ بِالْقِدَاحِ عَلَى الْجُزُورِ ، وَالْفَالِجُ : الْقَاهِرُ
الْغَالِبُ ، يُقَالُ : قَدْ فَلَجَ عَلَيْهِمْ وَفَلَجَهُمْ ، قَالَ الرَّاجِزُ :
* لَمَّا رَأَيْتُ فَالِجًا قَدْ فَلَجَا *

الشرح :

أَوَّلُ الْكَلَامِ أَنَّ الْمَرْءَ الْمُسْلِمَ مَالِمٌ يَفْشَى دَنَاءَةً يَخْشَعُ لَهَا إِذَا ذُكِرَتْ ، وَيَغْرِى بِهِ لثَامَ
النَّاسِ ، كَالْيَاسِرِ الْفَالِجِ يَنْتَظِرُ أَوَّلَ فَوْزَةٍ مِنْ قِدَاحِهِ ، أَوْ دَاعَى اللَّهِ ، فَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ
لِلْأَبْرَارِ ، يَقُولُ : هُوَيْنَ خَيْرَتَيْنِ : إِمَّا أَنْ يَصِيرَ إِلَى مَا يُحِبُّ مِنَ الدُّنْيَا ، فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ صَاحِبِ
الْقَدَحِ الْمُعَلَّى ، وَهُوَ أَوْفَرُهَا نَصِيبًا ، أَوْ يَمُوتَ فَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ وَأَبْقَى ^(١) .

وَلَيْسَ يَعْنِي بِقَوْلِهِ : الْفَالِجُ : الْقَامِرُ الْغَالِبُ كَمَا فَسَّرَهُ الرَّضَى رَحِمَهُ اللَّهُ ، لِأَنَّ الْيَاسِرَ
الْغَالِبَ الْقَامِرَ لَا يَنْتَظِرُ أَوَّلَ فَوْزَةٍ مِنْ قِدَاحِهِ ، وَكَيْفَ يَنْتَظِرُ وَقَدْ غَلَبَ ! وَأَيُّ حَاجَةٍ لَهُ
إِلَى الْإِنْتِظَارِ ! وَلَكِنَّهُ يَعْنِي بِالْفَالِجِ الْمَيْمُونَ النَّفِيبَةَ الَّتِي لَهُ عَادَةٌ مُطَرَّدَةٌ أَنْ يَغْلِبَ ، وَقُلَّ
أَنْ يَكُونَ مَقْهُورًا .

(١) : ١ « أبقى له » .

(٢٦٦)

الأصل :

ومنه : كُنَّا إِذَا احْمَرَّ الْبَاسُ اتَّقِينَا بِرَسُولِ اللَّهِ فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنَّا أَقْرَبَ إِلَى الْعَدُوِّ مِنْهُ .

قَالَ : مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا عَظُمَ الْخَوْفُ مِنَ الْعَدُوِّ ، وَاشْتَدَّ عِضَاضُ الْحَرْبِ فَرَعَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى قِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِنَفْسِهِ ، فَيُنْزِلُ اللَّهُ تَعَالَى النَّصْرَ عَلَيْهِمْ بِهِ ، وَيَأْمَنُونَ مَا كَانُوا يَخَافُونَهُ بِمَكَانِهِ .

وَقَوْلُهُ : « إِذَا احْمَرَّ الْبَاسُ » : كِتَابَةٌ عَنِ اشْتِدَادِ الْأَمْرِ ؛ وَقَدْ قِيلَ فِي ذَلِكَ أَقْوَالٌ ؛ أَحْسَنُهَا أَنَّهُ شَبَّهَ حُمَى الْحَرْبِ بِالنَّارِ الَّتِي تَجْمَعُ الْحَرَارَةُ وَالْخُمَرَةُ بِفِعْلِهَا وَلَوْنِهَا ؛ وَبِمَا يُعَوَّى ذَلِكَ قَوْلُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَقَدْ رَأَى مُجْتَلِدَ النَّاسِ يَوْمَ حُنَيْنٍ وَهِيَ حَرْبُ هَوَازِنَ : « الْآنَ حُمَى الْوَطِيسِ » ، وَالْوَطِيسُ : مُسْتَوْقِدُ النَّارِ ، فَشَبَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا اسْتَحَرَّ مِنْ جِلَادِ الْقَوْمِ بِاحْتِدَامِ النَّارِ وَشِدَّةِ الْهَابِهَا .

الشرح :

الجيد في تفسير هذا اللفظ أن يقال : البأس الحرب نفسها ، قال الله تعالى : ﴿ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ ﴾ ^(١) ؛ وفي الكلام حذف مضافٍ تقديره

(١) سورة البقرة ١٧٧ .

إذا احمر موضع البأس ، وهو الأرض التي عليها معركة القوم ، واحمرارها لئلا يسيل عليها من الدم .

[نبذ من غريب كلام الإمام علي وشيخه لأبي عبيد]

ولما كان تفسير الرضى رحمه الله قد تعرض للغريب من كلامه عليه السلام ، ورأينا أنه لم يذكر من ذلك إلا اليسير ، آثرنا أن نذكر جملة من غريب كلامه عليه السلام مما نقله أرباب الكتب المصنفة في غريب الحديث عنه عليه السلام .

فمن ذلك ما ذكره أبو عبيد القاسم بن سلام رحمه الله في كتابه : لأن أطلي بجواء قدّر أحب إلى من أن أطلي بزعفران .

قال أبو عبيد : هكذا الرواية عنه « بجواء قدّر » ، قال : وسمعت الأصمعي يقول : إنما هي الجاوة ، وهي الرعاء الذي يجعل القدر فيه وجمعها جيا .

قال : وقال أبو عمرو : يقال : لذلك الوعاء جواء وجيا ؛ قال : ويقال للخرقة التي ينزل بها الوعاء عن الأثافي جعال .

ومنها نقوله عليه السلام حين أقبل يريد العراق فأشار إليه الحسن بن علي عليه السلام أن يرجع : والله لا أكون مثل الضبع تسمع الدم حتى تخرج فتصا .

قال أبو عبيد : قال الأصمعي : الدم صوت الحجر ، أو الشيء يقع على الأرض ، وليس بالصوت الشديد ، يقال منه : لدم الدم بالكسر ، وإنما قيل ذلك للضبع ، لأنهم إذا أرادوا أن يصيدوها رموا في جحرها بحجر حفيف ، أو ضربوا بأيديهم فتحسبه

شيئاً تصيده فتخرج لتأخذه فتصاد ، وهي زعموا أنها من أحق الدواب ، بلغ من مُحَقِّقها أن يدخل عليها فيقال : أمّ عامر نائمة ، أو ليست هذه ! والضبع ، هذه أمّ عامر ، فتسكت حتى تؤخذ ، فأراد على عليه السلام : أنى لا أخدع كما تُخدع الضبع بالدم .

ومنها قوله عليه السلام : من وجد في بطنه رزاً فلينصرف وليتوضأ .
قال أبو عبيد . قال أبو عمرو : إنما هو أرزاً مثل أرز الحية ، وهو دورانها وحرّكتها ، فشبه دوران الرّيح في بطنه بذلك .
قال : وقال الأصمعيّ : هو الرّز ، يعني الصّوت في البطن من القرقرة ونحوها قال الراجز :

كَأَنَّ فِي رَبَائِهِ الْكِبَارِ رِزٌّ عِشَارٍ جُلْنَ فِي عِشَارٍ^(١)
وقال أبو عبيد : فقه هذا الحديث أن ينصرف فيتوضأ ويبنى على صلاته ما لم يتكلّم ، وهذا إنما هو قبل أن يُحدّث .
قلت : والذي أعرفه من الأرز أنه الانقباض لا الدوران والحركة ، يقال : أرز فلان بالغتّح وبالكسر ؛ إذا تضامّ وتقبّض من بُخله فهو أرز ، والمصدر أرزا وأروزا ، قال رؤبة :

* فذاك يَحَالُ أَرُوزُ الْأَرُزِ^(٢) *

فأضاف الاسم إلى المصدر كما يقال : عُمر العدل وعَمَرُو الدهاء ، لما كان العدل والدهاء أغلب أحوالهما ، وقال أبو الأسود الدؤلي يذمّ إنسانا : إذا سئل أرز ، وإذا دُعِيَ اهتزّ - يعني إلى الطّعام ، وفي الحديث : « إن الإسلام ليأرز إلى المدينة كما تأرز الحية إلى حُبّرها » . أى يجتمع إليها وينضمّ بعضها إلى بعض فيها .

(٢) اللسان (أرز) .

(١) اللسان « أرز » ، ونسب إلى رؤية .

ومنها قوله : لئن وليتُ بنى أُمّية لأُنْفِضَنَّهُمْ نَفْضَ الْقَصَابِ التُّرَابِ^(١) الْوَذِمَةِ .
وقد تقدّم منا شرحُ ذلك والكلامُ فيه .

ومنها قوله في ذى الثَّدْيَةِ المقتول بالنَّهْرِ وَأَنْ : إنه مُودِنُ اليَدِ أو مُثْدِنُ اليَدِ أو مَخْدَجُ اليَدِ .
قال أبو عبيدة : قال الكسائي وغيره : المودنُ اليَدِ : القصيرُ اليَدِ ؛ ويقال : أودنتُ
الشيءَ أى قصرتَه ، وفيه لُغَةٌ أُخْرَى ، ودَنَتَه فهو مَوْدُونٌ ؛ قال حسان يذم رجلا :
وَأَمَّاكَ سَوْدَاهُ مَوْدُونَةٌ كَأَنَّ أُنَامِلَهَا الْخَنْظُبُ
وأما مُثْدِنُ اليَدِ ، بالثاء فإنَّ بعضَ الناس قال : نراه أَخَذَهُ مِنَ الثَّنْدُوءَةِ ، وهى أَصْلُ
الثَّنْدَى ، فَشَبَّهَ يَدَهُ فِي قِصَرِهَا وَأَجْمَاعِهَا بِذَلِكَ ، فَإِنْ كَانَ مِنْ هَذَا فَالْقِيَاسُ أَنْ يَقَالَ :
مُثْنَدٌ ؛ لِأَنَّ النُّونَ قَبْلَ الدَّالِ فِي الثَّنْدُوءَةِ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنَ الْقُلُوبِ ، فَذَلِكَ كَثِيرٌ فِي كَلَامِهِمْ .
وأما مَخْدَجُ اليَدِ فإنه القصيرُ اليَدِ أَيْضًا ، أَخَذَ مِنْ إِخْدَاجِ النَّاقَةِ وَلَدَهَا ، وَهُوَ أَنْ
تَضَعَهُ لغيرِ تَمَامٍ فِي خَلْقِهِ ، قَالَ : وقال الفراء : إِنَّمَا قِيلَ ذُو الثَّدْيَةِ ؛ فَأَدْخَلَتْ الْمَاءَ فِيهَا ،
وإِنَّمَا هِيَ تَصْغِيرُ «ثَدَى» ، وَالثَّدَى مَذَكَّرٌ ؛ لِأَنَّهَا كَأَنَّهَا بَقِيَّةُ ثَدَى قَدْ ذَهَبَ أَكْثَرُهُ فَقَلَّلَهَا
كَمَا تَقُولُ لِحَيِّمَةٍ وَشُحَيْمَةٍ ، فَأَنْتَ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ ؛ قَالَ : وبعضُهم يقول ذُو اليَدِيَّةِ ، قَالَ
أبو عبيد : وَلَا أَرَى الْأَصْلَ كَانَ إِلَّا هَذَا ، وَلَكِنَّ الْأَحَادِيثَ كُلَّهَا تَتَابَعَتْ بِالثَّاءِ
ذُو الثَّدْيَةِ .

ومنها قوله عليه السلام لقومٍ وهو يعاتبهم : مَا لَكُمْ لَا تُنْظِفُونَ عِذْرَاتِكُمْ !
قال : الْعِذْرَةُ فَنَاءُ الدَّارِ ، وَإِنَّمَا سُمِّيَتْ تِلْكَ الْحَاجَةُ عِذْرَةً لِأَنَّهَا بِالْأَفْنِيَةِ كَانَتْ تُنْقَى ،

(١) قال الأصمى : سألتُ شعبةَ عن هذا الحرف ، فقلت : ليس هو هكذا ، إنما هو نَفْضُ الْقَصَابِ الْوَذَامِ :
التربة . والتربة : التى سقطت فى التراب فتترت ، والقصاب ينفضها .

فَكَتَبْتُ عَنْهَا بِالْعَدْرِ كَمَا كَتَبْتُ عَنْهَا بِالْعَائِطِ ، وَلَمَّا نَمَّا الْعَائِطُ الْأَرْضَ الْمُطْمَئِنَّةَ ؛ وَقَالَ الْحَطِيطَةُ
يَهْجُرُ قَوْمًا :

لَعَمْرِي لَقَدْ جَرَّبْتُكُمْ فَوَجَدْتُكُمْ فَبَالَعَ الْوُجُوهَ سَيِّئُ الْعَذِرَاتِ

ومنها قوله عليه السلام : لَا جُمُعَةَ وَلَا تَشْرِيقَ إِلَّا فِي مِصْرٍ جَامِعٍ .
قال أبو عبيد : التَّشْرِيقُ هَاهُنَا صَلَاةُ الْعِيدِ ؛ وَتُمِيتُ تَشْرِيقًا لِإِضَاءَةٍ وَقْتِهَا ؛ فَإِنَّ
وَقْتُهَا إِشْرَاقُ الشَّمْسِ وَصَفَاؤُهَا وَإِضَاءَتُهَا ؛ وَفِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ : « مِنْ ذَبَحَ قَبْلَ التَّشْرِيقِ
فَلْيُمِذْ » ، أَيْ قَبْلَ صَلَاةِ الْعِيدِ .

قال : وَكَانَ أَبُو حَنِيفَةَ يَقُولُ : التَّشْرِيقُ هَاهُنَا هُوَ التَّكْبِيرُ فِي ذُبُرِ الصَّلَاةِ ،
يَقُولُ : لَا تَكْبِيرَ إِلَّا عَلَى أَهْلِ الْأَمْصَارِ تِلْكَ الْأَيَّامَ ، لَا عَلَى الْمَسَافِرِينَ أَوْ مَنْ هُوَ فِي
غَيْرِ مِصْرٍ .

قال أبو عبيد : وَهَذَا كَلَامٌ لَمْ نَجِدْ أَحَدًا يَعْرِفُهُ ، إِنَّ التَّكْبِيرَ يُقَالُ لَهُ التَّشْرِيقُ ،
وَلَيْسَ بِأَخْذِهِ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ لِأَبِي يُوسُفَ وَلَا مُحَمَّدَ ، كُلُّهُمْ يَرَى التَّكْبِيرَ عَلَى
الْمُسْلِمِينَ جَمِيعًا حَيْثُ كَانُوا فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ فِي الْأَمْصَارِ وَغَيْرِهَا .

ومنها قوله عليه السلام : « اسْتَكْبَرُوا مِنَ الطَّوَافِ بِهَذَا الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يُحَالَ يَنْبَغَ
وَبَيْنَهُ ، فَكَأَنِّي بِرَجُلٍ مِنَ الْحَبَشَةِ أَصْعَلَ أَصْمَعَ حَمَشَ السَّاقِينَ قَاعِدًا عَلَيْهَا وَهِيَ تُهْدَمُ » .
قال أبو عبيد : هَكَذَا يُرْوَى « أَصْعَلُ » وَكَلَامُ الْعَرَبِ الْمَعْرُوفُ « صَعْلٌ » وَهُوَ
الصَّغِيرُ الرَّأْسُ ، وَكَذَا رُءُوسُ الْحَبَشَةِ ، وَلِهَذَا قِيلَ لِلظَّلِيمِ : صَعْلٌ ؛ وَقَالَ عَنَتْرَةُ يَصِفُ
ظَلِيمًا :

صَعْلٌ يَلُودُ بَذَى الْعَشِيرَةِ يَبْيَضُهُ كَالْعَبْدِ ذِي النَّوْرِ الطَّوِيلِ الْأَصْلَمِ

قال : وقد أجازَ بعضهم أصعلَ في الصَّل ، وذُكرَ أنَّها لفة لا أدرى عمن هي !
والأصمُعُ : الصغيرُ الأذن ، وامرأة صَمْعاء .
وفي حديث ابن عباس : إنه كان لا يرى بأساً أن يُصَحَّى بالصَمْعاء . وخمش الساقين
بالتسكين : دَقَّقَها .

ومنها : أن تَومَماً أتوه رجل فقالوا : إن هذا يؤمُّنا ونحن له كارهون ، فقال له : إنك
تَخرُوط ، أتوُّمَ قوماً هم لك كارهون !
قال أبو عبيد : التَّهَوُّرُ في الأمور ، الرَّاكِبُ برأسه جَهْلاً ؛ ومنه قيل :
اتَّخَرَطَ علينا فلان ، أي اندرأ بالقول السيِّئ والفعلِ . قال : وفقه هذا الحديث أنه
ما أفتى عليه السلام بفسادِ صلاته لأنه لم يأمره بالإعادة ، ولكنه كره له أن يؤمَّ قوماً
هم له كارهون .

ومنها : أن رجلاً أتاه وعليه ثوبٌ من قَهْز ، فقال : إن بني فلان ضَرَبُوا بني فلانة
بالكناسة ، فقال عليه السلام : صدَّقني سنَّ بَكَرِه .
قال أبو عبيد : هذا مثل تضربه العرب للرجل يأتي بالخبر على وجهه ويصدق
فيه . ويقال : إن أصله أن الرجل ربما باع بغيره فيسأل المشتري عن سنِّه
فيكذبه ، فعرض رجلٌ بَكَرَاهٍ فصدق في سنِّه ، فقال الآخر : صدَّقني سنَّ بَكَرِه ،
فصار مثلاً .
والقَهْز بكسر القاف : ثياب بيض يُخالطها حرير ، ولا أراها عربيَّة ، وقد استعملها
العرب ؛ قال ذو الرِّمَّة يصف البُرْاة البيضاء :

من الوزق أو صُتّع كأنّ رؤوسها من القِهْز والقُوْهِ يَبْضُ المقَانعِ

ومنها : ذَكَرَ عليه السلام آخر الزمان والفتن ، فقال : خير أهل ذلك الزمان كلّ نُوْمَةٍ ، أولئك مصابيح الهدى ، ليسوا بالمساييح ولا المذاييع البُذُر .
وقد تقدّم شرح ذلك .

ومنها : أنّ رجلاً سافر مع أصحاب له فلم يرجع حين رجعوا ، فاتّهم أهله أصحابه ورفعهم إلى شُرَيْح ، فسألم البَيِّنَةَ على قتله ، فارتفعوا إلى عليّ عليه السلام ، فأخبروه بقول شُرَيْح ، فقال :

أوردّها سعدٌ وسعدٌ مُشْتَمِلٌ يأسعد لا تروى بهذا الإبل
ثمّ قال : إنّ أهون السّقى التّشريح ، ثمّ فرّق بينهم وسألم ، فاختلفوا ، ثمّ أقرّوا بقتلهم ، فقتلهم به .

قال أبو عُبيد : هذا مثل ، أصله أنّ رجلاً أورد إبله ماء لا تصل إليه الإبل إلّا بالاستقاء ، ثمّ اشتمل ونام وتركها لم يستسق لها ؛ والكلمة الثانية مثل أيضاً ، يقول : إنّ أيسر ما كان ينبغى أن يفعل بالإبل أن يُمَكَّنّها من الشريعة ويعرّض عليها الماء .
يقول : أقلّ ما كان يجب على شُرَيْح أن يستقصى في المسألة والبحث عن خبر الرجل ولا يقتصر على طلب البَيِّنَةِ .

ومنها قوله ، وقد خرج على الناس وهم ينتظرونه للصلاة قياما : « مالى أراكم سامدين » .

قال أبو عبيد : أى قائمين ، وكلُّ رافع رأسه فهو سامد ، وكانوا يكرهون أن ينتظروا الإمام قياما ولكن قعودا ، والسامد فى غير هذا الموضع : اللأهى اللأعب ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴾ ^(١) ، وقيل : الشمود الغناء بِلُغَةِ حَمِير .

ومنها : أنه خرج فرأى قوما يصلّون قد سدّوا ثيابهم ، فقال : كأنهم اليهود خرجوا من فُهرهم .

قال أبو عبيد : فُهرهم بضم الفاء : موضع مذرأسهم الذى يجتمعون فيه كالعيد يصلّون فيه ويسدّون ثيابهم ، وهى كلمة نبطية أو عبرانية أصلها بهر بالباء فغرّبت بالفاء .

والسدل : إسبال الرجل ثوبه من غير أن يضمّ جانبيه بين يديه ، فإن ضمه فليس بسدل ، وقد رويت فيه الكراهة عن النبىّ صلى الله عليه وآله .

ومنها : أن رجلا أتاه فى فريضة وعنده شريح ، فقال : أتقول أنت فيها أيها العبد الأبطر !

قال أبو عبيد : هو الذى فى شفته العليا طول وتواء فى وسطها محاذى الأنف . قال : وإنما نراه قال لشريح : « أيها العبد » ، لأنه كان قد وقع عليه سبى فى الجاهلية .

(١) سورة النجم ٦١ .

ومنها: أن الأشعث قال له وهو على المنبر: غلبتنا عليك هذه الحمراء؛ فقال عليه السلام: من يعذرنى من هؤلاء الضيافة، يتخلف أحدهم يتقلب على فراشه وحشاياه كالعير ويهجر هؤلاء للذكر! أأطردكم؟ إني إن طردتهم من الظالمين؛ والله لقد سمعته يقول: والله ليضربنكم على الدين عودا كما ضربتموم عليه بدءا..

قال أبو عبيد: الحمراء: العجم والموالي، سمو بذلك لأن الغالب على ألوان العرب السمرة، والغالب على ألوان العجم البياض والحمرة. والضيافة: الضخام الذين لا نفع عندهم ولا غناء، واحدهم ضيطة.

ومنها: قوله عليه السلام: اقتلوا الجانّ ذا الطفتين، والكلب الأسود ذا الفترتين. قال أبو عبيد: الجانّ حية بيضاء، والطفتية فى الأصل: خوصة المقل، وجمعها طفتى، ثم شُبّهت الخلطتان على ظهر الحية بطفتين. والفرة: البياض فى الوجه.

[نبذ من غريب كلام الإمام على وشرحه لابن قتيبة]

وقد ذكر ابن قتيبة فى غريب الحديث له عليه السلام كلمات أخرى :

فمنها قوله : من أراد البقاء - ولا بقاء - فليأكر الغداء ، وليخفف الرداء ، وليقل غشيان النساء . فقل له : يا أمير المؤمنين ، وما خيفة الرداء فى البقاء ؟ فقال : الدين .

قال ابن قتيبة : قوله « الرِّدَاءُ الدِّينَ » مذهب في اللغة حسنٌ جيدٌ ، ووجهٌ صحيحٌ ، لأنَّ الدِّينَ أمانةٌ ، وأنت تقول : هولك علىّ وفي عنقي حتى أؤدِّيه إليك ، فكأنَّ الدينَ لازمٌ للعنق ، والرِّدَاءُ موضعه صَفْحَتَا العنق ، فسَمَّى الدِّينَ رداءً وكَنَّى عنه به ، وقال الشاعر :

إن لي حاجةً إليك فقالت بين أذني وعاتقي ماتريد

يريد بقوله : « بين أذني وعاتقي ماتريد » في عنقي ، والمعنى أني قد ضمنته فهو علىّ ، وإنما قيل للسيف رداء لأنَّ حالته تقع موقع الرداء ، وهو في غير هذا الموضع العطاء ، يقال : فلان غمر الرداء أي واسعُ العطاء ؛ قال : وقد يجوز أن يكون كَنَّى بالرِّدَاءِ عن الظَّهر ، لأنه يقع عليه ؛ يقول : فليخفف ظهري ولا يثقله بالدِّين ، كما قال الآخر : « خِماص الأُزُر » ، يريد خِماص البطون .

وقال : وبلغني نحو هذا الكلام عن أبي عبيد ، قال : قال فقيه العرب : من سرَّه النساءَ - ولا نساءً - فليُبكر العشاء ، وليُبكر الفداء ، وليخفف الرِّدَاءَ ، وليقلَّ غِشيان النساءِ قال : فالنساءُ التأخيرُ ، ومنه : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ ﴾ ^(١) .

وقوله : فليُبكر العشاء ؛ أي فليؤخره ، قال الشاعر :

* فَأَكْرَيْتُ الْعِشَاءَ إِلَى سُهَيْلِ *

ويجوز أن يريد فليُنقص العشاء ، قال الشاعر :

* وَالطَّلَّ لَمْ يَفْضَلْ وَلَمْ يَكُرْ *

ومنها : أنه أُتِيَ عليه السلام بالمال فكَوَّمَ كَوْمَةً من ذهب وكَوْمَةً من فضة ، فقال :
يا حمراء ويا بيضاء احمرّي ويا بَيْضَى وُغْرَى غَيْرِي .

هذا جَنَائٍ وَخِيَارُهُ فِيهِ وَكُلُّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ
قال ابن قُتَيْبَةَ : هذا مَثَلٌ ضَرَبَهُ ، وكان الأصمعيّ يقول : « وُهْجَانُهُ فِيهِ » ، أى خَالِصُهُ ،
وأصل المثل لعمرو بن عَدَى ابن أُخْتِ جَذِيمَةَ الْأَبْرَشِ ، كان يَحْنِي الكُمَاةَ مع
أُتْرَابٍ لَهُ ، فكان أُتْرَابُهُ يَأْكُلُونَ مَا يَجِدُونَ ، وكان عمرو يَأْتِي بِهِ خَالَهُ ويقول هذا
القول (١) .

ومنها حديث أبي جَابٍ قال : جاء عَمِّي من الْبَصْرَةِ يَذْهَبُ بِي وَكُنْتُ عِنْدَ أُمِّي ،
فَقَالَتْ : لَا أَتْرُكَكَ تَذْهَبُ بِهِ ، ثُمَّ أَتَتْ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ ، فَجَاءَ عَمِّي
مِنَ الْبَصْرَةِ ، فَقَالَ : نَعَمْ وَاللَّهِ لَأُذْهِبَنَّ بِهِ وَإِنْ رَغِمَ أَنْفُكَ ، فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : كَذَبْتَ
وَاللَّهِ ، وَوَلَقْتُ ، ثُمَّ ضَرَبَ بَيْنَ يَدَيْهِ بِالذَّرَّةِ .
قال : وَلَقْتُ مِثْلَ كَذَبْتِ وَكَذَلِكَ وَلَمْتُ بِالْعَيْنِ ، وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقْرَأُ : ﴿ إِذَا تَلَقَّوْنَهُ
بِالسَّلَامِ ﴾ (٢) وقال الشاعر :

* وَمَنْ مِنَ الْأَخْلَافِ وَالْوَلَعَانِ (٣) *

يعنى النساء أى من أهل الأخلاف .

ومنها قوله عليه السلام : إِنْ مِنْ وَرَائِكُمْ أُمُورٌ أَمْتَا حِلَّةَ رُدْحَا وَبِلَاءَ مَكَلَّحَا مَبْلَحَا ،

(١) ١ : « السلام » . (٢) سورة النور ١٥ .

(٣) اللسان (ولع) ، وصدره :

* خِلَابَةُ الْمِينِينَ كَذَابَةُ الْمُنَى *

قال ابن قتيبة : المتاحلة الطَّوال : يعنى فتنا يطول أمرُها ويعظم ؛ ويقال : رجل متماحل وسبَّسب متماحل ، والردحُ جمع رِداح ، وهى العظيمة ؛ يقال للكتيبة إذا عظمت : رَدَّاح ، ويقال للمرأة العظيمة العجيزة : رَدَّاح .

قال : ومنه حديثُ أبي موسى ، وقيل له زمن على ومعاوية : أهى أهى ؛ فقال : إنما هذه الفِئنة حَيْضَةُ مِن حِيضَاتِ الْفَتَنِ ، وبقيت الرِّدَّاح المظلمة التى من أشرف أشرفت له .

ومكَلَّحاً أى يكَلِّح الناسُ بشدتها ، يقال كَلَّح الرجل وأكَلَّحَه ، الكَلَّحة الهم . والمبلِّح ، من قولهم : بلَّح الرجل إذا انقطع من الإعياء ، فلم يقدر على أن يتحرك ، وأبلَّحَه السيرُ ؛ وقال الأعشى :

* واشتكى الأوصال منه وبَنَحَ (١) *

ومنها قوله عليه السلام يوم خيبر :
أنا الذى سَمَّيْتُ أُمِّي حَيْدَرَةَ كَلَيْثٍ غَابَتْ كَرِيهِ الْمَنْظَرَةَ
* أَفِيهِمْ بِالصَّاعِ كَيْلَ السَّنْدَرَةِ *

قال ابن قتيبة : كانت أمّ عليّ عليه السلام سمّته وأبو طالب غائب حين ولدته أسدًا باسم أبيها أسد بن هاشم بن عبد مناف ، فلما قدم أبو طالب غيّر اسمه وسمّاه عليًا . وحَيْدَرَةُ : اسمٌ من أسماء الأسد ، والسَّنْدَرَةُ : شجرة يُعْمَلُ منها القِمِيّ والنَّبَلُ ؛ قال :

* حَنَوْتُ لَهُم بِالسَّنْدَرِيِّ الْمُؤَثِّرِ *

فالسَّنْدَرَةُ فى الرِّجَزِ يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ مِثْلًا يُتَّخَذُ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ ، سَمَّى بِاسْمِهَا يَكْلَسُمَّى الْقَوْسَ بِنَبْئَةٍ . قال : وأحسب إن كان الأمرُ كذلك أَنَّ الْكَيْلَ بِهَا قَدْ كَانَ

١ (١) ديوانه ٢٣٩ ، وصدره :

* وَإِذَا حُمِّلَ عَيْنًا بَعْضُهُمْ *

جُزَافًا فِيهِ إِفْرَاطٌ ؛ قَالَ : وَيَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ السَّنْدَرَةُ هُنَا هُنَا أَمْرَاءٌ كَانَتْ تَكِيلُ كَيْلًا وَافِيًا أَوْ رَجُلًا .

وَمِنْهَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ يَطْلُ أَيْرُ أَبِيهِ يَتَمَنَّقُ بِهِ .
قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ : هَذَا مَثَلٌ ضَرْبُهُ ، يَرِيدُ مِنْ كَثْرَةِ إِخْوَتِهِ عِزًّا وَأَشَدَّ ظَهْرُهُ ،
وَضَرْبَ الْمِنْطَقَةِ إِذَا كَانَتْ تَشَدُّ الظَّهْرَ مَثَلًا لَذَلِكَ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

فَلَوْ شَاءَ رَبِّي كَانُ أَيْرُ أَبِيكُمْ طَوِيلًا كَأَيْرِ الْحَارِثِ بْنِ سَدُوسٍ ^(١)
قِيلَ : كَانَ لِلْحَارِثِ بْنِ سَدُوسٍ أَحَدُ وَعِشْرُونَ ذَكَرًا ، وَكَانَ ضَرَارُ بْنُ عَمْرٍو
الضَّبِّيُّ يَقُولُ : أَلَا إِنَّ شَرَّ حَائِلٍ أُمٌّ ، فَزَوَّجُوا الْأُمَّهَاتِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ صُرِعَ ، فَأَخَذَتْهُ
الرَّيْحُ ، فَاشْتَبَكَ عَلَيْهِ إِخْوَتُهُ لِأُمِّهِ حَتَّى خَلَّصُوهُ .

قَالَ : فَأَمَّا الْمَثَلُ الْآخَرُ وَهُوَ قَوْلُهُمْ : مَنْ يَطْلُ ذَيْلُهُ يَتَمَنَّقُ بِهِ ، فَلَيْسَ مِنَ الْمَثَلِ
الْأَوَّلِ فِي شَيْءٍ ، وَإِنَّمَا مَعْنَاهُ مَنْ وَجَدَ سَعَةً وَضَعَهَا فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا ، وَأَنْفَقَ فِي غَيْرِ مَا يَلِزِمُهُ
الْإِنْفَاقُ فِيهِ .

وَمِنْهَا قَوْلُهُ : خَيْرُ بَثْرٍ فِي الْأَرْضِ زَمْزَمٌ ، وَشَرُّ بَثْرٍ فِي الْأَرْضِ بَرَهَوْتُ .
قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ : هِيَ بَثْرٌ بِحَضْرَمَوْتٍ يُرْوَى أَنَّ فِيهَا أَرْوَاحَ الْكُفَّارِ .
قَالَ : وَقَدْ ذَكَرَ أَبُو حَاتِمٍ عَنِ الْأَصْمَعِيِّ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ حَضْرَمَوْتٍ قَالَ : نَجِدُ
فِيهَا الرَّائِحَةَ الْمُنْتَنَةَ الْفَظِيحَةَ جَدًّا ، ثُمَّ نَمَكْتُ حِينَئِذٍ فَيَأْتِينَا الْخَبِيرُ بِأَنَّ عَظَمَاءَ
الْكُفَّارِ قَدْ مَاتُوا ، فَفَزَرَى أَنَّ تِلْكَ الرَّائِحَةَ مِنْهُ ، قَالَ : وَبِمَا سَمِعَ مِنْهَا مِثْلَ أَصَوْتِ الْحَاجِّ ،
فَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يُمَشِّيَ بِهَا .

(١) اللسان (نطق) ، من غير لسية .

ومنها قوله عليه السلام : أَيْمَا رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مَجْنُونَةً ، أَوْ جَذْمَاءً ، أَوْ بَرَصَاءً ،
أَوْ بِهَا قَرْنَ ؛ فَهِيَ امْرَأَتُهُ ، إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ ، وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ .
قال ابن قتيبة : القَرْنَ بالتَّسْكِينِ : العَفْلَةُ الصَّغِيرَةُ ؛ ومنه حديثُ شريح أنه اخْتَصَمَ إِلَيْهِ
فِي قَرْنٍ بَجَارِيَةٍ ، فقال : أَقْعِدُوهَا فَإِنْ أَصَابَ الْأَرْضَ فَهُوَ عَيْبٌ ، وَإِنْ لَمْ يُصِبِ الْأَرْضَ
فَإِيسَ بَعِيبٌ .

ومنها قوله عليه السلام : لَوْ دَّ مَعَاوِيَةُ أَنَّهُ مَاتَ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ نَافِخُ ضِرْمَةٍ
إِلَّا طَعَنَ فِي نِيْطِهِ .

قال ابن قتيبة : الضِّرْمَةُ النار ؛ وما بالدار نَافِخُ ضِرْمَةٍ ، أَي مَابِهَا أَحَدٌ .
قال : وقال أبو حاتم عن أبي زيد : طَعَنَ فُلَانٌ فِي نِيْطِهِ أَي فِي جِنَازَتِهِ ، وَمِنْ أَوَّلِهَا
شَيْءٌ أَوْ دَخَلَ فِيهِ فَقَدْ طَعَنَ فِيهِ ، قال : ويقال : النَّيْطُ : الْمَوْتُ ، رَمَاهُ اللَّهُ بِالنَّيْطِ ؛ قال : وقد
روى « إِلَّا طَعِنَ » بضم الطاء ، وهذا الرَّأْيُ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّ النَّيْطَ نِيْطُ الْقَلْبِ ، وَهِيَ
عَلَاقَتُهُ الَّتِي يَتَمَلَّقُ بِهَا ، فَإِذَا طَعِنَ إِنْسَانٌ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ مَاتَ .

ومنها قوله عليه السلام : إِنْ أَلَّهِ أَوْحَى إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ ابْنَ لِي يَنْتَ فِي
الْأَرْضِ ، فَضَاقَ بِذَلِكَ ذَرْعًا ، فَأَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ السَّكِينَةَ ، وَهِيَ رِيحٌ خَجُوجٌ ،
فَتَطَوَّقَتْ^(١) حَوْلَ الْبَيْتِ كَالْحَجَفَةِ .

وقال ابن قتيبة : الْخَجُوجُ مِنَ الرِّيحِ : السَّرِيعَةُ الْمُرُورِ ؛ ويقال أيضا : خَجُوجَاءُ ،
قال ابن أحرر :

(١) كَذَا فِي ب ، وَفِي أ ، د : « فَتَطَوَّقَتْ » .

هُوَ جَاهُ رَغَبَةِ الرِّوَّاحِ خَجَوُ جَاءَ الْغُدُوَّ رَوَّاحُهَا شَهْرُ^(١)

قال : وهذا مثلُ حديثٍ عليٍّ عليه السلام الآخر ، وهو أنه قال : السَّكِينَةُ لها وجهٌ كَوَجْهِ الْإِنْسَانِ ، وهى بعدُ رِيحٌ هَفَافَةٌ ، أى خفيفةٌ سريعةٌ ، وَالْحِجْفَةُ : الثُّرْسُ .

ومنها أنْ مُكَاتِبَا لِبَعْضِ بَنِي أَسَدٍ ، قال : جِئْتُ بِنَقْدٍ أَجْلِبُهُ إِلَى الْكُوفَةِ ، فَانْتَهَيْتُ بِهِ إِلَى الْجِسْرِ ، فَإِنِّي لَأَسْرَبُهُ عَلَيْهِ إِذَا أَقْبَلَ مَوْلَى لِبَكْرٍ بْنِ وَائِلٍ يَتَخَلَّلُ الْغَنَمَ لِيَقْطَعَهَا ، فَفَرَرْتُ نَقْدَةً ، فَقَطَّرْتُ الرَّجُلَ فِي الْفُرَاتِ ، فَغَرِقَ ، فَأَخَذْتُ . فَارْتَفَعْنَا إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَصَصْنَا عَلَيْهِ الْقِصَّةَ ، فَقَالَ : انْطَلِقُوا فَإِنْ عَرَقْتُمُ النَّقْدَةَ بَعَيْنِهَا فَأَدْفَعُوهَا إِلَيْهِمْ . وَإِنْ اخْتَلَطَتْ عَلَيْكُمْ فَأَدْفَعُوا شَرَّوَاهَا مِنَ الْغَنَمِ إِلَيْهِمْ .

قال ابنُ قُتَيْبَةَ : النَّقْدُ : غَنَمٌ صِغَارٌ ، الْوَاحِدَةُ نَقْدَةٌ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ فِي الْمَثَلِ : « أَذَلَّ مِنَ النَّقْدِ » .

وقوله : « أُسْرَبُهُ » أى أُرْسِلُهُ قِطْعَةً قِطْعَةً . وَشَرَّوَاهَا : مِثْلُهَا .

ومنها قوله عليه السلام في ذِكْرِ الْمَهْدِيِّ مِنْ وَلَدِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، قال : إِنَّهُ رَجُلٌ أَجْلَى الْجَبِينِ ، أَقْنَى الْأَنْفِ ، ضَخَمَ الْبَطْنُ ، أَرْبَلَ الْفَخْذَيْنِ ، أَفْلَجَ الشَّائِيَا ، بَفَخِذِهِ الْيُمْنَى شَامَةً .

قال ابنُ قُتَيْبَةَ : الْأَجْلَى وَالْأَجْلَحُ شَيْءٌ وَاحِدٌ ، وَالْقَنَا فِي الْأَنْفِ : طَوْلُهُ وَدِقَّةُ أَنْبَتِهِ

(١) اللسان ٣ : ٧١ ، قال : « يصف الريح » .

وَحَدَّبَ فِي وَسْطِهِ . وَالْأَزْبِلَ الْفَخَذَيْنِ : المتباعد ما بينهما ، وهو كالْأَفْحَجْ ؛ تَرَبَّلَ الشَّيْءُ ؛
أَتَى انْفَرَجَ ، وَالْفَلَجَ : صُغْرَةٌ فِي الْأَسْنَانِ .

ومنها قوله عليه السلام : إِنْ بَنَى أُمَّيَّةٌ لَا يَزَالُونَ يَطْعُنُونَ فِي مَسْجَلِ ضَلَالَةٍ ، وَلَهُمْ
فِي الْأَرْضِ أَجَلٌ حَتَّى يُهَرِّقُوا الدَّمَ الْحَرَامَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ ، وَاللَّهُ لَنُكَأَّتِي أَنْظَرُ إِلَى
غِرْنَوْقٍ مِنْ قُرَيْشٍ يَتَخَبَّطُ فِي دَمِهِ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ لَمْ يَبْقَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ عَازِرٌ ، وَلَمْ يَبْقَ
لَهُمْ مُلْكٌ ، عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ .

قَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ : هُوَ مِنْ قَوْلِكَ : رَكِبَ فَلَانٌ مَسْجَلَهُ ، إِذَا جَدَّ فِي أَمْرٍ هُوَ فِيهِ
كَلَامًا كَانَ أَوْ غَيْرَهُ ، وَهُوَ مِنَ السَّجَلِ وَهُوَ الصَّبُّ . وَالْغِرْنَوْقُ : الشَّابُّ .

قُلْتُ : وَالْغِرْنَوْقُ : الْقُرْشِيُّ الَّذِي قَتَلُوهُ ، ثُمَّ انْقَضَى أَمْرُهُمْ عَقِيبَ قَتْلِهِ إِبْرَاهِيمَ الْإِمَامَ ،
وَقَدْ اخْتَلَفَتْ الرِّوَايَةُ فِي كَيْفِيَّةِ قَتْلِهِ ، فَقِيلَ : قُتِلَ بِالسَّيْفِ ؛ وَقِيلَ : خُنِقَ فِي جِرَابٍ فِيهِ
نُورَةٌ ، وَحَدِيثُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُسْنِدُ الرِّوَايَةَ الْأُولَى .

ومنها ما رَوَى أَنَّهُ اشْتَرَى قَيْصًا بِثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ ثُمَّ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَذَا
مِنْ رِيَاشِهِ .

قَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ : الرَّيْشُ وَالرِّيَاشُ وَاحِدٌ ، وَهُوَ الْكِسْوَةُ ، قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ قَدْ أَنْزَلْنَا
عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا ﴾ ، وَقُرِئَ ﴿ وَرِيَاشًا ﴾ .

ومنها قوله عليه السلام : لَا قَوْدَ إِلَّا بِالْأَسْلِ .

قَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ : هُوَ مَا أُرْهِفَ وَأُرِقَّ مِنَ الْحَدِيدِ ، كَالسَّنَانِ وَالسَّيْفِ وَالسَّكِينِ ؛
وَمِنْهُ قِيلَ : أَسَلَةُ الذَّرَاعِ لَمَّا اسْتَدَقَّ مِنْهُ ، قَالَ : وَأَكْثَرُ النَّاسِ عَلَى هَذَا الْمَذْهَبِ .

وقومٌ من الناس يقولون : قد يَجُوزُ أَنْ القَوَدَ بغير الحديد كاللجر والعصا إن كان المقتول قُتل بغير ذلك .

ومنها أنه عليه السلام رأى رجلاً في الشمس ، فقال : قُمْ عنها فإنها مَبْخَرَةٌ مَجْفَرَةٌ ، تُثْقِلُ الرِّيحَ ، وتُبْلِي الثَّوبَ ، وتُظْهِرُ الدَّاءَ الدِّفِينَ .
قال ابنُ قتيبة : مَبْخَرَةٌ : تُورِثُ البَخَرَ في القَمَرِ . ومَجْفَرَةٌ : تَقْطَعُ عن النِّكَاحِ وتُذهِبُ شَهْوَةَ الجماع ، يقال جَفَرَ الفَحْلُ عن الإبل ؛ إذا أَكْثَرَ الضَّرَابَ حتى يَمِلَّ وينقطع ، ومثله قَذَرٌ ، وتقَذَّرَ ، قذوراً ، ومثله أَقْطَعَ فهو مقطوع .
وجاء في الحديث أن عثمان بن مظعون قال : يارسول الله ، إني رجل تَشُقُّ عليَّ العُزْبَةُ في المغازي ، أفتأذن لي في الخِصَاءِ ؟ قال : لا ، ولكن عليك بالصَّوْمِ فَإِنَّهُ مُجْفِرٌ .

قال : وقد رَوَى عبدُ الرحمن عن الأصمعيِّ عَمَهُ ، قال : تكلم أعرابيٌّ فقال : لا تنكحنَّ واحدة فتحيض إذا حاضت ، وتمرض إذا مرضت ، ولا تنكحنَّ اثنتين فتكون بين ضرَّتَيْنِ ولا تنكحن ثلاثاً فتكون بين أثافٍ ، ولا تنكحنَّ أربعاً فيفلسنك ويهزمنك ، ويُنجِلنك ويُجفرنك فقليل له : لقد حرَّمتَ ما أحلَّ الله ، فقال : سبحان الله ! كوزان ، وقُرْصان ، وطمران ، وعبادة الرحمن ، وقوله « تُثْقِلُ الرِّيحَ » ، أَى تُثْقِلُهَا ، والاسم الثُّقْلُ ، ومنه الحديث « وليخرجنَّ ثقلات » . والداء الدِّفِينَ ؛ المستتر الذي قد قَهَرَتْهُ الطَّيْبَةُ ، فالشمسُ تُعِينُهُ على الطَّيْبَةِ وتُظْهِرُهُ .

ومنها قوله عليه السلام وهو يذكر مسجد الكوفة في زَاوِيَتِهِ : فَارَ التَّنُّورِ ، وفيه هَلَاكٌ يَغُوثٌ وَيَعُوقٌ ، وهو الفاروق ، ومنه يَسْتَتِرُ جَبَلُ الْأَهْوَازِ ، وَوَسَطُهُ على رَوْضَةٍ من

رياض الجنة ، وفيه ثلاثُ أعينٍ أنبتت بالصفث ، تذهب الرجس ، وتطهر المؤمنين : عَيْن من لبن ، وعَيْن من دُهْن ، وعَيْن من ماء ، جانبه الأيمن ذِكرٌ ، وفي جانبه الأيسر مَكْر ، ولو يعلم الناس ما فيه من الفضل لأتوه ولو حبواً .

قال ابن قتيبة : قوله « أنبتت بالصفث » أحسبه الصفث الذي ضرب أيوب أهله . والعَيْن التي ظهرت لما ركض الماء برجله . قال : والباء في « بالصفث » زائدة ، تقديره : أنبتت الصفث ، كقوله تعالى : ﴿ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ ^(١) ﴾ ، وكقوله : ﴿ يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ^(٢) ﴾ .

وأما قوله : « في جانبه الأيمن ذِكرٌ » ، فإنه يعنى الصلاة . « وفي جانبه الأيسر مَكْر » أراد أراد به المكربه حتى قيل عليه السلام في مسجد الكوفة .

ومنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله بعث أبا رافع موله يتلقى جعفر بن أبي طالب لما قدِم من الحبشة ، فأعطاه على عليه السلام حَتِيًّا وعُكَّة سَمْن ، وقال له : أنا أعلم بجعفر أنه إن علم ثراه مرة واحدة ثم أطعمه ، فادفع هذا السمن إلى أسماء بنت عميس تذهن به بنى أخى من صمر البحر ، وتطعمهم من الحَتِيِّ .

قال ابن قتيبة : الحَتِيَّ : سَوِيقٌ يُتَّخَذ من القُل ، قال الهذلي يذكُر أضيافه :

لَا دَرَّ دَرِّيَ إِنْ أَطْعَمْتُ نَارَ لَكُمْ قِرْفَ الحَتِيِّ وَعِنْدِي الْبُرْمُكُنُوزُ

(١) سورة المؤمنين : ٢٠ .

(٢) سورة الدهر : ٦ .

وقوله: «تراه مرة» أى بَلَّه دَفْعَةً واحدة وأطعمه الناس، والثرى: النداء. وصَمَرُ البحر: نَبْته ونَمْطُهُ، ومنه قيل للدُّبُر الصَّمَارَى.

ومنها قوله عليه عليه السلام يوم الشُّورى لما تكلم: الحمد لله الذى اتخذ محمداً منّا نبياً، وابتعثه إلينا رسولا، فنحن أهل بيت النبوة، ومعدن الحكمة؛ أمان لأهل الأرض، ونجاة لمن طلب، إن لنا حقاً إن نُعطه نأخذه، وإن نمنعه نركب أعجاز الإبل، وإن طال السرى، لو عهد إلينا رسول الله صلى الله عليه وآله عهداً جالداًنا عليه حتى نموت، أو قال لنا قولاً لأنفذنا قوله على رَغْمنا. لن يُسرِع أحدٌ قبلى إلى صِلَةِ رَحِمٍ ودعوة حق، والأمس إليك يابن عوف على صدق النية، وجهد النصيح؛ وأستغفر الله لى ولكم.

قال ابن قتيبة: أى أن معناه رَكِبْنَا مَرْكَبَ الضِّيمِ والدَّل، لأن رَاكِبَ عَجْزِ البعير يجد مشقة، لا سيما إذا تناول به الرِّكوب على تلك الحال، ويجوز أن يكون أراد: نصبر على أن نكون أتباعاً لنبيِّنا، لأن رَاكِبَ عَجْزِ البعير يكون رَدِّه لغيره.

ومنها قوله عليه السلام لما قتل ابن آدم أخاه: غَمَصَ الله الخلق ونقص الأشياء. قال ابن قتيبة: يقال غَمَصْتُ فلاناً أغمصه واغتمصته، إذا استصغرتَه واحتقرتَه، قال: ومعنى الحديث أن الله تعالى نقص الخلق من عظم الأبدان وطولها من القوة والبطش وطول العمر ونحو ذلك.

ومنها أن سلامة الكندى قال: كان على عليه السلام يعلمنا الصلاة على

رسول الله صلى الله عليه وآله فيقول : اللهم داحي المدحوات ، وبارئ المسئوكات ، وجبار القلوب على فطراتها ، شقيها وسعيدها ، اجعل شرائف صلواتك ، ونوامي بركاتك ، ورأفة تحياتك ، على محمد عبدك ورسولك ، الفاتح لما أغلق ، والخاتم لما سبق ، والمعين الحق بالحق ، والدامغ جيشات الأباطيل ، كما تحمته فاضطلع بأمرك لطاعتك ، مستوفزاً في مرضاتك ، لغير نكل في قدم ، ولا وهن في عزم ، ذاعيا لوحيك ، حافظاً لعهديك ، ماضياً على نفاذ أمرك ، حتى أورى قبساً لقابس ، آلاء الله تصل بأهله أسبابه به ، هديت القلوب بعد خوضات الفتن والإثم ، موضحات الأعلام ، ونأترات الأحكام ، ومنيرات الإسلام ، فهو أمينك المأمون ، وخازن علمك الخزون ، وشهيدك يوم الدين ، وبعيئك نعمة ، ورسولك بالحق رحمة . اللهم افسح له مفسحاً في عدلك ، واجزه مضاعفات الخير من فضلك ، مهتات غير مكدرات ، من فوز ثوابك المحلول ، وجزل عطائك المألول ، اللهم أعل على بناء البانين بناءه ، وأكرم مثواه لديدك ونزله ، وأتم له نوره ، واجزه من ابتعاتك له مقبول الشهادة ، مرضى المقالة ، ذا منطق عدل ، وخطة فصل ، وبرهان عظيم .

قال ابن قتيبة : داحي المدحوات ، أى باسط الأرضين ، وكان الله تعالى خلقها ربوة ثم بسطها : قال سبحانه ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾^(١) ؛ وكل شيء بسطته فقد دحوته ومنه قيل لموضع بيض النعامة : أدحى ، لأنها تدحوه للبيض أى توسعه ، ووزنه أفعول . وبارئ المسئوكات : خالق السموات . وكل شيء رفعته وأعليته فقد سمكته ، وسمك البيت والحائط ارتفاعه ، قال الفرزدق :

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتًا دَعَانُمُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ

وقوله : جَبَّارُ الْقُلُوبِ عَلَى فِطْرَاتِهَا . من قولك جَبَرْتُ الْعَظْمَ فَجَبُرَ إِذَا كَانَ مَكْسُورًا فَلَأَمَّتْهُ وَأَقَمَّتْهُ ، كَأَنَّهُ أَقَامَ الْقُلُوبَ وَأَثْبَتَهَا عَلَى مَا فَطَّرَهَا عَلَيْهِ مِنْ مَعْرِفَتِهِ وَالْإِفْرَارِ بِهِ ، شَقِيهَا وَسَعِيدَهَا ، قَالَ : وَلَمْ أَجْعَلْ جَبَّارًا هَاهُنَا ، مَنْ أَجْبَرْتُ فَلَانًا عَلَى الْأَمْرِ إِذَا أَدْخَلْتَهُ فِيهِ كَرَّهَا ، وَقَسَرْتَهُ ، لِأَنَّهُ لَا يَقَالُ مِنْ أَفْعَلٍ فَعَالٌ ، لَا أَعْلَمُ ذَلِكَ إِلَّا أَنَّ بَعْضَ الْقُرَّاءِ قَرَأَ ﴿ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ ^(١) بِقَشْدِيدِ الشَّيْنِ ، وَقَالَ : الرَّشَادُ اللَّهُ ، فَهَذَا فَعَالٌ مِنْ أَفْعَلٍ ، وَهِيَ قِرَاءَةٌ شاذَّةٌ ، غَيْرُ مُسْتَعْمَلَةٍ ، فَأَمَّا قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ﴾ ^(٢) فَإِنَّهُ أَرَادَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِمُسَلِّطٍ تَسْلِطُ الْمُلُوكَ . وَالْجَبَابِرَةُ : الْمُلُوكُ ، وَاعْتَبَارَ ذَلِكَ قَوْلُهُ : ﴿ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسَيِّطِرٍ ﴾ ^(٣) أَيْ بِمُسَلِّطٍ تَسْلُطُ الْمُلُوكَ ، فَإِنْ كَانَ يَمْحُوزُ أَنْ يَقَالُ مَنْ أَجْبَرْتُ فَلَانًا عَلَى الْأَمْرِ : أَنَا جَبَّارٌ لَهُ ، وَكَانَ هَذَا مُحْفُوظًا ، فَقَدْ يَمْحُوزُ أَنْ يُجْعَلَ قَوْلُ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : جَبَّارُ الْقُلُوبِ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ أَحْسَنُ فِي الْمَعْنَى .

وقوله : « الدَّمَاعُ جَيْشَاتُ الْبَاطِلِ » ، أَيْ مُهْلِكُ مَا نَجَّمَ وَأَرْتَفَعَ مِنَ الْبَاطِلِ ، وَأَصْلُ الدَّمَاعِ مِنَ الدَّمَاعِ ، كَأَنَّهُ الَّذِي يَضْرِبُ وَسَطَ الرَّأْسِ فَيَدْمَعُهُ أَيْ يَصِيبُ الدَّمَاعَ مِنْهُ . وَمِنْهُ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ ﴾ ^(٤) أَيْ يُبْطِلُهُ وَالِدَّمَاعُ مَقْتَلٌ ، فَإِذَا أَصِيبَ هَلَكَ صَاحِبُهُ .

وَجَيْشَاتُ : مَأْخُوذٌ مِنْ جَاشَ الشَّيْءُ أَيْ ارْتَفَعَ ، وَجَاشَ الْمَاءُ إِذَا طَمَى ، وَجَاشَتِ النَّفْسُ .

وقوله : « كَمَا حَمَلُ فَأَضْطَلَعُ » افْتَعَلَ مِنَ الضَّلَاعَةِ وَهِيَ الْقُوَّةُ .

(٢) سورة ق : ٤٥ .
(٤) سورة الأنبياء : ١٨ .

(١) سورة المؤمنين : ٣٨ .
(٣) سورة الناشية : ٢٢ .

وقوله : « لغير نُكُلٍ في قِدَم » ، النَّكُلُ : مَصْدَرٌ وهو النُّكُول ، يقال : نَكَلَ فلانٌ عن الأمرِ يَنْكُلُ نُكُولًا ، فهذا المشهورُ وَنَكَلَ بالكسر يَنْكُلُ نُكُلًا قليلة .

والقِدَم : التقدّم ، قال أبو زيد : رجلٌ مُقَدَّمٌ إذا كان شجاعاً ، فالقدم يجوزُ أن يكون بمعنى التقدّم ، وبمعنى المتقدّم .

قوله : « ولا وَهْنٌ في عَزْمٍ » ، أى ولا ضَعْفٌ في رأى .

وقوله : « حتّى أورى قَبْساً لِقَابِسٍ » ، أى أظهرُ نوراً من الحق ، يقال : أَوْرَيْتُ النَّارَ إذا قَدَحْتَ ما ظهر بها ، قال سبحانه : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴾ (١) .

وقوله : « آلاءُ الله تصلُّ بأهله أسبابه » ، يريد نِعَمَ الله تصلُّ بأهلٍ ذلك القَبَسُ ، - وهو الإسلام والحق سبحانه - أسبابه وأهله ، المؤمنون به .

قلتُ : تقديرُ الكلامِ حتّى أورى قَبْساً لِقَابِسٍ ، تصلُّ أسبابُ ذلك القَبَسِ آلاءُ الله ونِعَمُهُ بأهله المؤمنين به . وأعلمُ أنَّ اللامَ في « لغير نُكُلٍ » متعلّقةٌ بقوله : « مستوفزاً » ، أى هو مُستوفزٌ لغير نُكُولٍ ، بل للخوف منك ، والخضوع لك .

قال ابنُ قُتَيْبَةَ : قوله عليه السلام : « به هُديت القلوب بعدَ الكُفر » ، والفِتْنِ مَوْضِحَاتُ الأعلام » ، أى هديته لمَوْضِحَاتِ الأعلام ؛ يقال هَدَيْتَ الطريقَ والطَّرِيقَ وإلى الطريق .

وقوله : « نأثرت الأحكام ، ومُنِيرَاتُ الإسلام ، يريد الواضحات البينات ، يقال : نارُ الشيءِ وأَنَارَ ، إذا وَضَحَ .

وقوله : « شهيدك يومَ الدين » ، أى الشاهد على الناس يومَ القيامة . وبِعَيْتُكَ رَحْمَةً ، أى مَبْعُوثُكَ ، فَعِيلٌ في معنى مَفْعُول .

وقوله : « افسَحْ لَهُ مَفْسَحًا » ؛ أى أَوْسِعْ لَهُ سَعَةً ؛ وَرُوى « مُفْتَسِحًا » بالتاء .
 قوله : « فى عَدْلِكَ » أى فى دار عدلك ، يعنى يوم القيامة ، ومن رواه : « عَدْلِكَ »
 بالتون ، أراد جَنَّةَ عَدْن .

وقوله : « من جَزَلَ عَطَائِكَ الْمَعْلُول » ، من الْعَلَلَ ، وهو الشُّرْبُ بعد الشُّرْبِ ،
 فالشُّرْبُ الأوَّلُ نَهْلٌ ، والثانى عَلَلٌ ، يريد أنَّ عَطَاءَهُ عَزَّ وَجَلَّ مُضَاعَفٌ ، كأنه يَعْلَلُ
 عِبَادَهُ ، أى يُعْطِيهِمْ عَطَاءً بعد عَطَاءٍ .

وقوله : « أَعْلَى عَلَى بِنَاءِ الْبَانِينَ بِنَاءَهُ » ، أى ارْفَعَ فَوْقَ أَعْمَالِ الْعَامِلِينَ عَمَلَهُ .
 وَأَكْرَمَ مَشْوَاهُ ، أى مَنْزِلَتَهُ ، من قولك : ثَوَيْتُ بِالْمَكَانِ أى نَزَلْتُهُ وَأَقَمْتُ بِهِ ،
 ونَزَلَهُ : رَزَقَهُ .

ونحن قد ذَكَرْنَا بعضَ هذه الكلمات فيما تقدَّم على رواية الرضى رحمه الله وهى
 مخالفةٌ لهذه الرواية ، وشرحنا ما رواه الرضى ، وذَكَرْنَا الآن ما رواه ابنُ قُتَيْبَةَ وشرَّحَهُ
 لأنَّه لا يخلو من فائدة جديدة .

ومنها قوله عليه السلام : خُذِ الْحِكْمَةَ أَنَّى أَتَتْكَ ، فَإِنَّ الْكَلِمَةَ مِنَ الْحِكْمَةِ تَكُونُ
 فى صدر المنافق فَتَكْجَلِجُ فى صَدْرِهِ حَتَّى تَسْكُنَ إِلَى صَاحِبِهَا .
 قال ابن قُتَيْبَةَ : يريدُ الْكَلِمَةَ قد يَعْمَلُهَا الْمُنَافِقُ فَلَا تَزَالُ تَتَحَرَّكُ فى صَدْرِهِ وَلَا تَسْكُنُ
 حَتَّى يَسْمَعَهَا مِنْهُ الْمُؤْمِنُ أَوِ الْعَالِمُ فَيَمِيحُهَا وَيَنْقُفُهَا وَيَفْقَهُهَا مِنْهُ ، فَتَسْكُنُ فى صَدْرِهِ إِلَى
 أَخَوَاتِهَا مِنْ كَلِمِ الْحِكْمَةِ .

ومنها قوله عليه السلام : الْبَيْتُ لِلْمَعْمُورِ نِتَاقُ الْكَمْبَةِ مِنْ فَوْقِهَا .
 قال ابنُ قُتَيْبَةَ : نِتَاقُ الْكَمْبَةِ ، أى مُظَلٌّ عَلَيْهَا مِنْ فَوْقِهَا ، من قولِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ :

﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ﴾^(١)، أَى زُعِرَ ع فَأَظَلَّ عَلَيْهِم .

ومنها قوله عليه السلام : « أَنَا قَسِيمُ النَّارِ » ، قال ابن قُتَيْبَةَ : أَرَادَ أَنَّ النَّاسَ فَرِيقَانِ : فَرِيقٌ مَعِيَ فَهَمَّ عَلَى هُدًى ، وَفَرِيقٌ عَلَىٰ فَهَمٍّ عَلَى ضَلَالَةٍ ، كَالْخَوَارِجِ ، وَلَمْ يَحْسُرْ ابْنُ قُتَيْبَةَ أَنْ يَقُولَ : « وَكَأَهْلِ الشَّامِ » يَتَوَرَّعُ يَزْعُمُ ، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ أَنْطَقَهُ بِمَا تَوَرَّعَ عَنْ ذِكْرِهِ ، فَقَالَ مَتَمِّمًا لِلْكَلَامِ بِقَوْلِهِ : فَأَنَا قَسِيمُ النَّارِ ، نَصَفْتُ فِي الْجَنَّةِ مَعِيَ ، وَنَصَفْتُ فِي النَّارِ ؛ قَالَ : وَقَسِيمٌ فِي مَعْنَى مُتَمَّاسٍ ، مِثْلُ جَالِسٍ وَأَكِيلٍ وَشَرِيبٍ .

قلت : قد ذكر أبو عُبَيْدٍ المَرْوِيُّ هَذِهِ الْكَلِمَةَ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ ؛ قَالَ : وَقَالَ قَوْمٌ : إِنَّهُ لَمْ يُرِدْ مَا ذَكَرَهُ ، وَإِنَّمَا أَرَادَ : هُوَ قَسِيمُ النَّارِ وَالْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَقِيقَةً ، يَقْسِمُ الْأُمَّةَ فَيَقُولُ هَذَا لِلْجَنَّةِ ، وَهَذَا لِلنَّارِ .

[خطبة منسوبة للإمام علي خالية من حرف الألف]

وأنا الآن أذكر من كلامه الغريب ما لم يُورده أبو عبيد وابن قتيبة في كلامهما وأشرحه أيضا ، وهي خطبة رواها كثير من الناس له عليه السلام خالية من حرف الألف ؛ قالوا : تذاكر^(١) قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله : أي حروف الهجاء أدخل في الكلام ؟ فأجمعوا على الألف ، فقال علي عليه السلام :

حَدَّثُ مَنْ عَظُمَتْ مَنَّتُهُ ، وَسَبَقَتْ نِعْمَتُهُ ، وَسَبَقَتْ غَضَبُهُ رَحْمَتُهُ ، وَتَمَّتْ كَلِمَتُهُ ، وَنَفَذَتْ مَشِيئَتُهُ ، وَبَلَّغَتْ قَضِيَّتَهُ ؛ حَمْدُهُ حَمْدُ مُقَرَّرٍ بِرُبُوبِيَّتِهِ ، مُتَخَضِعٍ لِعِبَادِيَّتِهِ ، مُتَنَصِّلٍ مِنْ خَطِيئَتِهِ ، مُتَفَرِّدٍ بِتَوْحِيدِهِ ، مُؤَمِّلٍ مِنْهُ مَغْفَرَةً تُنَجِّيهِ ، يَوْمَ يَشْغُلُ عَنْ فَصِيلَتِهِ وَبَنِيهِ .

وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَرْشِدُهُ وَنَسْتَهْدِيهِ ، وَنُؤْمِنُ بِهِ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ ، وَشَهِدْتُ لَهُ شَهَادَةَ مُخْلِصٍ مُوقِنٍ ، وَفَرَدْتُهُ تَفْرِيدَ مُؤْمِنٍ مُثَبِّقٍ ، وَوَحَّدْتُهُ تَوْحِيدَ عَبْدٍ مُذْعِنٍ ، لَيْسَ لَهُ شَرِيكٌ فِي مُلْكِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ فِي صَنْعِهِ ، جَلَّ عَنْ مَشِيرَةِ وَزِيرٍ ، وَعَنْ عَوْنِ مُعِينٍ وَنَصِيرٍ وَنَظِيرٍ .

عَلِمَ فَسْتَر ، وَبَطَّنَ فَخَبَرَ ، وَمَلَكَ فَقَهَرَ ، وَعَصَى فَغَفَرَ ، وَحَكَمَ فَعَدَلَ ، لَمْ يَزَلْ وَلَنْ يَزُولَ ، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾^(٢) ، وَهُوَ بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ رَبٌّ مُتَعَزِّزٌ بِعِزَّتِهِ ، مُتَمَكِّنٌ بِقُوَّتِهِ ، مُتَقَدِّسٌ بِعُلُوِّهِ ، مُتَكَبِّرٌ بِسَمُوِّهِ ، لَيْسَ يَدْرُكُهُ بَصَرٌ ، وَلَمْ يُحِطْ بِهِ نَظَرٌ ، قَوِيٌّ مُنِيعٌ ، بَصِيرٌ مُسْمِعٌ ، رَءُوفٌ رَحِيمٌ .

عَجَزَ عَنْ وَصْفِهِ مِنْ يَصِفُهُ ، وَضَلَّ عَنْ نَعْتِهِ مَنْ يَعْرِفُهُ .

(١) في الأصل : « بذكر » ؛ تصحيف .

(٢) سورة الشورى : ١١ .

قُرْبَ فَبُعْدَ ، وَبُعْدَ قُرْبَ ، يُجِيبُ دَعْوَةَ مَنْ يَدْعُوهُ ، وَيَرْزُقُهُ وَيُحِبُّهُ ، ذُو لُطْفٍ خَفِيِّ ، وَبَطْشٍ قَوِيٍّ ، وَرَحْمَةٍ مُوسِعَةٍ ، وَعَقُوبَةٍ مُوجِعَةٍ ، رَحْمَتُهُ جَنَّةٌ عَرِيضَةٌ مُوَبَّقَةٌ ، وَعَقُوبَتُهُ جَحِيمٌ مَمْدُودَةٌ مُوَبَّقَةٌ .

وَشَهِدْتُ بِعِثَةِ مُحَمَّدٍ رَسُولِهِ ، وَعَبْدِهِ وَصَفِيِّهِ ، وَنَبِيِّهِ وَنَجِيِّهِ ، وَحَبِيبِهِ وَخَلِيلِهِ ، بَعَثَهُ فِي خَيْرِ عَصْرِ ، وَحِينَ فَتْرَةٍ وَكَفَرٍ ، رَحْمَةً لِعَبِيدِهِ ، وَمِنَّةً لِمُرِيدِهِ ، خَتَمَ بِهِ نَبَوَّتَهُ ، وَشَهِدَ بِهِ حُجَّتَهُ ، فَوَعظَ وَنَصَحَ ، وَبَلَّغَ وَكَلَّمَ ، رَهَوفٌ بِكَلِّ مُؤْمِنٍ ، رَحِيمٌ سَخِيٌّ ، رَضِيٌّ وَلِيُّ زَكِيٍّ ، عَلَيْهِ رَحْمَةٌ وَتَسْلِيمٌ ، وَبَرَكَةٌ وَتَكْرِيمٌ ، مِنْ رَبِّ غَفُورٍ رَحِيمٍ ، قَرِيبٍ مُجِيبٍ .

وَصَيَّيْتُكُمْ مَعَشَرَ مِنْ حَضَرَتِي بِوَصِيَّةِ رَبِّكُمْ ، وَذَكَرْتُكُمْ بِسُنَّةِ نَبِيِّكُمْ ، فَعَلَيْكُمْ بِرَهْبَةٍ تَسْكُنُ قُلُوبَكُمْ ، وَخَشْيَةٍ تُذَرِّي دُمُوعَكُمْ ، وَتَقِيَّةٍ تَنْجِيكُمْ قَبْلَ يَوْمِ تُبْلِيكُمْ وَتَنْهَلِكُمْ ، يَوْمَ يَفُوزُ فِيهِ مَنْ ثَقَلَ وَزَنُ حَسَنَتِهِ ، وَخَفَّ وَزَنُ سَيِّئَتِهِ ، وَلِتَكُنْ مَسْأَلَتُكُمْ وَتَمَلُّقُكُمْ مَسْأَلَةَ ذَلٍّ وَخَضُوعٍ ، وَشُكْرِ وَخُشُوعٍ ، بِتَوْبَةٍ وَتَوَرُّعٍ ، وَنَدَمٍ وَرَجُوعٍ ، وَلِيَفْتَنَكُمْ كُلُّ مُفْتِنٍ مِنْكُمْ صَحَّتُهُ قَبْلَ سَقَمِهِ ، وَشَبِيئَتُهُ قَبْلَ هَرَمِهِ ، وَسَعَتُهُ قَبْلَ قَرَرِهِ ، وَفَرَغَتُهُ قَبْلَ شُغْلِهِ ، وَحَضَرَهُ قَبْلَ سَفَرِهِ ، قَبْلَ تَكْبَرٍ وَتَهَكُّمٍ وَتَسْقُمٍ ، يَمْلَأُ طَبِيبُهُ ، وَيَعْرِضُ عَنْهُ حَبِيبُهُ وَيَنْقَطِعُ غَمْدُهُ ، وَيَتَغَيَّرُ عَقْلُهُ ، ثُمَّ قِيلَ : هُوَ مَوْعُوكُ ، وَجَسْمُهُ مَنُهَوَّكُ ، ثُمَّ جُدَّ فِي نَزْعِ شَدِيدٍ ، وَحَضَرَهُ كُلُّ قَرِيبٍ وَبَعِيدٍ ، فَشَخَصَ بَصَرُهُ ، وَطَمَحَ نَظَرُهُ ، وَرَشَحَ جَبِينُهُ ، وَعَطَفَ عَرِيْنُهُ ، وَسَكَنَ حَنِينُهُ ، وَحَزَنَتُهُ نَفْسُهُ ، وَبَكَتُهُ عَرْسُهُ ، وَخَفَرَ رَمْسُهُ ، وَبَيَّتَ مِنْهُ وَلَدُهُ ، وَتَفَرَّقَ مِنْهُ عَدَدُهُ ، وَفُتِّمَ جَمْعُهُ ، وَذَهَبَ بَصَرُهُ وَتَمَعَهُ ، وَمَدَّدَ وَجُرَّدَ ، وَغُرِّيَ وَغَسِلَ ، وَنُشِفَ وَسُجِّيَ ، وَبُسِطَ لَهُ وَهِيٌّ ، وَنُشِرَ عَلَيْهِ كَفِنُهُ ، وَشُدَّ مِنْهُ دَفْنُهُ ، وَقُصِّصَ وَعَمِّمَ ، وَوُدِّعَ وَسَلِّمَ ، وَجُمِّلَ فَوْقَ سَرِيرٍ ، وَصُلِّيَ عَلَيْهِ بِتَكْبِيرٍ ، وَنُقِلَ مِنْ دُورِ مُزْخَرَفَةٍ ، وَقُصُورِ مُشِيدَةٍ ، وَحُجِرِ مُنْجَدَةٍ ، وَجُعِلَ فِي ضَرْحٍ مُلْخُودٍ

وَضِيقُ مَرْصُودٍ، بَلَيْنَ مَنصُودٍ، مُسَقَّفٍ بِجُلُودٍ، وَهَيْلَ عَلَيْهِ حَفْرُهُ، وَحُنَى عَلَيْهِ مَدْرُهُ،
وَتَحْقُقَ حَذْرُهُ، وَنُسَى خَيْرُهُ، وَرَجَعَ عَنْهُ وَلِيُّهُ وَصَفِيُّهُ، وَنَدِيمُهُ وَنَسِيبُهُ، وَتَبَدَّلَ بِهِ قَرِينُهُ
وَحَبِيبُهُ، فَهُوَ حَشْوُ قَبْرِ، وَرَهْنُ قَفْرِ، يَسْعَى بِجِسْمِهِ دُودَ قَبْرِهِ، وَيَسِيلُ صَدِيدُهُ مِنْ
مَنْخَرِهِ، يَسْحَقُ تَرْبُهُ لَحْمَهُ، وَيَنْشَفُ دَمَهُ، وَيَرْمُ عَظْمَهُ حَتَّى يَوْمِ حَشْرِهِ،
فَنُشِرَ مِنْ قَبْرِهِ حِينَ يُنْفَخُ فِي صُورٍ، وَيُدْعَى بِحَشْرِ وَنُشُورٍ.

فَمَ بَعَثَ قُبُورَ، وَحُصِّلَتْ سَرِيرَةُ صُدُورٍ، وَجَى بِكُلِّ نَبِيٍّ وَصَدِّيقٍ
وَشَهِيدٍ، وَتَوَحَّدَ لِلْفَصْلِ قَدِيرٌ بَعْدَهُ خَيْرٌ بِصِيرٍ، فَكَمَ مِنْ زَفَرَةٍ تَضْيِيهِ، وَحَسْرَةٍ
تَنْضِيهِ، فِي مَوْقِفٍ مَهُولٍ، وَشَهِيدٍ جَلِيلٍ، بَيْنَ يَدَيِّ مَلِكٍ عَظِيمٍ، وَبِكُلِّ صَغِيرٍ
وَكَبِيرٍ عَلَيْهِ، لَخِينَتُهُ يُلْجِمُهُ عَرَفُهُ، وَيُحَصِرُهُ قَلْقَهُ، عَزَبَتُهُ غَيْرُ مَرْحُومَةٍ، وَصَرَخَتُهُ
غَيْرُ مَسْمُوعَةٍ، وَحُجَّتُهُ غَيْرُ مَقُولَةٍ، زَالَتْ جَرِيدَتُهُ، وَنَشَرَتْ صَحِيفَتُهُ؛ نَظَرَ فِي سُوءِ عَمَلِهِ،
وَشَهِدَتْ عَلَيْهِ غَيْنُهُ بِنَظَرِهِ، وَيدُهُ بِبَطْشِهِ، وَرِجْلُهُ بِخَطْوِهِ، وَفَرْجُهُ بِلَمَسِهِ، وَجِلْدُهُ
بِمَسِّهِ، فَسَلْسَلَ جِيدَهُ، وَغُلَّتْ يَدُهُ، وَسِيقَ فَسَحَبَ وَخَدَهُ، فَوَرَدَ جَهَنَّمَ بِكَرْبٍ
وَشَدَّةٍ، فَظَلَّ يَعْذَبُ فِي جَحِيمٍ، وَيُسْقَى شَرِبَةً مِنْ جَحِيمٍ، تَشْوِي وَجْهَهُ، وَتَسْلُخُ
جِلْدَهُ، وَتَضْرِبُهُ زَبْلِيَّةً بِمَقْمَعٍ مِنْ حَدِيدٍ، وَيَعُودُ جِلْدُهُ بَعْدَ نَضْجِهِ كَجِلْدِ جَسَدٍ،
يَسْتَفِيتُ فَتَعْرِضُ عَنْهُ خَزَنَةُ جَهَنَّمَ، وَيَسْتَصْرِخُ فَيَلْبَثُ حَقْبَةً يَنْدُمُ.

نَعُودُ رَبِّ قَدِيرٍ، مِنْ شَرِّ كُلِّ مُصِيرٍ، وَنَسْأَلُهُ عَفْوَ مَنْ رَضِيَ عَنْهُ، وَمَغْفِرَةً
مَنْ قَبْلَهُ، فَهُوَ وَلِيُّ مَسْأَلَتِي، وَمُنْجِحُ طَلِبَتِي، فَمَنْ زُخْرَجَ عَنْ تَعْذِيبِ رَبِّهِ جُعِلَ
فِي جَنَّتِهِ بِقُرْبِهِ، وَخَلَدَ فِي قُصُورٍ مُشِيدَةٍ، وَمُلْكٍ بِمُحُورِ عَيْنٍ وَحَفْدَةٍ، وَطِيفَ
عَلَيْهِ بِكُنُوسٍ، أُنْكِنَ فِي حَظِيرَةِ قُدُّوسٍ، وَتَقَلَّبَ فِي نَعِيمٍ، وَسُقِيَ مِنْ تَسْنِيمٍ،
وَشَرِبَ مِنْ عَيْنِ سَلْسَبِيلٍ، وَمُزِجَ لَهُ بَزْجَبِيلٍ، مُحْتَمَّ بِمَسْكِ وَغَيْرٍ، مُسْتَدِيمٍ لِلْمَلِكِ،
مُسْتَشْعِرٍ لِلشُّرَرِ، يَشْرَبُ مِنْ خُمُورٍ، فِي رَوْضٍ مُغْدِقٍ، لَيْسَ يُصَدَّعُ مِنْ شَرِبِهِ،
وَلَيْسَ يُنْزَفُ.

هَذِهِ مَنْزِلَةٌ مَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ، وَحَذَرَ نَفْسَهُ مَعْصِيَتَهُ ، وَتَلَكَ عُقُوبَةُ مَنْ جَحَدَ
مَشِيئَتَهُ ، وَسَوَّلَتْ لَهُ نَفْسُهُ مَعْصِيَتَهُ ، فَهُوَ قَوْلُ فَصْلٍ ، وَحُكْمُ عَدْلٍ وَخَيْرُ قِصَصٍ
قِصَّةٍ ، وَوَعظُ نَصٍّ ، ﴿ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ ^(١) نَزَلَ بِهِ رُوحٌ قُدُّسٌ مُبِينٌ ،
عَلَى قَلْبِ نَبِيِّ مُهْتَدٍ رَشِيدٍ ، صَلَّتْ عَلَيْهِ رُسُلُ سَفَرَةٍ ، مُكْرَمُونَ بِرَرَةٍ ، عُدْتُ
رَبِّ عَالِمِينَ ، رَحِيمٍ كَرِيمٍ ، مِنْ شَرِّ كُلِّ عَدُوٍّ لِعَيْنِ رَحِيمٍ ، فَلْيَتَضَرَّعْ مُنْضَرِّعًا ،
وَلْيَبْتَهِلْ مُبْتَهِلًاكُمْ ، وَلْيَسْتَغْفِرْ كُلُّ مَرْبُوبٍ مِنْكُمْ لِي وَلَكُمْ ، وَحَسْبِيَ رَبِّي وَحْدَهُ .

الشُّرْحُ :

فَصِيلَةُ الرَّجُلِ : رَهْطُهُ الْأَذْنُونُ . وَكَدَحٌ : سَعَى سَعِيًّا فِيهِ تَعَبٌ ، وَفَرْغَتْهُ : الْوَاحِدَةُ
مِنَ الْفَرَاغِ ، تَقُولُ : فَرَّغْتُ فَرْغَةً ، كَقَوْلِكَ : ضَرَبْتُ ضَرْبَةً . وَسَجَّى الْمَيِّتَ : بَسَطَ
عَلَيْهِ رِداءً . وَنَشَرَ الْمَيِّتَ مِنْ قَبْرِهِ بَفَتْحِ النُّونِ وَالشِّينِ ، وَأَنْشَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى .
وَبُعِثَتْ قُبُورٌ : انْتَثَرَتْ وَنُبِشَتْ .

قَوْلُهُ : « وَسَيُقْ بَسَحَبٍ وَحْدَهُ » ، لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ مَعَهُ غَيْرُهُ كَانَ كَالْتَأَسَّى بِغَيْرِهِ ، فَكَانَ
أَخْفَ لَأَلِهِ وَعَذَابُهُ ، وَإِذَا كَانَ وَحْدَهُ كَانَ أَشَدَّ أَلَمًا وَأَهْوَلَ ، وَرَوَى « فَسَيُقْ يَسْحَبُ
وَحْدَهُ » وَهَذَا أَقْرَبُ إِلَى تَنَاسُبِ الْفَقْرَتَيْنِ ، وَذَاكَ أَخْفَمُ مَعْنَى .

وَزَيْبِيَّةٌ عَلَى وَزْنِ « عِفْرِيَّة » وَاحِدُ الزَّيْبَانِيَّةِ ، وَهُمْ عِنْدَ الْعَرَبِ الشَّرَطُ ، وَسُمِّيَ بِذَلِكَ
بَعْضُ الْمَلَائِكَةِ لَدَفْعِهِمْ أَهْلَ النَّارِ إِلَيْهَا كَمَا يَفْعَلُ الشَّرَطُ فِي الدُّنْيَا ، وَمِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ مَنْ
يَجْعَلُ وَاحِدَ الزَّيْبَانِيَّةِ زَيْبَانِي . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : زَابِنٌ ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : هُوَ جَمْعُ لَوْاحِدَلَهُ ،
نَحْوُ أَبَابِيلَ وَعَبَادِيدَ ، وَأَصْلُ الزَّيْبِ فِي اللُّغَةِ الدَّفْعُ ، وَمِنْهُ نَاقَةُ زَيْبُون : تَضْرِبُ
حَالَتَهَا وَتَدْفَعُهُ .

(١) سُورَةُ فَصَّلَتْ : ٢٢ .

وتقول : مَلَكٌ زَيْدٌ بفلانةٌ بغير ألف ، والباء هاهنا زائدة كما زيدت في « كَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا » ، وإنما حَكَمْنَا بزيادتها لأنَّ العَرَبَ تقول : مَلَكْتُ أَنَا فلانةٌ أَى تزَوَّجْتُهَا ، وَأَمَلَكْتُ فلانةٌ بزيدٍ أَى زَوَّجْتُهَا بِهِ ، فَلَمَّا جَاءَتِ الْبَاءُ هَاهُنَا وَلَمْ يَكُنْ بُدٌّ مِنْ إِثْبَاتِ الْأَلْفِ لِأَجْلِ مَجِيئِهَا جَعَلْنَاهَا زَائِدَةً ، وَصَارَ تَقْدِيرُهُ : وَمَلَكْتُ حُورًا عَيْنًا .

وقال المفسِّرون في تَسْنِيمٍ : إِنَّهُ اسْمُ مَاءٍ فِي الْجَنَّةِ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يَجْرِي مِنْ فَوْقِ الثَّرَفِ وَالْقُصُورِ .

وَقَالُوا فِي سَلْسَبِيلٍ : إِنَّهُ اسْمُ عَيْنٍ فِي الْجَنَّةِ لَيْسَ يُنْزِفُ وَلَا يُخَمَّرُ كَمَا يُخَمَّرُ شَارِبُ الْخَمْرِ فِي الدُّنْيَا .

انْقَضَى هَذَا الْفَصْلُ ، ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى سَنَنِ الْفَرَضِ الْأَوَّلِ .

(٢٦٧)

الأصل :

وقال عليه السلام ، لما بلغه إغارة أصحاب معاوية على الأنبار ، فخرج بنفسه ماشياً حتى أتى النخيلة ، وأدركه الناس وقالوا : يا أمير المؤمنين ، نحن نكفيكم ، فقال عليه السلام :

وَاللَّهِ مَا تَكْفُونَنِي أَنْفُسَكُمْ ، فَكَيْفَ تَكْفُونَنِي غَيْرَكُمْ ! إِنْ كَانَتْ الرِّعَايَا قَلِي لَتَشْكُو حَيْفَ رُعَايَاهَا ، فَإِنِّي الْيَوْمَ لَأَشْكُو حَيْفَ رَعِيَّتِي ، كَأَنِّي الْمَقُودُ وَهُمْ الْقَادَةُ ، أَوْ الْمَوْزُوعُ وَهُمْ الْوَزَعَةُ .

قال : فلما قال هذا القول في كلام طويل قد ذكرنا مختاراً في جملة الخطب ، تقدم إليه رجلان من أصحابه ؛ فقال أحدهما : ﴿ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ﴾ ^(١) ، فمرنا بأمرِك يا أمير المؤمنين ننفذ ^(٢) ، فقال : وَأَيْنَ تَقَعَانِ يَمَّا أُرِيدُ !

الشرح :

السَّن : الطريقة ، يقال : تَنَحَّ عن السَّن ، أى عن وَجْه الطريق . والنخيلة : بظاهر الكوفة ، ورُوى « مَا تَكْفُونِي » بحذف النون .
والخيف : الظلم .

والوزعة : جمع وازع ، وهو الدافع الكاف .

ومعنى قوله : « مَا تَكْفُونَنِي أَنْفُسَكُمْ » ، أى أفعالكم رديئة قبيحة تحتاج إلى جند غيركم

(٢) فى الأصل : « ننفذ » ، تصحيف .

(١) سورة المائدة : ٢٥ .

(١٠ - نهج البلاغة - ١٩)

أستعين بهم على تثقيفكم وتهذيبكم ، فمن هذه حاله كيف أنقذ به غيره ، وأهذب
به سواه !

وإن كانت الرعايا : إن هاهنا مخففة من الثقيلة ، ولذلك دخلت اللام في جوابها .
وقد تقدم ذكرنا هذين الرجلين ، وإن أحدهما قال : يا أمير المؤمنين ؛ أقول لك
ما قاله العبد الصالح : ﴿ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ﴾^(١) . فشكر لها وقال : وأين تفعان
مما أريدا !

(٢٦٨)

الأصل :

وَقِيلَ : إِنَّ الْخَارِثَ بْنَ حَوْطٍ أَتَاهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ لَهُ : أَتُرَانِي أَظُنُّ أَنَّ أَصْحَابَ الْجَمَلِ كَانُوا عَلَى ضَلَالَةٍ ؟

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

يَا حَارِ ، إِنَّكَ نَظَرْتَ تَحْتَكِ ، وَلَمْ تَنْظُرْ فَوْقَكَ فَحِرْتَ ؛ إِنَّكَ لَمْ تَعْرِفِ الْحَقَّ فَتَعَرَّفْتَ أَهْلَهُ ؛ وَلَمْ تَعْرِفِ الْبَاطِلَ فَتَعَرَّفْتَ مَنْ أَتَاهُ .

فَقَالَ الْخَارِثُ :

فَإِنِّي أُعْتَزِلُ مَعَ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ .

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

إِنَّ سَعْدًا وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ لَمْ يَنْصُرَا الْحَقَّ ، وَلَمْ يَخْذُلَا الْبَاطِلَ .

البَيِّنَةُ :

اللفظة التي وردت قبلُ أحسنُ من هذه اللفظة ، وهي : أولئك قومٌ خَذَلُوا الْحَقَّ ولم يَنْصُرُوا الْبَاطِلَ ؛ وتلك كانت حالهم ، فإنهم خَذَلُوا عَلِيًّا ولم يَنْصُرُوا مُعَاوِيَةَ ولأَصْحَابَ الْجَمَلِ . فإِذَا هَذِهِ اللفظة ففيها إشكالٌ ؛ لأنَّ سَعْدًا وَعَبْدَ اللَّهِ لَعَمْرِي لَمْ يَنْصُرَا الْحَقَّ ، وهو جانبُ عَلِيٍّ عليه السلام ، لكنهما خَذَلَا الْبَاطِلَ ، وهو جانبُ مُعَاوِيَةَ وَأَصْحَابِ الْجَمَلِ ، فإنهم لم يَنْصُرُوهُمْ فِي حَرْبٍ قَطْ ، لا بَأَنْفُسِهِمْ ولا بِأَمْوَالِهِمْ ولا بِأَوْلَادِهِمْ ، فَيَنْبَغِي

أن تتأول كلامه فنقول : إنه ليس يعنى بالخذلان عدم المساعدة في الحرب ، بل يعنى بالخذلان هاهنا كل ما أثر في تحق الباطل وإزالته ، قال الشاعر يصف فرساً :

وهو كالدُّورِ بكفِّ المستقي خذلت عنه العراقي فأبجذم

أى بابتنته العراقي ، فلما كان كل مؤثر في إزالة شيء مبيئاً له نقل اللفظ بالاشتراك في الأمر العام إليه ، ولما كان سعدٌ وعبدُ الله لم يقوموا خطيبين في الناس يُعلمانهم باطل معاوية وأصحاب الجمل ، ولم يكشفنا اللبس والشبهة الداخلة على الناس في حرب هذين الفريقين ، ولم يوضحا وجوب طاعة علي عليه السلام فيرد الناس عن اتباع صاحب الجمل وأهل الشام صدق عليهما أنهما لم يخذلا الباطل . ويمكن أن يتأول على وجه آخر ، وذلك أنه قد جاء خذلت الوحشية إذا قامت على ولدها ، فيكون معنى قوله : « ولم يخذلا الباطل » ، أى لم يقيما عليه ويفصرا ، فترجع هذه اللفظة إلى اللفظة الأولى ، وهى قوله : « أولئك قوم خذلوا الحق ولم ينصروا الباطل » .

والحارث بن حوط بالخاء المهملة . ويقال : إن الموجود في خط الرضى « ابن خوط » .

بالخاء المعجمة المضمومة .

(٢٦٩)

الأصل :

صَاحِبُ السُّلْطَانِ كَرَاكِبِ الْأَسَدِ يُغَبِّطُ بِمَوْقِعِهِ ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَوْضِعِهِ .

الشرح :

[نبذ مما قيل في السلطان]

قد جاء في صُحْبَةِ السُّلْطَانِ أمثال حِكْمِيَّةٌ مُستَحْسَنَةٌ تُنَاسِبُ هَذَا الْمَعْنَى ، أَوْ تَجْرِي
تَجْرَاهُ فِي شَرْحِ حَالِ السُّلْطَانِ ، نَحْوُ قَوْلِهِمْ : صَاحِبُ السُّلْطَانِ كَرَاكِبِ الْأَسَدِ يَهَابُهُ
النَّاسُ ، وَهُوَ لِمَرْكُوبِهِ أَهْيَبُ .

وَكَانَ يُقَالُ : إِذَا صَحِبَتِ السُّلْطَانَ فَلْتَكُنْ مُدَارَاتُكَ لَهُ مُدَارَاةَ الْمَرَأَةِ الْقَبِيحَةِ
الْبَعْلِيَّاتِ الْمُبْغِضِ لَهَا ، فَإِنَّهَا لَا تَدْعُ التَّصَنُّعَ لَهُ عَلَى حَالٍ .

قِيلَ لِلْعَتَّابِيِّ : لَمْ لَا تَقْصِدِ الْأَمِيرَ ؟ قَالَ : لِأَنِّي أُرَاهُ يُعْطَى وَاحِدًا لِفَيْرِ حَسَنَةٍ
وَلَا يَدِرْ ، وَيَقْتُلُ آخَرَ بِلَا سِيئَةٍ وَلَا ذَنْبٍ ، وَلَسْتُ أُدْرِي أَيُّ الرَّجُلَيْنِ أَكُونُ !
وَلَا أَرْجُو مِنْهُ مَقْدَارًا مَا أَخَاطِرُهُ .

وَكَانَ يُقَالُ : الْعَاقِلُ مَنْ طَلَبَ السَّلَامَةَ مِنْ عَمَلِ السُّلْطَانِ ، لِأَنَّهُ إِنْ عَفَّ جَنَى عَلَيْهِ
الْعَافُ عِدَاوَةَ الْخَاصَّةِ ، وَإِنْ بَسَطَ يَدَهُ جَنَى عَلَيْهِ الْبَسْطُ السِّنَةَ الرَّعِيَّةَ .

وَكَانَ سَعِيدُ بْنُ حَمِيدٍ يَقُولُ : عَمَلُ السُّلْطَانِ كَالْحِمَامِ ، الْخَارِجُ يُؤْثِرُ الدُّخُولَ ،
وَالدَّاخِلُ يُؤْثِرُ الْخُرُوجَ .

ابْنُ الْمُفَنِّعِ : إِقْبَالُ السُّلْطَانِ عَلَى أَصْحَابِهِ تَعَبٌ ، وَإِعْرَاضُهُ عَنْهُمْ مَذَلَّةٌ .

وقال آخر : السلطان إنْ أَرْضَيْتَهُ أَنْعَمَكَ ، وإنْ أَعْغَضْتَهُ أَعْطَبَكَ .

وكان يقال : إذا كنتَ مع السلطان فَكُنْ حَذِيراً مِنْهُ عندَ تَقَرُّبِهِ ، كَأَنَّكَ لِسِرِّهِ إِذَا اسْتَسْرَكَ ، وَأَمِيناً عَلَى مَا أُتِّمَمْتَكَ ، تَشْكُرُ لَهُ وَلَا تَكْلِفُهُ الشُّكْرَ لَكَ ، وَتُعَلِّمُهُ وَكَأَنَّكَ تَتَعَلَّمُ مِنْهُ وَتُؤَدِّبُهُ وَكَأَنَّهُ يُؤَدِّبُكَ ، بِصِغَرٍ بِهِوَاهُ ، مُؤَثِّرَا لِمَنْفَعَتِهِ ، ذَلِيلًا إِنْ ضَامَكَ ، رَاضِيًا إِنْ أَعْطَاكَ ، قَانِعًا إِنْ حَرَمَكَ ، وَإِلَّا فَأَبْعِدْ مِنْهُ كُلَّ الْبُعْدِ .

وقيل لبعضِ مَنْ يَخْدُمُ السُّلْطَانَ : لَا تَصْحَبْهُمْ ، فَإِنَّ مِثْلَهُمْ مِثْلُ قِدْرِ الثُّنُورِ ، كَلَّمَاهُ الْإِنْسَانُ أَسْوَدَ مِنْهُ ، فَقَالَ : إِنْ كَانَ خَارِجَ تِلْكَ الْقِدْرِ أَسْوَدَ فِدَاخِلِهَا أَبْيَضَ .
وكان يقال : أَفْضَلُ مَا عُوْثِرَ بِهِ الْمُلُوكُ قَوْلَةُ الْخِلَافِ ، وَتَخْفِيفُ الْمَثُونَةِ .

وكان يقال : لَا يَقْدِرُ عَلَى صُحْبَةِ السُّلْطَانِ إِلَّا مَنْ يَسْتَقِلُّ بِمَا حَمَلُوهُ ، وَلَا يُلْحِفُ إِذَا سَأَلَهُمْ ، وَلَا يَفْتَرِّ بِهُمْ إِذَا رَضُوا عَنْهُ ، وَلَا يَتَغَيَّرُ لَهُمْ إِذَا سَخَطُوا عَلَيْهِ ، وَلَا يَطْغَى إِذَا سَلَطُوهُ ، وَلَا يَبْطُرُ إِذَا أَكْرَمُوهُ .

وكان يقال : إِذَا جَعَلْتَ السُّلْطَانُ أَخًا فَأَجْعَلْهُ رَبًّا ، وَإِنْ زَادَكَ فَرِّدْهُ .

وقال أبو حازم : لِلْسُّلْطَانِ كُحْلٌ يَكْجُلُ بِهِ مَنْ يُؤَلِّيه ، فَلَا يُبْصِرُ حَتَّى يُعْزَلَ .

وكان يقال : لَا يَنْبَغِي لِصَاحِبِ السُّلْطَانِ أَنْ يَبْتَدِئَهُ بِالسَّأَلَةِ عَنْ حَالِهِ ، فَإِنْ ذَلِكَ مِنْ كَلَامِ النَّوْكَى^(١) وَإِذَا أُرِدْتَ أَنْ تَقُولَ : كَيْفَ أَصْبَحَ الْأَمِيرُ ؟ فَقُلْ : صَبَّحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ بِالْكَرَامَةِ ، وَإِنْ أُرِدْتَ أَنْ تَقُولَ : كَيْفَ يَجِدُ الْأَمِيرُ نَفْسَهُ ؟ فَقُلْ : وَهَبَ اللَّهُ الْأَمِيرَ الْعَافِيَةَ ؛ وَنَحْوُ هَذَا ، فَإِنَّ الْمَسْأَلَةَ تُوجِبُ الْجَوَابَ ، فَإِنْ لَمْ يُجِبْكَ اشْتَدَّ عَلَيْكَ ، وَإِنْ أَجَابَكَ اشْتَدَّ عَلَيْهِ .

وكان يقال : صُحْبَةُ الْمُلُوكِ بَغِيرِ أَدَبٍ كَرْكُوبِ الْقَلَاةِ بِغَيْرِ مَاءٍ .

(١) النوكى : الحق .

وكان يقال : ينبغي لمن صحب السلطان أن يستعدَّ للعذر عن ذنبٍ لم يجنبه ، وأن يكون آتس ما يكونُ به ، أو حش ما يكونُ منه .

وكان يقال : شدة الأقباض من السلطان تُورث التهمة ، وسهولة الانبساط إليه تُورث الملالة .

وكان يقال : اصحب السلطان بأعمال الحذر ، ورفض الدالة ، والاجتهاد في النصيحة ، وليكن رأس مالك عنده ثلاث : الرضا ، والصبر ، والصدق .

وأعلم أن لكل شيء حدا ، فما جاوزَه كان سرفا ، وما قصر عنه كان عجزا ، فلا تبُلغ بك نصيحة السلطان أن تُعادي حاشيته وخاصته وأهله ، فإن ذلك ليس من حقه عليك ، وليكن أقصى حقه عنك ، وأدعى لاستمرار السلامة لك ؛ أن تستصلح أولئك جهدك ، فإنك إذا فعلت ذلك شكرت نعمته ، وأمنت سطوته ، وقللت عدوك عنده ، وإذا جارت عند السلطان كُفؤا من أ كفائك فلتكن تجارتك ومُباراتك إياه بالحجة ، وإن عَضَّكَ ^(١) ، وبالرفق وإن خَرَف بك . واحذر أن يستلحك فتحمي ، فإن الغضب يُعَمِّي عن الفرصة ، ويقطع عن الحجة ، ويظهر عليك الخضم ، ولا تنوردن على السلطان بالدالة وإن كان أخاك ، ولا بالحجة وإن وثقت أنها لك ، ولا بالنصيحة وإن كانت له دونك ، فإن السلطان يعرض له ثلاث دون ثلاث : القدرة دون الكرم ، والحمية دون النصفة ؛ واللجاج دون الحفظ .

(١) عضبك : كذبك .

(٢٧٠)

الأصل :

أَحْسِنُوا فِي عَقِبِ غَيْرِكُمْ تُحَفَظُوا فِي عَقِبِكُمْ .

الشيخ :

أكثر ما في هذه الدنيا يقع على سبيل القرض والكفاة ، فقد رأينا عياناً من ظلم الناس فظلم عقبه وولده ، ورأينا من قتل الناس فقتل عقبه وولده ، ورأينا من أخرج دُوراً فأخرجت داره ، ورأينا من أحسن إلى أعقاب أهل النعم فأحسن الله إلى عقبه وولده .

وقرأت في تاريخ أحمد بن طاهر ^(١) أن الرشيد أرسل إلى يحيى بن خالد وهو في محبسه يقرئه بذنبه ، ويقول له : كيف رأيت ؟ ألم أخرج دارك ؟ ألم أقتل ولدك جعفراً ؟ ألم أنهب مالك ؟ فقال يحيى للرسول : قل له : أما إخراجك داري فستخرج دارك ، وأما قتلك ولدي جعفراً فسيقتل ولدك محمد ، وأما نهبك مالي فسينهب مالك وخزانتك . فلما عاد الرسول إليه بالجواب وجم طويلاً وحزن ، وقال : والله ليكونن ما قال ، فإنه لم يقل لي شيئاً قط إلا وكان كما قال ؛ فأخرجت ^(٢) داره - وهي الخلد - في حصار بغداد ، وقتل ولده محمد ، ونهب ماله ، وخزائنه ، نهبها طاهر بن الحسين .

(١) هو أحمد بن طاهر صاحب تاريخ بغداد .

(٢) ١ : « خرجت » .

(٢٧١)

الأصل :

إِنَّ كَلَامَ الْحُكَمَاءِ إِذَا كَانَ صَوَابًا كَانَ دَوَاءً ، وَإِذَا كَانَ خَطَأً كَانَ دَاءً .

النسخ :

كل كلام يقلد المتكلم به لحسن عقيدة الناس فيه نحو كلام الحكماء وكلام الفضلاء والعلماء من الناس إذا كان صواباً كان دواءً وإذا كان خطأً كان داءً ، لأن الناس يتخذون حذو المتكلم به ، ويقلدونه فيما يتضمّنه ذلك الكلام من الآداب والأوامر والنواهي ، فإذا كان حقاً أفلحوا ، وحصل لهم الثواب وأتباع الحق ، وكانوا كالدواء البريء للسم ، وإذا كان ذلك الكلام خطأً وأتبعوه خسروا ^(١) ولم يُفْلِحُوا ، فكان بمنزلة الداء والمرض .

(١) : « خسروا ذلك » .

(٢٧٢)

الأصل :

وقال عليه السلام حين سأل رجل أن يعرفه ما الإيمان ، فقال :
إذا كان غداً فأتني حتى أخبرك على أسماع الناس ، فإن نسيت مقالتي حفظها
عليك غيرك ، فإن الكلام كالشاردة يثقفها هذا ويخطئها هذا .
قال : وقد ذكرنا ما أجابه به عليه السلام فيما تقدم من هذا الباب ، وهو قوله :
« الإيمان على أربع شعب » .

الشرح :

يقول : إذا كان غداً فأتني فكون « كان » هاهنا تامة ، أى إذا حدث ووجد ،
وتقول : إذا كان غداً فأتني فيكون النصب باعتبار آخر ، أى إذا كان الزمان غداً ،
أى موصوفاً بأنه من الغد ؛ ومن النحويين من يقدّره : إذا كان الكون غداً ؛ لأن الفعل
بدل على المصدر ، والكون هو التجدد والحدوث .
وقائل هذا القول يُرجّحه على القول الآخر ، لأن الفاعل عندهم لا يُحذف إلا إذا كان
في الكلام دليل عليه .

ويثقفها ، يثقفها ؛ ثَقِفْتُ كذا بالكسر ، أى وجدته وصادفته .
والشاردة : الضالة .

(٢٧٣)

يَا بَنَ آدَمَ ، لَا تَحْمِلْ هَمَّ يَوْمِكَ الَّذِي لَمْ يَأْتِكَ عَلَى يَوْمِكَ الَّذِي أَتَاكَ ، فَإِنَّهُ
إِنْ يَكُنْ مِنْ عُمْرِكَ يَأْتِ اللَّهُ فِيهِ بِرِزْقِكَ .

البِنْحُ :

قد تقدّم هذا الفصلُ بتمامه . واعلمَ أن كلَّ ما دَخَرْتَهُ مِمَّا هُوَ فَاضِلٌ عَنْ قُوَّتِكَ فَإِنَّمَا
أَنْتَ فِيهِ خَازِنٌ لِعَيْزِكَ .

وخلاصةُ هذا الفصلِ النهيُ عن الحرْصِ على الدُّنْيَا والاهتمامِ لها ، وإعلامُ الناسِ
أن الله تعالى قد قَسَمَ الرِّزْقَ لِكُلِّ حَيٍّ مِنْ خَلْقِهِ ، فَلَوْ لَمْ يَتَكَلَّفِ الْإِنْسَانُ فِيهِ لِأَتَاهُ
رِزْقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ .

وفى المثل : يَارَزَّاقَ الْبُغَاثِ^(١) فِي عُشِّهِ .

وإذا نظر الإنسانُ إلى الدَّوْدَةِ المَكْنُونَةِ دَاخِلَ الصَّخْرَةِ كَيْفَ تُرَزَّقُ ، عَلِمَ أَنَّ صَانِعَ
العَالَمِ قَدْ تَكَفَّلَ لِكُلِّ ذِي حَيَاةٍ بِمَادَّةٍ تَقِيمُ حَيَاتِهِ إِلَى انْقِضَاءِ عُمْرِهِ .

(١) البغاث : صغار الطير .

(٢٧٤)

الأصل :
أَحِبِّ حَبِيبَكَ هَوْنًا ، عَسَى أَنْ يَكُونَ بَغِيضَكَ يَوْمًا ، وَأَبْغِضْ بَغِيضَكَ
هَوْنًا ، عَسَى أَنْ يَكُونَ حَبِيبَكَ يَوْمًا .

الشرح :

المَوْنُ بالفتح : التآنى ، والبَغِيضُ : المبغض .
وخلاصةُ هذه الكلمة . التَّهْنِى عن الإصراف في المودة والبغضة ؛ فربما انقلب من
تَوَدَّ فصار عَدُوًّا ، وربما انقلب من تُعَادِيهِ فصار صَدِيقًا .
وقد تقدّم القولُ في ذلك على أتمّ ما يكون .
وقال بعضُ الحكماء : تَوَقَّ الإفراطَ في المحبة ، فإن الإفراط فيها دايِع إلى التقصير
منها ، ولأنَّ تكونَ الحالِ بينَكَ وبينَ حبيبِكَ ناميةً أولى من أن تكونَ مُتَناهيةً .
ومن كلامِ عَمَرٍ : لا يَكُنْ حُبُّكَ كَلْفًا ، ولا بَغْضُكَ تَلْفًا .

وقال الشاعر :

وَأَحِبِّ إِذَا أَحْبَبْتَ حُبًّا مَقَارِبًا فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي مَتَى أَنْتَ نَارِعُ !
وَأَبْغِضْ إِذَا أَبْغَضْتَ غَيْرَ مُبَايِنٍ ^(١) فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي مَتَى أَنْتَ رَاجِعُ !
وقال عَدِيُّ بْنُ زَيْدٍ :

وَلَا تَأْتَنِ مِنْ مُبْغِضٍ قَرَبَ دَارِهِ وَلَا مِنْ مُحِبٍّ أَنْ يَمْلَأَ فِيبَعْدِهِ

(١) مباین : منارِق .

(٢٧٥)

الأصل :

النَّاسُ فِي الدُّنْيَا عَامِلَانِ :
عَامِلٌ فِي الدُّنْيَا لِلدُّنْيَا ، قَدْ شَغَلَتْهُ دُنْيَاهُ عَنْ آخِرَتِهِ ، يَخْشَى عَلَى مَنْ يُخَلِّفُهُ
الْفَقْرَ ، وَيَأْمَنُهُ عَلَى نَفْسِهِ ، فَيَفْنِي عُمُرَهُ فِي مَنَفَعَةٍ غَيْرِهِ .
وَعَامِلٌ عَمِلَ فِي الدُّنْيَا لِمَا بَعْدَهَا ، فَجَاءَهُ الَّذِي لَهُ مِنَ الدُّنْيَا بِغَيْرِ عَمَلٍ ، فَأَحْرَزَ
الْحَظَّائِنَ مَعًا ، وَمَلَكَ الدَّارَيْنِ جَمِيعًا ، فَأَصْبَحَ وَجِيهًا عِنْدَ اللَّهِ ؛ لَا يَسْأَلُ اللَّهُ حَاجَةً فَيَمْنَعُهُ .

الشرح :

معنى قوله : « وَيَأْمَنُهُ عَلَى نَفْسِهِ » ، أى ولا يبالي أن يكون هو فقيرا ، لأنه
يعيش عيشَ الفقراء وإن كان ذا مالٍ ، لكنه يدخر المال لولده فيفني عمره في
منفعة غيره .

ويجوز أن يكون معناه إنه لكثرة ماله قد أَمِنَ الفقر على نفسه ما دام حيًّا ،
ولكنه لا يَأْمَنُ الفقر على ولده لأنه لا يَثِقُ من ولده بِحُسْنِ الاكْتِسَابِ كما وثق من
نفسه ، فلا يزال في الاكْتِسَابِ والازدياد منه لمنفعة ولده الذى يخاف عليه الفقر
بعد موته .

فأما العاملُ في الدنيا لما بعدها فهم أصحابُ العبادة ، يأتيهم رزقهم بغير اكتساب
ولا كدٍّ ، وقد حصلت لهم الآخرة ، فقد حصل لهم الحظان جميعا .

(٢٧٦)

الأصل :

وَرَوَى أَنَّهُ ذُكِرَ عِنْدَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي أَيَّامِهِ حُلَى الْكَعْبَةِ وَكَثْرَتُهُ ،
فَقَالَ قَوْمٌ : لَوْ أَخَذْتَهُ فَجَهَّزْتَهُ بِهِ جِيُوشَ الْمُسْلِمِينَ ، كَانَ أَكْبَرَ لِلْأَجْرِ ، وَمَا تَصْنَعُ
الْكَعْبَةُ بِالْحُلَى ! فَهَمَّ عُمَرُ بِذَلِكَ ، وَسَأَلَ عَنْهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : إِنَّ
هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَالْأَمْوَالُ أَرْبَعَةٌ : أَمْوَالُ
لِلْمُسْلِمِينَ ، فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْوَرَثَةِ فِي الْقَرَائِضِ ، وَالنِّفَى فَقَسَمَهُ عَلَى مُسْتَحِقِّهِ ،
وَالْحُمْسُ فَوَضَعَهُ اللَّهُ حَيْثُ وَضَعَهُ ، وَالصَّدَقَاتُ فَجَعَلَهَا اللَّهُ حَيْثُ جَعَلَهَا ، وَكَانَ
حُلَى الْكَعْبَةِ فِيهَا يَوْمَئِذٍ ، فَتَرَكَهُ اللَّهُ عَلَى حَالِهِ ، وَلَمْ يَتْرِكْهُ نِسْيَانًا ، وَلَمْ يَخَفْ
عَنْ مَكَانًا ، فَأَقْرَهُ حَيْثُ أَقْرَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : لَوْلَاكَ لَأَفْتَضَحْنَا
وَتَرَكْنَا الْحُلَى بِمَالِهِ .

الشرح :

هذا استدلال صحيح ، ويمكن أن يورد على وجهين :
أحدهما أن يقال : أصلُ الأشياء الحظر والتحریم ، كما هو مذهب كثير من أصحابنا
البيضايين ؛ فلا يجوز التصرف في شيء من الأموال والمنافع إلا بإذن شرعي ؛ ولم يوجد
إذن شرعي في حُلَى الْكَعْبَةِ ، فبقينا فيه على حُكْمِ الْأَصْلِ .
والوجه الثاني أن يقال : حُلَى الْكَعْبَةِ مال مختص بالكعبة ، هو جَارٍ تَجْرَى سُتُورُ
الْكَعْبَةِ ، وَتَجْرَى بِأَبْوَابِ الْكَعْبَةِ ، فكما لا يجوز التصرف في سُتُورِ الْكَعْبَةِ وبابها

إلا بنصّ فكذلك حَلَى الكعبة ، والجامع بينهما الاختصاص الجاعلُ كلَّ واحد من ذلك كالجُزء من الكعبة ، فَعَلَى هذا الوجه يَنْبَغِي أن يكون الاستدلال .

ويجب أن يُحْمَل كلامُ أمير المؤمنين عليه السَّلام عليه ، وألّا يُحْمَل على ظاهره؛ لأنّ لمُعْتَرِضٍ أن يعْتَرِض استبداله إذا حمل على ظاهره ، بأن يقول : الأموالُ الأربعة التي عدّها إنما قَسَمَهَا اللهُ تعالى حيث قَسَمَهَا لأنّها أموالٌ متكرّرة بتكرّر الأوقات على مرّ الزمان يَذْهَبُ الوجودُ منها ويَخْلُفُهُ غيرُهُ ، فكان الاعتناء بها أكثر ، والاهتمامُ بوجوه متصرّفها أشدّ ، لأنّ حاجات الفقراء والمساكين وأمثالهم من ذَوِي الاستحقاق كثيرة ومتجدّدة بتجدّد الأوقات ، وليس كذلك حَلَى الكعبة ، لأنّه مال واحدٌ باقٍ غير متكرّر ، وأيضا فهو شيء قليلٌ يسير ، ليس مثله ممّا يقال : ينبغي أن يكون الشارعُ قد تعرّض لوجوهٍ مصرفه حيث تعرّض لوجوهٍ مصرف الأموال ، فافترق الموضعان .

(٢٧٧)

الأصل :

رَوَى أَنَّهُ رُفِعَ إِلَيْهِ رَجُلَانِ سَرَقَا مِنْ مَالِ اللَّهِ ، أَحَدُهُمَا عَبْدٌ مِنْ مَالِ اللَّهِ ،
وَالْآخَرُ مِنْ عُرْضِ النَّاسِ ، فَقَالَ : أَمَّا هَذَا فَهُوَ مِنْ مَالِ اللَّهِ فَلَا حَدَّ عَلَيْهِ ، مَالُ اللَّهِ
أَكَلَ بَعْضُهُ بَعْضًا ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَعَلَيْهِ الْحَدُّ الشَّدِيدُ . فَقَطَعَ يَدَهُ .

الشُّرْحُ :

هذا مذهب الشيعة أن عبد المغنم إذا سرق من المغنم لم يُقَطَّع ، فأما العبد الغريب
إذا سرق من المغنم فإنه يُقَطَّع إذا كان ماسرقة زائدا عما يستحقه من الغنime بمقدار
النَّصاب الذى يجب فيه القطع ، وهو رُبْع دينار ، وكذلك الحر إذا سرق من المغنم
حُكْمُهُ هذا الحكم بعينه ، فَوَجَبَ أَنْ يَحْمَلَ كَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَنَّ الْعَبْدَ الْمَقْطُوعَ
قَدْ كَانَ سَرَقَ مِنَ الْمَغْنَمِ مَا هُوَ أَزِيدُ مِنْ حَقِّهِ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِمَقْدَارِ النَّصَابِ الْمَذْكُورِ
أَوْ أَكْثَرَ .

فأما الفقهاء فإنهم لا يُوجِبُونَ الْقَطْعَ عَلَى مَنْ سَرَقَ مِنْ مَالِ الْغَنِيمَةِ قَبْلَ قِسْمَتِهَا ،
سواء كان ماسرقة أو أكثر من حقه أو لم يكن ، لأنَّ مُحَالَطَةَ حَقِّهِ وَمُتَازَجَتَهُ لِلْمَسْرُوقِ
شُبْهَةٌ فِي الْجِلَّةِ تَمْنَعُ مِنْ وَجُوبِ الْقَطْعِ ، هذا إن كان له حَقٌّ فِي الْغَنِيمَةِ بِأَنْ يَكُونَ شَهِيدَ
الْقِتَالِ بِإِذْنِ سَيِّدِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ وَكَانَ لِسَيِّدِهِ فِيهَا حَقٌّ لَمْ يُقَطَّعْ أَيْضًا ؛ لِأَنَّ حِصَّةَ
سَيِّدِهِ لِلشَّاعَةِ شُبْهَةٌ تَمْنَعُ مِنْ قَطْعِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَشْهَدْ الْقِتَالَ ^(١) وَلَا شَهِدَهُ سَيِّدُهُ وَسَرَقَ مِنَ
الْغَنِيمَةِ قَبْلَ الْقِسْمَةِ مَا يَجِبُ فِي مِثْلِهِ الْقَطْعُ وَجَبَ عَلَيْهِ الْقَطْعُ .

(١) : ١ « ولم يشهده سيده » .

(٢٧٨)

الأفضل

لَوْ قَدْ أُسْتُوتَ قَدَمَايَ مِنْ هَذِهِ لَلدَّاحِضِ لَغَيَّرْتُ أَشْيَاءَ

الشرح :

لسنا نشك أنه كان يذهب في الأحكام الشرعية والقضايا إلى أشياء يخالف فيها أقوال الصحابة ، نحو قطعه يد السارق من رؤوس الأصابع ، وبيع أمهات الأولاد ، وغير ذلك ، وإنما كان يمتنع من تغيير أحكام من تقدمه اشتغاله بحرب البغاة والخوارج ، وإلى ذلك يشير بالمداحض التي كان يؤمل استواء قدميه منها ، ولهذا قال لقضاته : « اقضوا كما كنتم تقتضون حتى يكون للناس جماعة » ، فلفظة « حتى » — ها هنا مؤذنة بأنه فسح لهم في اتباع عاداتهم في القضايا والأحكام التي يمهّدونها إلى أن يصير للناس جماعة ، وما بعد « إلى » و « حتى » ينبغي أن يكون مخالفا لما قبلهما .

فأما أصحابنا فيقولون : إنه كان فيما يحاول أن يحكم بين الناس مجتهدا ، ويجوز لغيره من المجتهدين مخالفته .

والإمامية تقول : ما كان يحكم إلا عن نصّ وتوقيف ، ولا يجوز لأحد من الناس مخالفته .

والقول في صحة ذلك وفساده فرغ من فروع مسألة الإمامة ^(١) .

(١) د : « الإمامية » .

(٢٧٩)

الأصل :

اعلموا علماً يقيناً أن الله لم يجعل للعبد وإن عظمت حيلته، واشتدت طلبته، وقويت مكيدته، أكثر مما سمى له في الذكر الحكيم، ولم يحل بين العبد في ضيقه وقلة حيلته، وبين أن يبلغ ما سمى له في الذكر الحكيم. والعارف لهذا، العاقل به؛ أعظم الناس رحمة في منقعة؛ والتارك له، الشاك فيه، أعظم الناس شغلاً في مصرة.

ورب منعم عليه مستدرج بالثمن، ورب مبتلى مصنوع له بالبلى. فزد أيها المستمع في شكرك، وقصر من مجلتك، وقف عند منتهى رزقك.

الشرح :

قد تقدم القول في الحرص والجشع وذم الكادح في طلب الرزق، ومدح القناعة والاقتصار، ونذكر هنا طرقات أخرى من ذلك. قال بعض الحكماء: وجدت أطول الناس غماً الحسود، وأهنأهم عيشاً القنوع، وأصبرهم على الأذى الحريص، وأخفصهم عيشاً أرفضهم للدنيا، وأعظمهم ندامة العالم المفرط.

وقال عمر: الطمع فقر، واليأس غنى، ومن يئس مما عند الناس استغنى عنهم.

وقيل لبعض الحكماء : ما الغنى ؟ قال : قلةُ تمنّيك ، ورضاكَ بما يكفّيك ؛ ولذلك قيل : العيشُ ساعاتُ تمرّ ، وخطوبُ تَكُرّ .

وقال الشاعر :

اقنعْ بِعَيْشِكَ تَرْضَاهُ وَاتركْ هَوَاكَ وَأنتَ حُرٌّ
فَلَرُبَّ حَتَفٍ فَوْقَهُ ذَهَبٌ وَيَاقُوتٌ وَدُرٌّ

وقال آخر :

إلى متى أنا في حِلٍّ وترحالٍ من طول سعي وإدبارٍ وإقبالٍ !
ونازحُ الدارِ لأنفكُ مغترباً عن الأحبة لا يدرون ما حالي
بمشرقِ الأرضِ طَوْرًا ثم مغربها لا يخطرُ الموتُ من حرصٍ على بالي
ولو قنعتُ أناني الرزقُ في دعةٍ إنَّ القنوعَ الغنى لا كثرةُ المالِ

وجاء في الخبر المرفوع : « أجملوا في الطلب ، فإنه ليس لعبدٍ إلا ما كُتِبَ له ، ولن يخرج عبداً من الدنيا حتى يأتيه ما كُتِبَ له في الدنيا وهي راحة » .

(٢٨٠)

الأصل :

لَا تَجْعَلُوا عَلَيْكُمْ جَهْلًا ، وَيَقِينَكُمْ شَكًّا ؛ إِذَا عَلِمْتُمْ فاعْمَلُوا ، وَإِذَا
تَيَقَّنْتُمْ فَأَقْدِمُوا .

الشرح :

هذا^(١) نهى العلماء عن ترك العمل ؛ يقول : لا تجعلوا عليكم كالجهل ، فإن الجاهل
قد يقول : جهلت فلم أعمل ، وأنتم فلا عذر لكم ، لأنكم قد علمتم وانكشف لكم
مير الأمر ، فوجب عليكم أن تعملوا ، ولا تجعلوا عليكم جهلا ، فإن من^(٢) علم المنفعة
في أمر ولا حائل بينه وبينه ثم لم يأت به كان سفيها .

(٢٨١)

الأصل :

إِنَّ الطَّمَعَ مُورِدٌ غَيْرُ مُصْدِرٍ ، وَضَامِنٌ غَيْرُ وَفِيٍّ ، وَرُبَّمَا شَرِبَ الْمَاءَ قَبْلَ رِيِّهِ ، وَكُلَّمَا عَظُمَ قَدَرُ الشَّيْءِ الْمُتَنَافَسِ فِيهِ عَظُمَتِ الرِّزْيَةُ لِنَقْدِهِ ، وَالْأَمَانِيُّ تَعْمِيُّ أَعْيُنِ الْبَصَائِرِ ، وَالْحِظُّ يَأْتِي مَنْ لَا يَأْتِيهِ .

الشرح :

قد تقدم القول في هذه المعاني كلها .

وقد ضرب الحكماء مثلاً لفرط الطَّمَعِ ، فقالوا : إن رجلاً صادَ قُبْرَةً فقالت : ما تريد أن تصنع بي ؟ قال : أذبحك وآكلك ؛ قالت : والله ما أشفي من قَرَمٍ ، ولا أشبع من جُوعٍ ، ولكني أعلمك ثلاث خصالٍ هنَّ خيرٌ لك من أكلِي ؛ أمّا واحدة فأعلمك إياها وأنا في يدك ، وأمّا الثانية فإذا صِرتُ على الشجرة ، أمّا الثالثة فإذا صِرتُ على الجبل . فقال : هاتي الأولى ؛ قالت : لا تَلَهْفَنَّ على ما فات ، نخلاها ، فلما صارت على الشجرة قال : هاتي الثانية ، قالت : لا تُصَدِّقَنَّ بما لا يكون أنه يكون ، ثم طارت ، فصارت على الجبل ؛ فقالت : يا شقيّ لو ذَبَحْتَنِي لأَخْرَجْتَ من حَوْصَلَتِي دُرَّتَيْنِ وَزَنُّ كُلِّ وَاحِدَةٍ ثَلَاثُونَ مِثْقَالاً ، فَعَضَّ عَلَى يَدَيْهِ وَتَلَهَّفَ تَلَهُّفاً شَدِيداً ؛ وقال : هاتي الثالثة ؛ فقالت : أنت قد أنسيت الاثنين ، فما تصنع بالثالثة ؟ ألم أقل لك : لا تَلَهْفَنَّ على

ما فات ! وقد تَلَهَّفتَ ، وألم أقل لك لا تصدِّق بما لا يكون أنه يكون . وأنا وَلَحِمِي
وَدَمِي وِرِيشِي لا يكون عشرين مثقالا ، فكيف صدقت أن في حَوْصَلَتِي درتين كلَّ
واحدة منهما ثلاثون مثقالا ! ثم طارت وذهبت .

وقوله : « وربما شَرِقَ شاربُ الماء قبلَ رِيَّةٍ » ، كلامٌ نصيح ، وهو مَثَلٌ لمن يُخْتَرَمُ^(١)
بَفْتَةٍ ، أو تَطَرُّقِهِ الحوادثُ والأخطوب وهو في تَلَهِّيَةٍ مِنْ عَيْشِهِ .

ومثل الكلمة الأخرى قولهم : على قدرِ العَطِيَّةِ تكون الرِّزِيَّةُ .
والقولُ في الأمانى قد أوسَعْنَا القول فيه مِنْ قبل ، وكذلك في الحفظ .

(١) يُخْتَرَمُ بَفْتَةٍ ، أى يَأْتِيهِ الموت بَفْتَةٍ .

(٢٨٢)

الأصل

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ تَحْسُنَ فِي لَامِعَةِ الْعُيُونِ عَلَانِيَتِي، وَتَقْبَحَ فِيهَا أَبْطُنَ لَكَ سَرِيرَتِي، مُحَافِظًا عَلَى رِيَاءِ النَّاسِ مِنْ نَفْسِي بِجَمِيعِ مَا أَنْتَ مُطَّلِعٌ عَلَيْهِ مِنِّي، فَأُبْدِي لِلنَّاسِ حُسْنَ ظَاهِرِي، وَأُفْضِيَ إِلَيْكَ بِسُوءِ عَمَلِي، تَقَرُّبًا إِلَى عِبَادِكَ، وَتَبَاعُثًا مِنْ مَرْضَاتِكَ .

الشرح :

قد تقدم القول في الرياء ، وأن يُظهر الإنسان من العبادة والفعل الجليل ما يبطن غيره، ويقصد بذلك الشمعة والصبّ لا وجه الله تعالى .

وقد جاء في الخبر المرفوع : « أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية » . قال المفسرون : والرياء من الشهوة الخفية ، لأنه شهوة الصّيت والجاه بين الناس بأنه متين الدّين ، موّاطب على نوافل العبادات ، وهذه هي الشهوة الخفية ، أي ليست كشهوة الطعام والنكاح وغيرهما من الملاذّ الحسية .

وفي الخبر المرفوع أيضا : أن اليسير من الرياء شرك^(١) ، وأن الله يحبّ الأتقياء الأخفياء الذين هم في بيوتهم إذا غابوا لم يفتقدوا ، وإذا حضروا لم يعرفوا ، قلوبهم مصابيح الهدى ، ينجون من كلّ غبراء مظلمة .

(١) كلمة غامضة في الأصول .

(٢٨٣)

الأصل

وقال عليه السلام :

لَا وَالَّذِي أَمْسَيْنَا مِنْهُ فِي غَيْرِ لَيْلَةٍ دَهَاءٌ ، تَكْثِيرُ عَنْ يَوْمٍ أَغْرَ ، مَا كَانَ
كَذًّا وَكَذًّا .

الشرح :

قد روى : « تفتر عن يوم أغر » .

والفتر : البقايا^(١) ، وكذلك الإغبار ، وَكَثَرَأَى بَسَمَ ، وأصله الكشف .

وهذا الكلام إما أن يكون قاله على جهة التناول ، أو أن يكون إخباراً بغيث ؛
والأول الوجه^(٢) .

(١) ومنه قول أبي كبير الهذلي :

ومزأ من كل غبر حَيْضَةٍ وفسادِ مرضعةٍ وداءِ مُغِيلِ

قال في اللسان : « وغبر الحين : بقايا » .

(٢) ١ : « والوجه الأول » .

(٢٨٤)

الأصل :

قَلِيلٌ تَدْوُمٌ عَلَيْهِ ، أَرْجَى مِنْ كَثِيرٍ تَمْلُولٍ مِنْهُ .

الشرح :

لا ريب أن من أراد حفظ كتاب من الكتب العلمية فحفظ منه قليلا قليلا ،
ودام على ذلك ، فإن ذلك أنفع له وأرجى لفلاحه من أن يحفظ كثيرا ، ولا يدوم
عليه لملاله إياه وضيجه منه ، والتجربة تشهد بذلك .
والقول في غير الحفظ كالقول في الحفظ ، نحو الزيارة القليلة للصديق ، ونحو العطاء
اليسير الدائم ^(١) الذي هو خير من الكثير المنقطع ، ونحو ذلك .

(١) بعدها في : « غير المنقطع » .

(٢٨٥)

الأصل :

إِذَا أَضَرَّتِ النَّوَافِلُ بِالْفَرَائِضِ فَارْفُضُوهَا .

الشرح

قد تقدّم القولُ في النافلة : هل تصحّ ممن عليه فريضة لم يؤدّها ، وذكرنا مذاهبَ الفقهاء في ذلك .

ولا ريبَ أنّ مَنْ أَسْتَغْرَقَ الْوَقْتَ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى آتَى أَوْقَاتِ الْفَرَائِضِ لَمْ يَفْعَلِ الْفَرَائِضَ فِيهَا ، وَشَغَلَهَا بِالْعِبَادَةِ النَّفْلِيَّةِ ، فَقَدْ أَخْطَأَ ؛ وَالْوَاجِبُ أَنْ يَرْفُضَ النَّافِلَةَ حَيْثُ بِتَضْيِيقِ وَقْتِ الْفَرِيضَةِ ، لَا خِلَافَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فِي ذَلِكَ ، وَيَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ هَذَا مَثَلًا ظَاهِرُهُ مَا ذَكَرْنَا ، وَبَاطِنُهُ أَمْرٌ آخَرُ .

(٢٨٦)

الأفضل :

مَنْ تَذَكَّرَ بَعْدَ السَّفَرِ اسْتَعَدَّ .

البشرح :

هذا مثل قولهم في المثل : « الليل طويل ، وأنت مُقِمِر »^(١) ؛ وقال أيضا : عَشَّ ولا تَغْتَرَّ^(٢) .

وقال أصحاب المعاني : مثل الدنيا كَرَكَبٍ في فَلَاةٍ وَرَدُوا ماءً طَيِّباً ، فمنهم من شَرِبَ من ذلك الماء شُرْباً يسيراً ، ثم أَفَكَرَ في بُدِّ المسافة التي يَقْصِدُونَهَا ، وأنه لَيْسَ بعد ذلك الماء ماءً آخَرَ ، فتزوَّدَ منه ماءً أَوْصَلَهُ إلى مقْصِده ، ومنهم من شَرِبَ من ذلك الماء شُرْباً عظيماً ، ولَهَا عن التزوَّدِ والاستعداد ، وظَنَّ أَنَّ ما شَرِبَ كافٍ لَهُ ومُغْنٍ عن أدْخار شيءٍ آخَرَ ، فقطعَ بِهِ ، وأخْلَفَهُ ظَنُّهُ ، فمَطَّشَ في تلك الفَلَاةِ ومات .

وقد رَوَى عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآله أَنَّهُ قال لأَصْحَابِهِ : « إِنَّمَا مِثْلِي وَمِثْلُكُمْ وَمِثْلُ الدُّنْيَا كَقَوْمٍ سَلَكَوا مَفَاذَةً غَبْرَاءَ حَتَّى إِذَا لَمْ يَذَرُوا مَسَلَكُوا مِنْهَا أَكْثَرُ أَمَّ مَا بَقِيَ ! أَنْفَدُوا الزَّادَ وَحَسَرُوا الظَّهْرَ ، وَبَقُوا بَيْنَ ظَهْرَانِي الْمَفَاذَةِ لَا زَادَ وَلَا حِمْلَ ، فَأَيَقِنُوا بِالْهَلَكَةِ ، فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ خَرَجَ عَلَيْهِمْ رَجُلٌ فِي حُلَّةٍ يَقَطُرُ رَأْسُهُ مَاءً ، فَقَالُوا : هَذَا قَرِيبٌ عَهْدٍ بِرَيْفٍ ، وَمَا جَاءَكُمْ هَذَا إِلَّا مِنْ قَرِيبٍ ؛ فَلَمَّا أَنْتَهَى إِلَيْهِمْ وَشَاهَدَ حَالَهُمْ قَالَ : أَرَأَيْتُمْ إِنْ هَدَيْتُكُمْ إِلَى مَاءٍ رَوَاءَ ، وَرِيَاضٍ خَضِرٍ مَا تَعْمَلُونَ ؟ قَالُوا : لَا نَعْصِيكَ شَيْئاً ؛

(٢) الميداني ٢ : ١٦ .

(١) الميداني . . .

قال : عهودكم ومواثيقكم بالله ، فأعطوه ذلك ، فأوردهم ماء رواء ورياضا خضرا ،
ومكث بينهم . ماشاء الله ، ثم قال : إني مُقَارِقُكُمْ ، قالوا : إلى أين ؟ قال : إلى ماء ليس كائكم ،
ورِياضٍ ليست كرياضكم ؛ فقال الأَكْثَرُونَ منهم : والله ما وَجَدْنَا مانِحْنَ فيه حتَّى ظَنَنَّا
أنا لَنَجِدْهُ ، وما نَصْنَعُ بِمَنْزِلٍ خَيْرٍ مِنْ هَذَا ! وقال الْأَقْلُونَ منهم : أَلَمْ تُعْطُوا هَذَا الرَّجُلَ
مَوَاقِيقَكُمْ وَعُهُودَكُمْ بِاللَّهِ لَا تَمْصُونَهُ شَيْئًا ، وقد صدقكم في أوَّلِ حَدِيثِهِ ، والله
لَيَصْدُقَنَّكُمْ فِي آخِرِهِ ؛ فَرَأَى فِيمَنْ تَبِعَهُ مِنْهُمْ ، وَتَخَلَّفَ الْبَاقُونَ ، فَدَكَّهُمْ عَدُوٌّ شَدِيدُ الْبَاسِ
عَظِيمُ الْجَيْشِ ، فَأَصْبَحُوا مَا بَيْنَ أُسَيْرٍ وَقَتِيلٍ .

(٢٨٧)

الأصل :

لَيْسَتِ الرَّؤْيَةُ مَعَ الْإِبْصَارِ ، فَقَدْ تَكْذِبُ الْعُيُونُ أَهْلَهَا ، وَلَا يَغْنُ الْعَقْلُ
مَنْ أَسْتَنْصَحَهُ .

الشرح :

هذا مثلُ قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي
الصُّدُورِ ﴾ ^(١) .

أى ليس العمى عمى العين ، بل عمى القلب .

كذلك قولُ أمير المؤمنين عليه السلام ، ليست الرؤية مع العيون ، وإنما الرؤية
الحقيقية مع العقول .

وقد ذهب أكابرُ الحكماء إلى أن اليقينيّات هي المقولات لا المحسوسات ؛
قالوا : لأنَّ حُكْمَ الْحَسِّ فِي مَظَنَّةِ الْغَلَطِ ، وَطَالَ مَا كَذَبَ الْحِسُّ ، وَاعْتَقَدْنَا بِطَرِيقِهِ
أَعْتِقَادَاتٍ بَاطِلَةً ، كَمَا نَرَى الْكَبِيرَ صَغِيرًا ، وَالصَّغِيرَ كَبِيرًا ، وَالْمُتَحَرِّكَ سَاكِنًا ، وَالسَّاكِنَ
مُتَحَرِّكًا ، فَأَمَّا الْعَقْلُ فَإِذَا كَانَ لِلْعَقُولِ بِهِ بَدِيهِيًّا أَوْ مُسْتَنِدًا إِلَى مَقْدَمَاتٍ بَدِيهِيَّةٍ فَإِنَّهُ
لَا يَقَعُ فِيهِ غَلَطٌ أَصْلًا .

(٢٨٨)

الأضل

بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْمَوْعِظَةِ حِجَابٌ مِنَ الْغُرَّةِ .

* * *

الشَّرْحُ :

قد تقدم ذكرُ الدنيا وغُرورها ، وأنها بشهواتها ولذاتها حِجَابٌ بين العبد وبين المَوْعِظَةِ ، لأنَّ الإنسانَ يفتَرِّ بالمَاجِلَةِ ، ويتوهم دَوَامَ ما هو فيه ، وإذا خَطَرَ بباله الموتُ والفناء وَعَدَ نفسه رَحْمَةَ اللَّهِ تعالى وعَفْوَهُ ، هذا إن كان تَمَنِّي يَعْتَرِفُ بِالْعَادِ ، فإنَّ كثيرا تَمَنِّي يُظْهِرُ الْقَوْلَ بِالْمَعَادِ هو في الحقيقة غيرُ مستيقِنٍ له ، والإِخْلَادُ إلى عَفْوِ اللَّهِ تعالى والْتِكَالِ على المَغْفِرَةِ مع الإِفَامَةِ على المَعْصِيَةِ ، غُرُورٌ لا محالَةَ ، والحَاظُ من عَمَلِ لما بعدَ الموتِ ، ولم يُؤْمِنَنَّ نفسه الأُمَانِيَّاتِ التي لا حَقِيقَةَ لها .

(٢٨٩)

الأضل :

جَاهِلِكُمْ مُزْدَادٌ ، وَعَالِكُمْ مُسَوِّفٌ .

الشَّنُجُ :

هذا قريب مما سلف : إنَّ الجاهل من الناس مُزْدَادٌ من جهله ، مُصِرٌّ على خطيئته ، مُسَوِّفٌ من توهّماته وعقيدته الباطلة بالعفو عن ذنبه ، وليس الأمر كما توهمه .
﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلُ الْكِتَابِ مِنْ يَعْمَلُ سُوءًا يُجْزَى بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾^(١) .

(٢٩٠)

الأضل :

قَطَعَ الْعِلْمُ عُنْدَ الْمُتَعَلِّلِينَ .

الشَّرْحُ :

هذا أيضاً قريبٌ مما تقدم ، يقول : قَطَعَ الْعِلْمُ عُنْدَ الَّذِينَ يُهْلُونَ أَنْفُسَهُمْ
بالباطل ، ويقولون : إِنَّ رَبَّ كَرِيمٌ رَحِيمٌ ، فلا حاجة لنا إلى إتعاب أنفسنا بالعبادة ،
كما قال الشاعر :

قَدِمْتُ عَلَى الْكَرِيمِ بغير زادٍ من الأعمال ذَاذْنِبٍ عَظِيمِ
وَسُوءِ الظَّنِّ أَنْ تَمْتَدَّ زَادًا إِذَا كَانَ الْقُدُومُ عَلَى الْكَرِيمِ

وهذا هو التعليل بالباطل ، فإن الله تعالى وإن كان كريماً رحماً عفواً عفورا ،
إلا أنه صادقُ القول ، وقد توعد العصاة وقال : ﴿ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ * يَصْلَوْنَهَا
يَوْمَ الدِّينِ * وما هم عنها بغائبين ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّْ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ
بِالْوَعِيدِ * مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ ^(٢) ، ويكفي في رحمة وعفوه
وكرمه أن يفر للتائب أو لمن ثوابه أكثر مما يستحقه من العقاب ، فالقول بالوعيد
معلوم بأدلة السمع المتظاهرة المتناصرة التي قد أطنب أصحابنا في تعدادها وإيضاحها ، وإذا
كان الشيء معلوماً ، فقد قَطَعَ الْعِلْمُ به عذر أصحاب التعلل والتَّمَنَّى ، وَوَجَبَ الْعَمَلُ بالمعلوم
ورفض ما يخالفه .

(٢) سورة ق ٢٨ ، ٢٩ .

(١) سورة الانطار ٦٤ - ٦٦ .

(٢٩١)

الأصل

كُلُّ مُعَاجِلٍ يَسْأَلُ الْإِنْتَظَارَ ، وَكُلُّ مُؤَجَّلٍ يَتَعَلَّلُ بِالتَّسْوِيفِ .

الشُّنْخُ :

قال الله سبحانه : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ ^(١) .
فهذا هو سؤال الإنظار لمن عُوِّجِلَ ، فأما من أُجِّلَ فإنه يعمل نفسه بالتسويق ، ويقول :
سوف أتوب ، سوف أقليع عما أنا عليه ، فأكثرهم يُخْتَم ^(٢) من غير أن يبلغ هذا
الأمل ، وتأتيه المنية وهو على أقبح حال وأسوئها ، ومنهم من تشمله السعادة فيتوب
قبل الموت ، وأولئك الذين خُتِمَت أعمالهم بخاتمة الخير ، وهم في العالم كالشعرة البيضاء في
الثور الأسود .

(٢) يقال : اخترمته المنية ؛ أى أخذته من بينهم

(١) سورة المؤمنون ٩٩ ، ١٠٠ .

(١٢ - نهج - ١٩)

(٢٩٢)

الأصل

ما قال الناسُ لشيءٍ : طوبى له ! إلا وقد خبأ له الدهرُ يومَ سوء .

الشرح

قد تقدم هذا المعنى ، وذكرنا فيه نكتاً جيدة حميدة .

[نبذ من الأقوال الحكيمة في تقلبات الدهر ونصرفاته]

كان محمد بن عبد الله بن طاهر أمير بغداد في قصره على دجلة يوماً ، وإذا بحشيشٍ على وجه الماء ، في وسطه قصبة عليها رُقعة ، فأمر بأخذها ، فإذا فيها :

تأه الأعرج وأستولى به البطرُ فقل له : خيرُ ما أستمَلته الخذرُ

أحسنَت ظنَّكَ بالأَيَّامِ إذ حَسُنْتَ ولم تخفِ سوء ما يأتِي به القدرُ

وسالمتك الليالي فاعترزت بها وعند صغور الليالي يحدث الكدرُ

فما أنتفع بنفسه مدّة .

وفي المثل : الدهر إذا أتى بسخواءٍ سخسح^(١) ، يُعقبها بنكباء زعزع . وكذلك شربُ البئيش فيه تلونٌ ، بيناه عذبا إذ تحول أجناً .

(١) أى سحابة تصب مطراً شديداً .

يحيى بن خالد : أعطانا الدهر فأسرف ، ثم مال علينا فأجحف .
وقال الشاعر :

فيا لنعيم ساعدتنا رقابهُ وخاست بنا أ كفالهُ والروادِفُ
إسحق بن إبراهيم الموصلي :

هي المقاديرُ تجري في أعينها فاصبرْ فليس لها صبرٌ على حالِ
يوماً ترشُ خسيس الحالِ ترفعهُ إلى السماء ويوماً تخفيض العالِ
إذا أدبر الأمر أنى الشرُّ من حيث كان يأتي الخير .
هاني بن مسعود :

إن كسرى أبى على الملك النعم مانٍ حتى سقاه أم الرقوبِ
كلُّ ملكٍ وإن تصعد يوماً بأناسٍ يعودُ للتصويبِ
أحيحة بن الجلاح :

وما يدري الفقير متى غيباه وما يدري الغنى متى يعملُ
وما تدري إذا أضربت شولاً أن تلحق بعد ذلك أم تحيلُ^(١)
وما تدري إذا أزمعت سيراً بأي الأرض يدركك المقيلاً
آخر :

فادرن الدنيا بياق لأهلِهِ ولا شرة الدنيا بضربةٍ لازمِ
آخر :

رُبَّ قومٍ غبروا من عيشِهِم في سرورٍ ونعيمٍ وغَدَقَ

(١) القول : الناقة التي نقصت ألبانها .

سَكَتَ الدهرُ زمانًا عنهمُ ثم أبكاهم دما حين نطق
ومن الشعر المنسوب إلى محمد الأمين بن زبيدة :

يأنفَسُ قد حَقَّ الحَذَرُ أين الفِرَارُ من القَدَرِ
كلَّ امرئٍ بما يَخْأ ف ويرتجيه على خَطَرِ
من يرتشِفُ صفوَ الزَّما ن يَغْصُ يوماً بالكَدَرِ

(٢٩٣)

الأصل :

وقال عليه السلام وقد سُئِلَ عنِ القَدَرِ : طَرِيقُ مُظْلِمٍ فَلَا تَسْلُكُوهُ . ثم سئلَ ثانياً فقال : بِحَرٍّ عَمِيقٍ فَلَا تَلِجُوهُ ؛ ثم سئلَ ثالثاً ، فقال : سِرُّ اللَّهِ فَلَا تَتَكَلَّفُوهُ .

البُزْخُ :

قد جاء في الخبر المرفوع : القَدَرُ سِرُّ اللَّهِ في الأرض ، ورُوي : سرُّ اللَّهِ في عباده ، والمِرَادُ نَهْيُ المستضعفين عن الخَوْضِ في إرادة الكائنات ، وفي خلق أعمال العباد ، فإنه ربما أفضى بهم القول بالجبر ، لما في ذلك من الغموض ، وذلك أَنَّ العاميَّ إذا سَمِعَ قول القائل : كيف يجوز أن يَقَعَ في عالَمِهِ ما يكرهه ، وكيف يجوز أن تَغْلِبَ إرادة الخلق إرادة الخالق !

ويقول أيضاً : إذا علم في القَدَمِ أَنَّ زَيْداً يَكْفُرُ ، فكيف لزيدٍ أَنْ لا يَكْفُرَ ! وهل يُمكنُ أَنْ يقع خلافُ ما عَلِمَهُ اللَّهُ تعالى في القَدَمِ ، اشتبه عليه الأمر ، وصار شُبْهَةً في نفسه ، وقوي في ظنه مذهبُ الجُبْرَةِ ، فَنهَى عليه السلام هؤلاء عن الخَوْضِ في هذا النحو من البَحْثِ ، ولم يَنْهَ غيرَهم من ذوى العقول الكاملة ، والرياضة القويّة ، والملَكَةِ التامة ، ومن له قدرةٌ على حَلِّ الشُّبْهِ ، والتقصّي عن المشكلات .

فإن قلت : فإنكم تقولون : إنَّ العاميَّ والمستضعف يجب عليهما النظر ! قلت : نعم إلا أنه لا يَدْرِي لهما من موقف بعد إعمالها ما يَنْتَهِي إليه جُهدُهما من النظر ، بحيث يُرْتَدِّدُهما إلى الصَّواب ، والنَّهْيِ إنما هو لمن يَسْتَبِدُّ من ضعفاء العامة بنفسه في النظر ولا يَبْحَثُ مع غيره لِيُرْشِدَهُ .

(٢٩٤)

الأصل :

إِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَبْدًا حَظَرَ عَلَيْهِ الْعِلْمَ .

الشُّرْحُ :

أَرَادَهُ : جعله رذلا ، وكان يقال : مِنْ علامة بُغْضِ اللَّهِ تَعَالَى لِلْعَبْدِ أَنْ يُبْغِضَ إِلَيْهِ الْعِلْمُ .

وقال الشاعر :

شَكَوتُ إِلَى وَكَيْعٍ سُوءَ حِفْظِي فَأَرْشَدَنِي إِلَى تَرْكِ الْمَعَاصِي
وَقَالَ لِأَنَّ حِفْظَ الْعِلْمِ فَضْلٌ وَفَضْلُ اللَّهِ لَا يُؤْتِيهِ عَاصِي
وَقَالَ رَجُلٌ لِحَكِيمٍ : مَا خَيْرُ الْأَشْيَاءِ لِي ؟ قَالَ : أَنْ تَكُونَ عَالِمًا ، قَالَ : فَإِنْ لَمْ أَكُنْ ؟ قَالَ : أَنْ تَكُونَ مُتْرِيًّا ؛ قَالَ : فَإِنْ لَمْ أَكُنْ ؟ قَالَ : أَنْ تَكُونَ شَارِيًّا ؛ قَالَ : فَإِنْ لَمْ أَكُنْ ؟ قَالَ : فَأَنْ تَكُونَ مَيِّتًا .

أُخِذَ هَذَا الْمَعْنَى بَعْضُ الْمُحَدِّثِينَ فَقَالَ :

إِذَا فَاتَكَ الْعِلْمُ جُدْ بِالْقِرَى وَإِنْ فَاتَكَ الْمَالُ سُدْ بِالْقِرَاعِ
فَإِنَّ فَاتَ هَذَا وَهَذَا وَذَلِكَ فَتَ خِيَاتِكَ شَرُّ الْمَتَاعِ
وَقَالَ أَيْضًا فِي الْمَعْنَى بَعِينَهُ :

وَلَوْلَا الْحِجَابُ وَالْقِرَى وَالْقِرَاعُ لَمَّا فَضَلَ الْآخِرَ الْأَوَّلَا
ثَلَاثٌ مَتَى يَحُلُّ مِنْهَا الْفَتَى يَكُنْ كَالْبَهِيمَةِ أَوْ أَرَذَلَا

(٢٩٥)

الأصل :

وقال عليه السلام :

كَانَ لِي فِيمَا مَضَى أَخٌ فِي اللَّهِ ، وَكَانَ يُعْظِمُهُ فِي عَيْنِي صِغَرُ الدُّنْيَا فِي عَيْنِهِ ،
وَكَانَ خَارِجًا مِنْ سُلْطَانِ بَطْنِهِ ، فَلَا يَتَشَهَّى مَا لَا يَجِدُ ، وَلَا يُكْثِرُ إِذَا وَجَدَ ،
وَكَانَ أَكْثَرَ ذَهْرِهِ صَامِتًا ، فَإِنْ قَالَ بَدَّ الْقَائِلِينَ ، وَتَقَعَ غَلِيلَ السَّائِلِينَ ، وَكَانَ
ضَعِيفًا مُسْتَضْعَفًا ، فَإِنْ جَاءَ الْجِدُّ فَهُوَ لَيْثٌ عَادٍ ، وَصِلٌ وَادٍ ، لَا يُدْلِي بِحُجَّةٍ
حَتَّى يَأْتِيَ قَاضِيًا ، كَانَ لَا يَلُومُ أَحَدًا عَلَى مَا لَا يَجِدُ الْعُذْرَ فِي مِثْلِهِ حَتَّى يَسْمَعَ
أَعْتَذَارَهُ ، وَكَانَ لَا يَشْكُو وَجَعًا إِلَّا عِنْدَ بُرْنِهِ ، وَكَانَ يَفْعَلُ مَا يَقُولُ ، وَلَا يَقُولُ
مَا لَا يَفْعَلُ ، وَكَانَ إِنْ غَلِبَ عَلَى الْكَلَامِ لَمْ يَغْلِبْ عَلَى الشُّكُوتِ ، وَكَانَ عَلَى
أَنْ يَسْمَعَ أَحْرَصَ مِنْهُ عَلَى أَنْ يَتَكَلَّمَ ، وَكَانَ إِذَا بَدَّهَ أَمْرَانِ نَظَرَ أُيْهُمَا
أَقْرَبُ إِلَى الْهَوَى فَخَالَفَهُ ؛ فَعَلَيْكُمْ بِهَذِهِ انْخِلَاطٍ فَالْزَمُوهَا ، وَتَنَافَسُوا فِيهَا ،
فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوهَا فَاعْلَمُوا أَنَّ أَخَذَ الْقَلِيلَ خَيْرٌ مِنْ تَرْكِ الْكَثِيرِ .

الشرح :

قد اختلف الناس في المعنى بهذا الكلام ، ومن هو هذا الأخ المشار إليه ؟
فقال قوم : هو رسول الله صلى الله عليه وآله ، واستبعد قوم لقوله : « وكان ضعيفا
مستضعفا » ، فإن النبي صلى الله عليه وآله لا يقال في صفاته مثل هذه الكلمة ،

وإن أمكن تأويلها على لين كلامه وسماحة أخلاقه ، إلا أنها غير لائقة به عليه السلام .

وقال قومٌ : هو أبو ذرٍّ النِّفَارِيُّ واستبعده قومٌ « لقوله : فإن جاء الجَدَّ فهو ليث عادٍ ، وصِلْ واد » ، فإن أبا ذرٍّ لم يكن من الموصوفين بالشَّجاعة ، والمعروفين بالبَسالة .
وقال قومٌ : هو المقدادُ بن عمرو المعروفُ بالمقداد بن الأسود ، وكان من شيعة عليٍّ عليه السلام المخاصين ، وكان شجاعاً مجاهداً حسن الطريقة ، وقد ورد في فضله حديث صحيح مرفوع .

وقال قومٌ : إنه ليس بإشارةٍ إلى أخٍ مُعيَّن ، ولكنه كلامٌ خارجٌ مخرج المثل ، وعادة العرب جارية بمثل ذلك ، مثل قولهم في الشعر : قُلت لصاحبي ، ويصاحبي ، وهذا عندي أقوى الوجوه .

[نبذة من الأقوال الحكمية في حمد القناعة وقلة الأكل]

وقد مضى القولُ في صِغر الدنيا في عَيْنِ أهل التحقيق ، فأما سلطان البطن ومدح الإنسان بأنه لا يكثر من الأكل إذا وجد أكلًا ، ولا يشتهي من الأكل ما لا يجده ، فقد قال الناسُ فيه فأكثرُوا .

قال أعشى باهلة يرثي المنتشر بن وهب :

طاوَى المَصِيرَ عَلَى العَزَاءِ مُنْصِلَتْ بالقوم لِيَلَّةٍ لَامِلًا وَلَا شَجَرُ^(١)
تَكْفِيهِ فَلَذَّةُ لَحْمٍ إِنْ أَلَمَ بِهَا مِنَ الشَّوَاءِ وَيُرْوَى شَرِبَهُ الْغَمْرُ
وَلَا يُبَارَى لِمَا فِي الْقَدْرِ يَرْقُبُهُ وَلَا تَرَاهُ أَمَامَ الْقَوْمِ يَفْتَقِرُ

(١) الكامل للبَرْد : ٤ : ٦٥ ، المصير : واحد المصران . والعزاء : الأمر الشديد .

لَا يَغْمِزُ السَّاقَةَ مِنْ أَيْنٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا يَعْصَى عَلَى شُرُوفِهِ الصَّفَرُ
وقال الشَّنْفَرَى :

وَأَطْوَى عَلَى الْخَمَصِ الْحَوَايَا كَمَا انْطَوَتْ خِيوطة مَارِي تَفَارٍ وَتُفْتَلُ^(١)
وإن مدَّت الأيدي إلى الزاد لم أكن بأعجلهم إذ أجشعُ القوم أعجلُ
وما ذاك إلا بسطة عن تفضُّلٍ عليهم وكان الأفضل المتفضِّلُ
وقال بعضهم لابنه : يَا بُنَيَّ عَوِّدْ نَفْسَكَ الْأَثَرَةَ ، وَجَاهِدْهُ الْهَوَى وَالشَّهْوَةَ ،
وَلَا تَنْهَشْ نَهْشَ السَّبَاعِ ، وَلَا تَقْضِمَ قَضْمَ الْبَرَّازِينَ ، وَلَا تُدْمِنَ الْأَكْلَ إِدْمَانِ الدَّمَاجِ ،
وَلَا تَلْقَمْ لَقْمَ الْجَمَالِ ، إِنَّ اللَّهَ جَعَلَكَ إِنْسَانًا ، فَلَا تَجْعَلْ نَفْسَكَ بَهِيمَةً وَلَا سَبْعًا ، وَاحْذَرْ
سُرْعَةَ الْكِطَّةِ ، وَدَاءَ الْبِطْنَةِ ، فَقَدْ قَالَ الْحَكِيمُ : إِذَا كُنْتَ بِطْنًا فُدِّ نَفْسُكَ مِنَ الزَّمَنِ^(٢)
وقال الأعشى :

* وَالْبِطْنَةُ يَوْمًا تُسَفِّهِ الْأَحْلَامَا^(٣) *

واعلم أن الشَّبَعَ داعيةُ الْبَشَمِ ، وَالْبَشَمُ داعيةُ السَّقَمِ ، وَالسَّقَمُ داعيةُ الموت ، ومن
مات هذه الميته فقد مات موتةً لثيمةً ، وهو مع هذا قَاتِلُ نفسه ، وَقَاتِلُ نفسه أَلَوْمٌ من
قَاتِلٍ غيره . يَا بُنَيَّ ، وَاللَّهِ مَا أَدَّى حَقَّ السَّجُودِ وَالرَّكُوعِ ذُو كِطَّةٍ ، وَلَا خَشَعَ لِلَّهِ
ذُو بِطْنَةٍ ، وَالصَّوْمُ مَصْحَّةٌ ، وَلَرَبَّمَا طَالَتْ أَعْمَارُ الْهِنْدِ ، وَصَحَّتْ أَبْدَانُ الْعَرَبِ ، وَلِلَّهِ دَرُّ
الْحَارِثِ بْنِ كَلْدَةَ حَيْثُ زَعَمَ أَنَّ الدَّوَاءَ هُوَ الْأَزْمُ ، وَأَنَّ الدَّاءَ إِدْخَالُ الطَّعَامِ فِي أَثَرِ
الطَّعَامِ ، يَا بُنَيَّ لَمْ صَفَّتْ أَذْهَانُ الْأَعْرَابِ ، وَصَحَّتْ أَذْهَانُ الرُّهْبَانِ مَعَ طُولِ الْإِقَامَةِ
فِي الصَّوَامِعِ ، حَتَّى لَمْ تَعْرِفِ وَجَعَ الْمَفَاصِلِ ، وَلَا الْأَوْرَامِ ، إِلَّا لِقَلَّةِ الرِّزْقِ ، وَوَقَاحَةِ
الْأَكْلِ ، وَكَيْفَ لَا تَرْغَبُ فِي تَدْيِيرِ يَجْمَعُ لَكَ بَيْنَ صِحَّةِ الْبَدَنِ وَذِكَاةِ الدَّهْنِ وَصَلَاحِ الْمَعَادِ

(١) لامية العرب ٢٧ . (٢) الزمى : الرضى عن كبر وهمهم .

(٣) ديوانه ٢٤٧ ، والبيت بتمامه :

يَا بُنَيَّ الْمُنْذِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَالْبِطْنَةُ يَوْمًا قَدْ تَأْفِنُ الْأَحْلَامَا

والقرب وعيش الملائكة . يا بُنَيَّ لم صار الضَّبَّ أطولَ شيءٍ ذمًّا ! إلا لأنه يتبلغ بالنسيم . ولم زعم رسولُ الله صلى الله عليه وآله أن الصومَ وجاء ! إلا ليجمعه حجاباً دون الشهواتِ فافهم تأديبَ الله ورسوله ، فإنهما لا يقصدان إلا مِثْلَكَ . يا بُنَيَّ ، إني قد بلغت تسعينَ عاماً ما نقص لي سنٌّ ، ولا انتشر لي عَصَبٌ ، ولا عرفتُ دينَ أنفٍ ، ولا سِيلانَ عَيْنٍ ، ولا تنظيرَ بَوَلٍ ، مالمالك علةٌ إلا التخفيفُ من الزاد ، فإن كنت تحبُّ الحياةَ فهذه سبيلُ الحياة ، وإن كنت تريدُ الموتَ فلا يُبعدُ الله إلا من ظلم .

وكان يقال : البِطْنَةُ تذهبِ الفِطْنَةُ .

وقال عمرو بنُ العاص لأصحابه يومَ حُكِّمَ الحَكَّامان : أ كَثُرُوا لأبي موسى من الطعامِ الطَّيِّبِ فوالله ما بَطُنَ قومٌ قطَّ إلا فَقَدُوا عُقُولَهُمْ أو بَعَثُوا ، وما مضى عزمُ رجلٍ باتَ بِطِينًا .

وكان يقال : أَقْلِيلَ طَعَامًا تَحْمَدُ مَنَامًا .

ودعا عبدُ الملك بنُ مروانَ رجلاً إلى الغداء فقال : مافيَّ فضلٌ ؟ فقال : إني أحبُّ الرجلَ يأكلُ حتى لا يكونَ فيه فضلٌ ؛ فقال : يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، عندى مُسْتَرَادٌ ، وَلَكِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أُصِيرَ إِلَى الْحَالِ الَّتِي اسْتَقْبَحَهَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ .

وكان يقال : مسكينٌ ابنُ آدمَ ، أَسِيرُ الْجُوعِ ، صَرِيحُ الشَّبَعِ .

وسألَ عبدُ الملكَ أبا الزُّعَيْرَةَ ؛ فقال : هل أَتَخِمْتُ قَطُّ ؟ قال : لا ، قال : وكيف ؟ قال : لَأَنَا إِذَا طَبَخْنَا أَنْضَجْنَا ، وَإِذَا مَضَعْنَا دَقَقْنَا ، وَلَا نُنْكِطُ لِلْعِدَّةِ وَلَا نُخْلِيهَا .

وكان يقال : من المَرْوَةِ أَنْ يَتْرُكَ الْإِنْسَانُ الطَّعَامَ وَهُوَ بَعْدُ يَشْتَهِيهِ .

وقال الشاعر :

فإنَّ قَرَابَ الْبَطْنِ يَكْفِيكَ مَلَوُهُ وَيَكْفِيكَ سَوَاتِ الْأُمُورِ اجْتِنَابُهَا

وقال عبد الرحمن بنُ أخِي الأصمعي : كان عَمِي يقول لي : لا تخرج يا بُنَيَّ من منزلك

حتى تأخذَ حِلْمَكَ - يعنى تنغذَى - فإذا أخذتَ حِلْمَكَ فلا تزددُ إليه حِلْمًا، فإنَّ الكثرة تنولُ إلى قِلَّةٍ . وفي الحديث للرفوع : ما ملأ ابنُ آدم وعاءَ شراً من بطنٍ ، بحسب الرجل من طعامه ما أقامَ صُلْبُه ، وأما إذا أبَيْتَ فُتِلَتْ طعام ، وثلثُ شراب ، وثلثُ نفس .

وروى حذيفة عن النبي صلى الله عليه وآله : « من قلَّ طعمه ، صحَّ بطنه ، وصفا قلبه ، ومن كثر طعمه ، سقمَ بطنه وقسا قلبه » ؛ وعنه صلى الله عليه وآله : « لا تُميتوا القلوبَ بكثرة الطعام والشراب ، فإنَّ القلبَ يموتُ بهما ، كالزرع يموتُ »^(١) أكثر عليه الماء . . وروى عون بنُ أبي جُحيفة عن أبيه قال : أكلتُ يوماً ثريداً ولجأَ سَمِيناً ، ثم أنيتُ رسولَ الله وأنا أتجشأ ، فقال : احبسْ جَشَأَكَ أبا جُحيفة ، إنَّ أكثرَكم شَبَعاً في الدنيا أكثرُكم جوعاً في الآخرة ، قال : فما أكل أبو جُحيفة بعدها مِلءَ بطنه إلى أن قبضه الله . وأكل على عليه السلام قليلاً من تمرٍ دَقَل^(٢) وشرب عليه ماء ، وأمرَ يده على بطنه وقال : من أدخله بطنه النارَ فأبعده الله ، ثم تمثَّل :

فإنَّك مَهْمَا تَعطِ بطنَكَ سُؤْلُهُ وفَرَجَكَ نالا مُنْتَهَى الذَّمِّ أَجْعَمًا
وكان عليه السلام يُفطِر في رمضان الذي قُتِل فيه عند الحَسَنِ ليلةً ، وعند الحُسَيْن ليلةً ، وعند عبد الله بن جعفر ليلةً ، لا يزيد على اللُّقْمَتَيْنِ أو الثلاث ، فيقال له ؛ فيقول : إنَّما هي لِيَالٍ قلائِل ، حتَّى يأتى أمرُ الله وأنا خَيِصُ البَطْنِ ، فَضْرَبَه ابنُ مُلْجَم لعنه الله تلك الليلة .

وقال الحسن : لقد أدركتُ أقواماً ما يأكل أحدهم إلّا في ناحيةٍ بطنه ، ما شَبِعَ رجلٌ منهم من طعامٍ حتَّى فارَّقَ الدنيا ، كان يأكل ، فإذا قاربَ الشَّبِعَ أمسَكَ وأنشد المبرد :

(١) النمر الدقل : أُرِدْأ التمر .

فإن امتلاء البطن في حسب الفتى قليل الغناء وهو في الجسم صالح
وقال عيسى عليه السلام : يا بني إسرائيل ، لا تكثروا الأكل ، فإنه من أكل كثير من
الأكل أكل كثير من النوم ، ومن أكل كثير النوم أقل الصلاة ، ومن أقل الصلاة كتب من
الغافلين : وقيل ليوסף عليه السلام : مالك لا تشبع وفي يدك خزائن مصر ؟ قال :
إني إذا شبعت نسيت الجائعين .

وقال الشاعر :

وأكلة أوقعت في الملك صاحبها كحبة القمح دقت عنق عصفور
لكثرة مجريش الملح آكلها الذئب من تمره تحشى بزنبور

ووصف لسابور ذي الأكتاف رجل من إصطخر للقضاء ، فاستقدمه ، فدعاه إلى
الطعام ، فأخذ الملك دجاجة من بين يديه فنصفها ، وجعل نصفها بين يدي ذلك الرجل ،
فأتى عليه قبل أن يفرغ الملك من أكل النصف الآخر ، فصرفه إلى بلده ، وقال : إن
سلفنا كانوا يقولون : من شربه إلى طعام الملك كان إلى أموال الرعية أشده .

قيل لسُميرة بن حبيب : إن أبنك أكل طعاماً فأتخمت ، وكاد يموت ، فقال : والله
لو مات منه ما صليت عليه . أنس يرفعه : إن من السرف أن تأكل كل ما اشتيت .
دخل عمر على عاصم ابنه وهو يأكل ليحماً ، فقال : ما هذا ؟ قال : قرمنا إليه ،
قال : أو كرمنا قرمت إلى الأحم أكلته ! كفى بالمرء شرها أن يأكل كل ما يشتهي .

أبو سعيد يرفعه : استعينوا بالله من الرغب ؛ قالوا : هو الشره ، ويقال : الرغب
شؤم . أنس يرفعه : أصل كل داء البردة ، قالوا : هي التخمعة ؛ وقال أبو ذر يد : العرب
تعد بكثرة الأكل ، وأنشد :

لست بأكّال كأكل العبد ولا بنوام كنوم الفهد

وقال الشاعر :

إِذَا لَمْ أَزِدْ إِلَّا لَ كُلِّ أَكْلَةٍ فَلَا رَفَعَتْ كُنْفِي إِلَى طَعَامِي
فَمَا أَكْلَةٌ إِنْ نَلْتَهَا بِغَنِيمَةٍ وَلَا جَوْعَةٌ إِنْ جُعْتُهَا بِفَرَامِ

ابن عباس ، كان رسول الله صلى الله عليه وآله يبيت طاوياً ليالى ماله ولأهله عشاء ، وكان عامة طعامه الشعير ؛ وقالت عائشة : والذي بعث محمدا بالحق ما كان لنا منخل ، ولا أكل رسول الله صلى الله عليه وآله خُبْزاً منخولاً منذ بعثه الله إلى أن قبض ؛ قالوا : فكيف كنتم تأكلون دقيق الشعير ؟ قالت : كنا نقول : أَفِّ أَفِّ .

أنس ، ما أكل رسول الله صلى الله عليه وآله رغيفاً مُحَوَّراً إلى أن لقي ربه عز وجل .

أبو هريرة : ماشى رسول الله صلى الله عليه وآله وأهله ثلاثة أيام متواليه من خُبْز حنطة حتى فارق الدنيا .

وروى مسروق قال : دخلت على عائشة وهي تبكي ؛ فقلت : ما يبكيك ؟ قالت : ماأشاء أن أبكى إلا بكيت ، مات رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يشبع من خُبْز البر في يوم مرتين ، ثم انهارت علينا الدنيا .

حاتم الطائي :

وَإِنِّي لِأَسْتَحْيِي صَحَابِي أَنْ يَرَوْا مَكَانَ يَدَيَّ مِنْ جَانِبِ الزَادِ أَفْرَعًا^(١)
أَقْصُرُ كُنْفِي أَنْ تَنَالَ أَكْفَهُمْ إِذَا نَحْنُ أَهْوَيْنَا وَحَاجَتُنَا مَعَا
أَبَيْتُ تَحْيِيصَ الْبَطْنِ مِضْطَمِرَ الْحَشَا حَيَاءً أَخَافُ الضَّمِيمَ أَنْ أَتَضَلَّ

فإنك إن أعطيت نفسك سُوءًا — وفَرَجَكَ نالاً مِنْهُي الذمَّ أَجْمَعَا
فأما قوله عليه السلام : « كان لا يَتَشَهَّى ، مالا يَجِدُ » فإنه قد نهى أن يتشهى
الإنسانُ مالا يَجِدُ ؛ وقالوا : إنه دليلٌ على سُقوطِ المروءة .

وقال الأحنف : جُنُبُوا بِجَالِسِنَا ذِكْرَ تَشَهَّى الأَطْعِمَةِ وحديثِ النكاح .
وقال الجاحظ : جَلَسْنَا فِي دَارٍ فَعَمَلْنَا تَشَهَّى الأَطْعِمَةِ ؛ فقال واحد : وأنا أَشْتَهَى
سِكْبَاجًا^(١) كثيرة الزعفران .

وقال آخر : أنا أَشْتَهَى طَبَاجَةً نَاشِفَةً ، وقال آخر : أنا أَشْتَهَى هَرِيَسَةً كثيرة
الدَّارِصِيَّيْنِ ، وإلى جانبنا امرأةٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَهَا بَثْرُ الدَّارِ ، فَضَرَبَتِ الحَائِطَ وقالت : أنا حَامِلٌ ،
فَأَعْطُونِي مِلًّا هَذِهِ الْغَضَّارَةُ مِنْ طَبِيخِكُمْ ، فقال ثَمَامَةُ : جَارَتُنَا تَشْمُ رَائِحَةَ الأَمَانِيِّ .

(٢٩٦)

الأفضل :

لَوْ لَمْ يَتَوَعَّدِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى مَعْصِيَتِهِ ، لَكَانَ يَجِبُ أَلَّا يُمَضَى شُكْرًا لِنِعَمِهِ .

الشرح :

قالت المعتزلة : إِنَّا لَوْ قَدَّرْنَا أَنَّ الْوَعِيدَ السَّمْعَى لَمْ يَرِدْ لَمَّا أَخْلَ ذَلِكَ بَكُونَ الْوَاجِبِ وَاجِبًا فِي الْعَقْلِ ، نَحْوَ الْعَدْلِ وَالصِّدْقِ ، وَالْعِلْمِ ، وَرَدِّ الْوَدِيعَةِ ، هَذَا فِي جَانِبِ الْإِثْبَاتِ ، وَأَمَّا فِي جَانِبِ السَّلْبِ فَيَجِبُ فِي الْعَقْلِ أَلَّا يَظْلِمَ ، وَأَلَّا يَكْذِبَ ، وَأَلَّا يَجْهَلَ ، وَأَلَّا يَخُونُ الْأَمَانَةَ ، ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِيمَا بَيْنَهُمْ ، فَقَالَتْ مَعْتَزِلَةُ بَغْدَادَ : لَيْسَ الثَّوَابُ وَاجِبًا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالْعَقْلِ ، لِأَنَّ الْوَاجِبَاتِ إِنَّمَا تَجِبُ عَلَى الْمَكْلَفِ ، لِأَنَّ أَدَاءَهَا كَالشُّكْرِ لِلَّهِ تَعَالَى ، وَشُكْرُ الْمُنْعَمِ وَاجِبٌ ، لِأَنَّهُ شُكْرُ مَنْعٍ ، فَلَمْ يَبْقَ وَجْهُ يَفْتَضِي وَجُوبَ الثَّوَابِ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ ؛ وَهَذَا قَرِيبٌ مِنْ قَوْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَقَالَ الْبَصْرِيُّونَ : بَلِ الثَّوَابُ وَاجِبٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَقْلًا ، كَمَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْعَوَضُ عَنْ إِبْلَامِ الْحَيِّ ؛ لِأَنَّ التَّكْلِيفَ الْإِزَامَ بِمَا فِيهِ مَضَرَّةٌ ، كَمَا أَنَّ الْإِبْلَامَ إِنْزَالُ مَضَرَّةٍ ، وَالْإِزَامُ كَالْإِنْزَالِ .

(٢٩٧)

الأصل :

وقال عليه السلام للأشعث بن قيس وقد عزاه عن ابن له :
يَا أَشْعَثُ ، إِنْ تَحْزَنَ عَلَى ابْنِكَ فَقَدْ اسْتَحَقَّتْ ذَلِكَ مِنْكَ الرَّحِمُ ، وَإِنْ تَصْبِرْ
فَفِي اللَّهِ مِنْ كُلِّ مُصِيبَةٍ خَلْفٌ .
يَا أَشْعَثُ ، إِنْ صَبَرْتَ جَرَى عَلَيْكَ الْقَدَرُ وَأَنْتَ مَأْجُورٌ ، وَإِنْ جَزِغْتَ جَرَى
عَلَيْكَ الْقَدَرُ وَأَنْتَ مَأْزُورٌ .
يَا أَشْعَثُ ، ابْنُكَ سَرَّكَ ، وَهُوَ بَلَاءٌ وَفِتْنَةٌ ، وَحَزَنُكَ ، وَهُوَ ثَوَابٌ وَرَحْمَةٌ .

الشرح :

قد روى هذا الكلام عنه عليه السلام على وجوه مختلفة وروايات متنوعة ، هذا
الوجه أحدها ، وأخذ أبو العتاهية ألفاظه عليه السلام فقال لمن يعزّيه عن ولد :
ولا بدّ من جرّيان القضاء إما مشابها وإما أثيما
ومن كلامهم في التعازي : إذا استأثر الله بشيء فآله عنه ، وتُنسب هذه الكلمة إلى
عمر بن عبد العزيز .

وذكر أبو العباس في الكامل أنّ عقبة بن عياض بن تميم أحد بني عامر بن لؤي
استشهد ، فعزّى أباه معزّ ، فقال : احتسبه ولا تجزع عليه ، فقد مات شهيدا ؛ فقال عياض :
أتراني كنت أسره به وهو من زينة الحياة الدنيا ، وأساء به وهو من الباقيات الصالحات !

وهذا الكلام مأخوذ من كلام أمير المؤمنين عليه السلام .

ومن التمازى الجيدة قولُ القائل :

ومن لم يزل غرضاً للمنو
فإن هُنَّ أخطأته مرّةً
فبينما يحميـد وأخطأته
وقال آخر :

هو الدهر قد جرّبته وعرفته
وما الناسُ إلّا سابقٌ ثمّ لاحقٌ
فصبرا على مكروهه وتجلداً
وفائتُ موتٍ سوفَ يلحقه غداً
وقال آخر :

أيّنا قدّمتُ صُروفُ الليالى
غَدَرَاتُ الأيامِ منتزعاتُ
فألذُّ أخرتُ سريعُ اللحاقِ
عُنُقَيْنَا من أنسٍ هذا العِناقِ^(١)
ابنُ نُبَاتَةَ السَّعْدَى :

نُعَلِّلُ بالدَّوَاءِ إِذَا مَرَضْنَا
وَنَخْتَارُ الطَّيِّبَ وَهَلْ طَيِّبٌ
وَمَا أَنْفَاسُنَا إِلَّا حَسَابٌ
الْبُحْتَرِيُّ :

إن الرزية في الفقيـد فإن هفاً
ومتى وجدتَ الناسَ إلّا تاركاً
لو ينجلي لك ذخرها من نكبةٍ
جللٍ لأضحكك الذى يُبكيكاً^(٢)
جزعٌ بلبك فالرزية فيكاً^(٣)
لحيمه في التّرب أو متروكاً

(١) رجل عميد : هذه العشق .

(٢) حاشية ب : قوله : « عنقينا » التثنية باعتبار التقدم والتأخر .

(٣) ديوانه ٢ : ١٥٣ ، من رثائه لمحمد بن وهب .

وكتب بعضهم إلى صديق له مات ابنه : كيف شُكرُك الله تعالى على ما أخذ من وديعته ، وعوّض من مَثُوبته !

وعزّى عمر بن الخطاب أبا بكر عن طفلي ، فقال : عوّضك الله منه ما عوّضه منك ؛ فإنّ الطفل يعوّض من أبويه الجنة .

وفي الحديث المرفوع : « مَنْ عَزَّى مَصَابَا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ » .

وقال عليه السلام : « من كُنُوز السَّرِّ كِتَابُ المَصَائِبِ ، وَكِتَابُ الْأَمْرَاضِ وَكِتَابُ الصَّدَقَةِ » .

وقال شاعر في رثاء ولده :

وَسَمِيَّتُهُ يَحْيَى لِيَحْيَا وَلَمْ يَكُنْ إِلَى رَدِّ أَمْرِ اللَّهِ فِيهِ سَبِيلُ
تَخَيَّرْتُ فِيهِ الْقَالَ حِينَ رُزِقْتُهُ وَلَمْ أَذِرْ أَنْ الْقَالَ فِيهِ يَفِيلُ
وقال آخر :

وَهَوْنٌ وَجَدِي بَعْدَ فَقْدِكَ أَنِّي إِذَا شِئْتُ لَأَقِيتُ امْرَأً مَاتَ صَاحِبُهُ
آخر :

وَقَدْ كُنْتُ أَرْجُو لَوْ تَمَلَّيْتُ عَيْشَةً عَلَيْكَ الْيَالِي مَرَّتَهَا وَأُنْتَ قَالَهَا
فَأَمَّا وَقَدْ أَصْبَحْتَ فِي قَبْضَةِ الرَّدَى فَقُلْ لِلْيَالِي فَلْتُصِبْ مَنْ بَدَا لَهَا
أَخَذَهُ الْمُتَنَبِّي فَقَالَ :

قَدْ كُنْتُ أَشْفِقُ مِنْ دَمْعِي عَلَى بَصَرِي فَالْيَوْمَ كُلُّ عَزِيزٍ بِعَدَمِكُمْ هَانَا^(١)
وَمِثْلُهُ لَعِيره :

فَرَأَيْتُكَ كُنْتُ أَخْشَى فَاغْتَرَقْنَا فَمَنْ فَارَقْتُ بِعَدَمِكَ لَا أَبَالِي

(٢٩٨)

الأضل :

وقال عليه السلام عند وقوفه على قبر رسول الله صلى الله عليه وآله ساعة دُفِنَ
رسول الله صلى الله عليه وآله :
إِنَّ الصَّبْرَ جَمِيلٌ إِلَّا عَنْكَ ، وَإِنَّ الْجَزَعَ لَقَبِيحٌ إِلَّا عَلَيْكَ ، وَإِنَّ الْأَصَابَ بِكَ
جَمِيلٌ ، وَإِنَّهُ بَعْدَكَ لَقَلِيلٌ .

الْبَرْخُ :

قد أخذت هذا المعنى الشعراء ؛ فقال بعضهم:
أَمَسْتُ بِجَفَنِي لِلدُّمُوعِ كُلُّومٍ حَزَنًا عَلَيْكَ فِي الْخُدُودِ رُسُومٍ^(١)
وَالصَّبْرُ يُحَمَّدُ فِي الْمَوَاطِنِ كُلِّهَا إِلَّا عَلَيْكَ فَإِنَّهُ مَذْمُومٌ
وقال أبو تمام :
وقد كان يدعى لابسُ الصَّبْرِ حازماً فقد صارَ يدعى حازِماً حينَ يَجْزَعُ^(٢)
وقال أبو الطيب :
أَجِدُ الْجَفَاءَ عَلَى سِوَاكَ مُرَوَّةً وَالصَّبْرَ إِلَّا فِي نَوَاكٍ جَمِيلًا^(٣)
وقال أبو تمام أيضاً :
الصَّبْرُ أَجْمَلُ غَيْرَ أَنْ تَلْدَذَا فِي الْحَبِّ أَوْلَى أَنْ يَكُونَ جَمِيلًا^(٤)

(١) الكامل : ٢ : ٤١ ، ونسبها إلى محمد بن عبد الله العتي .

(٢) ديوانه ٣٣٣ (بصرح الخياط) ، التبيان ١ : ٢٤٦ .

(٣) ديوانه ٣ : ٢٣٣ . (٤) ديوانه ٢٤٢ (بصرح الخياط) .

وقالت خنساء أخت عمرو بن الشريد :

ألا يا صخرُ إن أبكيت عيني . لقد أضحكتنى دهرًا طويلاً
بكيتك في نساء مُعولاتٍ . وكنتُ أحقَّ من أبدى العويلاً
دفعْتُ بك الجليلَ وأنتَ حَيٌّ . فمن ذا يدفع الخطبَ الجليلاً !
إذا قُبِحَ البكاءُ على قَتيلٍ . رأيتُ بكاءك الحسنَ الجليلاً^(١)

ومثلُ قوله عليه السلام : « وإنه بعدك لقليل »، يعنى المصاب ، أى لا مبالاة بالمصائب

بعد المصيبة بك ، قولُ بعضهم :

قد قلتُ للموتِ حينَ نازَلَهُ . والموتُ مِقدامةٌ على البَهمِ
أذهبُ بمن شئتُ إذ ظفرتُ به . ما بعدُ يَحْيَى للموتِ من ألمِ
وقال الشمرُ ذلَ اليرموعى يَرى أخاه :

إذا مأتى يومٌ من الدهرِ بيننا . تخيلُك عنا شرقُهُ وأصائلُهُ^(٢)
أبى الصبرُ أنَ العينَ بعدك لم تزلْ . يُحَالِفُ جَفْنَيْهَا قَدَى ما تُرايِلُهُ
وكنْتُ أُعيرُ الدَّمعَ قبلكَ من بَكي . فأنتَ على من ماتَ بعدك شاغلُهُ
أعينى إذ أبكا كما الدهرُ فانسَيا . لمن نَصْرُهُ قد بانَ عنا وناثِلُهُ
وكنْتُ به أَعشى القتالِ فعزَّنى . عليه من المِقدارِ مَنْ لا أَقاتِلُهُ
لعمركُ إنَّ الموتَ مِنَّا لمولَعٌ . بمن كان يُرجى نفعُهُ وفواضِلُهُ

قوله :

* فأنتَ على من ماتَ بعدك شاغلُهُ *

هو المعنى الذى نحن فيه ، وذكرنا سائرَ الأبياتِ لأَنَّها فائقةٌ بعيدةُ النَّظيرِ

وقال آخر يرثي رجلا اسمه جارية :

أجاري ما أزدادُ إلا صباةً عليك وما تزدادُ إلا تنائيا
أجاري لو نفسٌ فددت نفس ميتٍ فديتك مسرورا بنفسى وماليا
وقد كنت أرجو أن أراك حقيقةً فإل قضاء الله دون قضائيا
ألا فليمت من شاء بعدك إنما عليك من الأقدار كان حذاريا

ومن الشعر للنسوب إلى علي عليه السلام - ويقال : إنه قاله يوم مات رسول الله صلى الله عليه وآله :

كنت السواد لناظري فبكى عليك الناظر
من شاء بعدك فليمت فعليك كنت أحاذر

ومن شعر الحماسة :

سأبكيك ما فاضت دموعي فإن تفض لحسبك منى ما تجن الجوانح
كان لم يمت حتى سواك ولم تقم على أحدر إلا عليك النوايح
لئن حسنت فيك المرائي بوصفها لقد حسنت من قبل فيك المدائح
فما أنا من رزه وإن جل جازع ولا بسرور بعد موتك فارح

(٢٩٩)

الأصل :

لَا تَصْحَبِ الْمَائِقَ فَإِنَّهُ يَزِينُ لَكَ فِعْلَهُ ، وَيَوَدُّ أَنْ تَكُونَ مِثْلَهُ .

الشرح :

المائق : الشديدُ الحقُّ ، والموق : شدةُ الحقِّ ، وإنما يزِينُ لك فعله لأنّه يعتقد فعله صواباً بحمّته فيزيّنه لك كما يزِينُ العاقلُ لصاحبه فعله لاعتقاده كونه صواباً ، ولكن هذا صوابٌ في نفس الأمر ، وذلك صوابٌ في اعتقاد المائق ، لا في نفس الأمر؛ وأما كونه يودّ أن تكون مثله فليس معناه أنّه يودّ أن تكون أحقّ مثله ، وكيف وهو لا يعلم من نفسه أنّه أحقّ ، ولو علم أنّه أحقّ لما كان أحقّ ، وإنما معناه أنّه لحبّه لك ، وصحبته إيتاك ، يودّ أن تكون مثله ، لأنّ كلَّ أحدٍ يودّ أن يكون صديقه مثل نفسه في أخلاقه وأفعاله ، إذ كلُّ أحدٍ يعتقدُ صوابَ أفعاله ، وطهارة أخلاقه ، ولا يشعر بعيبٍ نفسه لأنّه يهوى نفسه ، فعيبُ نفسه مطوًى مُستور عن نفسه ، كما تخفى عن العاشق عُيوبُ المُشوق.

(٣٠٠)

الأصل :

وقال عليه السلام وَقَدْ سُئِلَ عَنْ مَسَافَةِ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، فَقَالَ :
مَسِيرَةُ يَوْمٍ لِلشَّمْسِ .

البشرح :

هكذا تقول العرب « بينهما مسيرة يوم » بالهاء ولا يقولون « مسيرُ يوم » لأنَّ
المسير المصدَّر ، والمسيِّرة الاسم .
وهذا الجوابُ تسمية الحكماء جواباً إقناعياً ، لأن السائل أراد أن يذكر له
كمية المسافة مُفصَّلة ، نحو أن يقول : بينهما ألف فرسخ أو أكثر أو أقل ، فعَدَّلَ عليه
السلام عن ذلك وأجابه بغيره ، وهو جواب صحيح لا ريب فيه ، لكنَّه غير شافٍ
لغليل السائل ، وتحت غرض صحيح ، وذلك لأنه سأله بحضور العامة تحت المنبر ، فلو
قال له : بينهما ألف فرسخ مثلاً ، لكان للسائل أن يُطالبه بالدلالة على ذلك ، والدلالة
على ذلك يشقَّ حصولها على البدئية ، ولو حصلت لَشَقَّ عليه أن يُوصلها إلى فهم السائل ،
ولو فهمها السائل لما فهمتها العامة الحاضرون ، ولصارَ فيها قولٌ وخلاف ، وكانت
تكون فتنة أو شديها بالفتنة ، فعَدَّلَ إلى جواب صحيح إجمالي أسكت السائل به ، وقنع
به السامعون أيضاً واستحسنوه ، وهذا من نتائج حكيمته عليه السلام .

(٣٠١)

الأصل :

أَصْدِقَاؤُكَ ثَلَاثَةٌ ، وَأَعْدَاؤُكَ ثَلَاثَةٌ ؛ فَأَصْدِقَاؤُكَ : صَدِيقُكَ ، وَصَدِيقُ صَدِيقِكَ ،
وَعَدُوُّ عَدُوِّكَ . وَأَعْدَاؤُكَ : عَدُوُّكَ ، وَعَدُوُّ صَدِيقِكَ ، وَصَدِيقُ عَدُوِّكَ .

الشرح :

قد تقدّم القول في هذا المعنى .

والأصل في هذا أنّ صديقك جار مجرى نفسك ، فاحكم عليه بما تحكم به على نفسك ، وعدوك ضدك ، فاحكم عليه بما تحكم به على الضدّ ، فكما أنّ من عاداك عدوك ، وكذلك من عادى صديقك عدوك ، وكذلك من صادق صديقك فكما أنّما صادق نفسك ، فكان صديقا لك أيضا ، وأما عدوُّ عدوك فضدّ ضدك ؛ وضدّ ضدك ملائم لك ، لأنك أنت ضدّ لذلك الضدّ ، فقد اشتركتما في ضديّة ذلك الشخص ، فكنتما متناسبتين ، وأما من صادق عدوك فقد مائل ضدك ، فكان ضدّا لك أيضا ، ومثل ذلك بياض مخصوص يُعَادَى سَوَاداً مخصوصاً ويضاده .

وهناك بياض ثانٍ هُوَ مِثْلُ الْبَيَاضِ الْأَوَّلِ وَصَدِيقُهُ ، وهناك بياض ثالثٌ
مِثْلُ الْبَيَاضِ الثَّانِي ، فَيَكُونُ أَيْضاً مِثْلُ الْبَيَاضِ الْأَوَّلِ وَصَدِيقُهُ ، وهناك بياضٌ

رابعاً تأخذه باعتبار ضداً للسواد المخصوص المفروض ، فإنه يكون مماثلاً وصديقاً للبياض الأول ، لأنه عدو عدوه ؛ ثم نفرض^(١) سواداً ثانياً مضاداً للبياض الثانى ، فهو عدو للبياض الأول ، لأنه عدو صديقه ، ثم نفرض سواداً ثالثاً هو مُماثلُ السوادِ المخصوص المفروض ، فإنه يكون ضدّاً للبياض المفروض المخصوص ، لأنه مثله ضلّعه ؛ وإن مثلت ذلك بالحروف كان أظهر وأكثف .

(٣٠٢)

الأصل :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِرَجُلٍ رَأَاهُ يَسْعَى عَلَى عَدُوِّ لَهُ بِمَا فِيهِ إِضْرَارٌ بِنَفْسِهِ : إِنَّمَا أَنْتَ كَالطَّاعِنِ نَفْسَهُ لِيَقْتُلَ رِذْفَهُ .

الشرح :

هذا يختلف باختلاف حال الساعي ، فإنه إن كان يضر نفسه أولا ثم يضر عدوه تبعاً لإضراره بنفسه ، كان - كما قال أمير المؤمنين عليه السلام - كالطاعن نفسه ليقتل رذفه ؛ والرذف : الرجل الذي ترتد فيه خلفك على فرس أو ناقة أو غيرها ، وفاعل ذلك يكون أسفه الخلق وأقلهم عقلاً ، لأنه يبدأ بقتل نفسه وإن كان يضر عدوه أولاً ، يحصل في ضمن إضراره بعدوه إضراره بنفسه ، فليس يكون مثلاً أمير المؤمنين عليه السلام منطبقاً على ذلك ، ولكن يكون كقولى فى غزلى من قصيدة لى :

إن تَرَمَّ قَلْبى تُصَمِّ نَفْسَكَ إِنَّهُ لَكَ مَوْطِنٌ تَأْوِى إِلَيْهِ وَمَنْزِلٌ^(١)

(١) تصمى أى تصيب .

(٣٠٣)

الأصل

ما أَكْثَرَ الْعِبَرِ وَأَقَلَّ الْاِعْتِبَارَ !

الشرح :

ما أوجز هذه الكلمة وما أعظم فائدتها ! ولا ريب أن العبر كثيرة جداً ، بل كل شيء في الوجود ففيه عبرة ، ولا ريب أن المعتبرين بها قليلون ، وأن الناس قد غلب عليهم الجهل والهوى ، وأرداهم حب الدنيا ، وأسكروهم خمرها ؛ وإنّ اليقين في الأصل ضعيف عندهم ، ولولا ضعفه لكانت أحوالهم غير هذه الأحوال .

(٣٠٤)

الأفضل :

مَنْ بَالَعَ فِي الْخُصُومَةِ أَيْمًا ، وَمَنْ قَصَّرَ فِيهَا ظُلْمًا ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَتَّقِيَ اللَّهَ
مَنْ خَاصَمَ .
الشرح :

هذا مثل قوله عليه السلام في موضع آخر : الغالب بالشر مغلوب .
وكان يقال : ما نساب اثنين إلا غلب الأُمهما .
وقد نهى العلماء عن الجدل والخصومة في الكلام والفقه ؛ وقالوا : إنيهما مظنة المباحاة
وطلب الرئاسة والعلبة ، والمجادل يكره أن يقهره خصمه ؛ فلا يستطيع أن يتقى الله .
وهذا هو كلام أمير المؤمنين عليه السلام بعينه .
وأما الخصومة في غير العلم كمنازعة الناس بعضهم بعضاً في أمورهم الدنيوية ، فقد
جاء في ذمها والنهي عنها شيء كثير ، وقد ذكرنا منه فيما تقدم قولاً كافياً ؛ على أن
منهم من مدح الجهل والشر في موضعهما .
وقال الأحنف : ما قل سفهاء قوم إلا ذلوا .
وقال بعض الحكماء : لا يخرجن أحد من بيته إلا وقد أخذ في حُجْرته قيراطين
من جهل ؛ فإن أجهل لا يدفعه إلا الجهل . وقالوا : الجاهل من لا جاهل له .
وقال الشاعر :

إِذَا كُنْتَ بَيْنَ الْجَهْلِ وَالْحِلْمِ قَاعِدًا وَخُيِّرْتَ أُنَى شَتَّى فَالْعِلْمُ أَفْضَلُ
وَلَكِنْ إِذَا أَنْصَفْتَ مَنْ لَيْسَ مِنْصَفًا وَلَمْ يَرْضَ مِنْكَ الْحِلْمُ فَالْجَهْلُ أَمْثَلُ
إِذَا جَاءَنِي مَنْ يَطْلُبُ الْجَهْلَ عَامِدًا فَإِنِّي سَأُعْطِيهِ الَّذِي هُوَ سَائِلُ

(٣٠٥)

الأصل

مَا أَهَمَّنِي أَمْرٌ أَتَمَّهِتُ بَعْدَهُ؛ حَتَّى أَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ وَأَسْأَلَ اللَّهَ الْعَافِيَةَ ..

الشرح:

هذا فتح لباب التوبة وتطريق إلى طريقها ، وتعليم للنهضة إليها والاهتمام بهام بها ، ومعنى الكلام أن الذنب الذى لا يعاجل الإنسان عقيبته بالموت ينبغى للإنسان ألا يهتم به ، أى لا ينقطع رجاءه عن العفو وتأمله الغفران ، وذلك بأن يقوم إلى الصلاة عاجلاً ، ويستغفر الله ، ويندم ويعزم على ترك المعاودة ، ويسأل الله العافية من الذنوب والعصمة من المعاصي ، والعون على الطاعة ، فإنه إذا فعل ذلك بنية صحيحة واستوفى شرائط التوبة سقط عنه عقاب ذلك الذنب .

وفى هذا الكلام تحذير عظيم من مواجهة الذنوب ، لأنه إذا كان هذا هو محصول الكلام ، فكأنه قد قال الحذر الحذر من الموت المفاجئ قبل التوبة ، ولا ريب أن الإنسان ليس على ثقة من الموت المفاجئ قبل التوبة ، إنه لا يفاجئه ولا يأخذه بفتة ، فالإنسان إذا كان عاقلاً بصيراً يتوقى الذنوب والمعاصي التوقى .

(٢٠٦)

الأسئل

وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : كَيْفَ يُحَاسِبُ اللَّهُ الْخَلْقَ عَلَى كَثْرَتِهِمْ ؟ فَقَالَ : كَمَا يَرْزُقُهُمْ عَلَى كَثْرَتِهِمْ .
فَقِيلَ : كَيْفَ يُحَاسِبُهُمْ وَلَا يَرَوْنَهُ ؟ فَقَالَ : كَمَا يَرْزُقُهُمْ وَلَا يَرَوْنَهُ .

الشيخ

هذا جواب صحيح ، لأنه تعالى لا يرقهم على الترتيب ، أعنى واحداً بعد واحد ، وإنما يرزقهم جميعهم دفعةً واحدة ، وكذلك تكون محاسبتهم يوم القيامة .
والجواب الثانى صحيح أيضاً ؛ لأنه إذا صحَّ أن يرزقنا ولا نرى الرزاق ، صحَّ أن يحاسبنا ولا نرى المحاسب .

فإن قلت : فقد ورد أنهم يكتنون فى الحساب ألف سنة ؛ وقيل أكثر من ذلك ، فكيف يجمع بين ما ورد فى الخبر وبين قولكم : « إن حسابهم يكون ضربة واحدة » !
ولا ريب أن الأخبار تدلّ على أن الحساب يكون لواحدٍ بعد واحد .

قلت : إن أخبار الآحاد لا يُعمل عليها ؛ لا سيما الأخبار الواردة فى حديث الحساب والنار والجنة ، فإن المحدثين طعنوا فى أكثرها ، وقالوا : إنها موضوعة ، وجملة الأمر أنه ليس هناك تكليف ، فيقال إن ترتيب المحاسبة فى زمانٍ طويل جداً يتضمن لطفاً فى التكليف فيفعله البارئ تعالى لذلك ، وإنما الغرض من المحاسبة صدق الوعد وما سبق من القول ؛ والكتاب العزيز لم ينطق إلا بالمحاسبة محمّلة ، فوجب القول بالمتيقن المعلوم فيها ورفض ما لم يثبت .

(٣٠٧)

الأصل

رَسُولُكَ تَرْجُمَانُ عَقْلِكَ ، وَكِتَابُكَ أُبْلَغُ مَا يَنْطِقُ عَنْكَ .

الشَّيْخُ :

قالوا في المثل : الرسول على قدر المرسل .

وقيل أيضا : رسولك أنت ، إلا أنه إنسان آخر .

وقال الشاعر :

تَخَيَّرَ إِذَا مَا كُنْتَ فِي الْأَمْرِ مَرْسِلًا فبَلَّغُ آرَاءِ الرِّجَالِ رَسُولُهَا
وَرَوَّ وَفَكَّرَ فِي الْكِتَابِ فَإِنَّمَا بِأَطْرَافِ أَقْلَامِ الرِّجَالِ عَقُولُهَا

(٣٠٨)

الأفضل :

مَا الْمُبْتَلَى الَّذِي قَدْ اشْتَدَّ بِهِ الْبَلَاءُ ، بِأَحْوَجَ إِلَى الدُّعَاءِ مِنَ الْمَعَايِ الَّذِي لَا يَأْمَنُ الْبَلَاءُ .

الشرح :

هذا ترغيب في الدعاء ، والذي قاله عليه السلام حق ، لأن المعافي في الصورة مبتلى في المعنى ، ومادام الإنسان في قيد هذه الحياة الدنيا فهو من أهل البلاء على الحقيقة ، ثم لا يأمن البلاء الحسى ، فوجب أن يتضرع إلى الله تعالى أنه ينقذه من بلاء الدنيا المعنوى ، ومن بلائها الحسى في كل حال .

ولا ريب أن الأدعية مؤثرة ، وأن لها أوقات إجابة ، ولم يختلف المليون^(١) والحكام في ذلك .

(١) في ١ : « أصحاب الملل » .

(٣٠٩)

الأصل :

النَّاسُ أَبْنَاءُ الدُّنْيَا ، وَلَا يُلَامُ الرَّجُلُ عَلَى حُبِّ أُمِّهِ .

الشَّرخ :

قد قال عليه السلام في موضع آخر : « الناس بزمانهم أشبه منهم بأبائهم » .

وقال الشاعر :

وَنَحْنُ بَنِي الدُّنْيَا غُذِينَا بِدَرِّهَا وَمَا كُنْتَ مِنْهُ فَهُوَ شَيْءٌ مُحِبُّ^(١)

(١) اندر : اللين ، والكلام على الاستعارة .

(٣١٠)

الأفضل :

إِنَّ الْمَسْكِينِ رَسُولُ اللَّهِ ، فَمَنْ مَنَعَهُ فَقَدْ مَنَعَ اللَّهَ ، وَمَنْ أَعْطَاهُ فَقَدْ
أَعْطَى اللَّهَ .

البُخ :

هذا حضٌ على الصدقة ، وقد تقدّم لنا قولٌ مَنع فيها .
وفى الحديث المرفوع : « اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ » .
وقال صلى الله عليه وآله : « لَوْ صَدَّقَ السَّائِلُ لَمَا أَفْلَحَ مَنْ رَدَّهُ » .
وقال أيضا : « مَنْ رَدَّ سَائِلًا خَائِبًا لَمْ تَغْشَ الْمَلَائِكَةُ ذَلِكَ الْبَيْتَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ » .
وكان صلى الله عليه وآله لا يَكِلُ خَصْمَتَيْنِ إِلَى غَيْرِهِ : كَانَ يَصْنَعُ طَهُورَهُ ^(١) بِاللَّيْلِ
وَيُحْمَرُهُ ، وَكَانَ يَنَاولُ الْمَسْكِينِ بِيَدِهِ .

وقال بعض الصالحين : مَنْ لَمْ تَكُنْ نَفْسُهُ إِلَى ثَوَابِ الصَّدَقَةِ أَحْوَجَ مِنَ الْفَقِيرِ إِلَى
صَدَقَتِهِ ، فَقَدْ أَبْطَلَ صَدَقَتَهُ ، وَضَرَبَ بِهَا وَجْهَهُ .
وقال بعضهم : الصَّلَاةُ تَبْلُغُكَ نِصْفَ الطَّرِيقِ ، وَالصَّوْمُ يَبْلُغُكَ بَابِ الْمَلِكِ ، وَالصَّدَقَةُ
تُدْخِلُكَ عَلَيْهِ .

(١) الطهور : الماء الذى يطهر به . ويحمره : يستره .

(٣١١)

الأصل

مَا زَنَى غَيْرُ قَطٍّ .

الشرح :

قد جاء في الأثر : مَنْ زَنَى زُنِيَ بِهِ وَلَوْ فِي عَقِبِ عَقِبِهِ .
وهذا قد جُرِّبَ فوجد حقًا ، وقلَّ مَنْ تَرَى مِقْدَامًا عَلَى الزَّنا إِلَّا وَالْقَوْلَ فِي حَرَمِهِ
وَأَهْلِهِ وَذَوَى تَحَارَمِهِ كَثِيرٌ فَاشٍ .
والكلمة التي قالها عليه السلام حقٌّ لِأَنَّ مَنْ اعتاد الزنا حتى صار دُرْبَتَهُ وَعَادَتَهُ
وَأَلْفَتَهُ نَفْسَهُ ، لَا يَدَّ أَنْ يَهْوَنَ عَلَيْهِ حَتَّى يَظُنَّهُ مَبَاحًا ، أَوْ كَالْمَبَاحِ ، لِأَنَّ مَنْ تَدَرَّبَ بِشَيْءٍ
وَمَرَّنَ عَلَيْهِ زَالَ قَبِيحُهُ مِنْ نَفْسِهِ ، وَإِذَا زَالَ قَبِيحُ الزَّنا مِنْ نَفْسِهِ لَمْ يَعْظُمْ عَلَيْهِ مَا يُقَالُ فِي أَهْلِهِ ،
وَإِذَا لَمْ يَعْظُمْ عَلَيْهِ مَا يُقَالُ فِي أَهْلِهِ ، فَقَدْ سَقَطَتْ غَيْرَتُهُ .

(٣١٢)

الأفضل :

كفَى بِالْأَجْلِ حَارِسًا !

الشرح :

قد تقدّم القول في هذا المعنى .

وكان عليه السلام يقول : **إِنْ عَلَيَّ مِنَ اللَّهِ جُنَّةٌ^(١) حَصِينَةٌ ، فَإِذَا جَاءَ يَوْمِي أَسْلَمْتَنِي ؛**
فَخَيْنُنْذُ لَا يَطِيشُ السَّهْمَ ، وَلَا يَبْرَأُ الْكَلِمَ .

والقول في الأجل وكونه حارساً شعبة من شُعَبِ القول في القضاء والقدر ، وله موضع
هو أَمَلَكُ بِهِ^(٢) .

(١) الجنة بالضم : كل ما وقى .

(٢) ١ : د أولى به « .

(٣١٣)

الأصل :

يَنَامُ الرَّجُلُ عَلَى الثُّكُلِ ، وَلَا يَتَكَلَّمُ عَلَى الْحَرْبِ .

قَالَ السَّيِّدُ : وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ يَصْبِرُ عَلَى قَتْلِ الْأَوْلَادِ ، وَلَا يَصْبِرُ عَلَى
سَلْبِ الْأَمْوَالِ .

الشرح :

كَانَ يُقَالُ : الْمَالُ عِذْلُ النَّفْسِ .

وَفِي الْأَثَرِ : أَنَّ مَنْ قُتِلَ مِنْ دُونِ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ .

وَقَالَ الشَّاعِرُ :

لَنَا إِبِلٌ غُرٌّ يَضِيقُ فِصَاؤُهَا	وَيَغِيرُ عَنْهَا أَرْضُهَا وَسَمَاؤُهَا
فَمِنْ دُونِهَا أَنْ تُسْتَبَاحَ دِمَاؤُنَا	وَمِنْ دُونِنَا أَنْ تُسْتَبَاحَ دِمَاؤُهَا
حَتَّى وَقَرَّى فَاَلْمَوْتُ دُونَ مَرَامِهَا	وَأَيْسَرُ أَمْرٍ يَوْمَ حَقِّ فَنَاؤُهَا

(٣١٤)

الأجسل :

مَوَدَّةُ الْآبَاءِ قَرَابَةٌ بَيْنَ الْأَبْنَاءِ ، وَالْقَرَابَةُ أَخَوُجٌ إِلَى الْمَوَدَّةِ مِنَ الْمَوَدَّةِ
إِلَى الْقَرَابَةِ .

الشرح :

كان يقال : الحبُّ يُتَوَارَثُ ، والبُغْضُ يُتَوَارَثُ .

وقال الشاعر :

أَبْقَى الضَّغَائِنَ آبَاءَ لِنَاسِلُفُوا فَلَنْ تَبِيدَ وَلِلْآبَاءِ أَبْنَاءُ
ولا خير في القرابة من دون مودة .

وقد قال القائل لما قيل له : أيُّما أحبُّ إليك ؟ أخوك أم صديقك ؟ فقال : إنما أحبُّ
أخي إذا كان صديقا .

فالقربى محتاجة إلى المودة ، والمودة مستغنية عن القُربى ^(١) .

(٣١٥)

الأفضل

اتَّقُوا ظُنُونَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْخَلْقَ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ .

الشرح :

كان يقال : ظَنُّ المؤمن كَهَانَةٌ .

وهو أثرٌ جاء عن بعض السلف .

قال أَوْسُ بْنُ حَجْرٍ ^(١) :

الأَلْمَى الَّذِي يَظُنُّ ^(٢) بِكَ الظَّنَّ كَانَ قَدْ رَأَى وَقَدْ سَمِعَا ^(٣) .

وقال أَبُو الطَّيِّبِ ^(٤) :

ذَكَى تَظَنِّيهِ طَلِيعَةُ عَيْنِهِ يَرَى قَلْبُهُ فِي يَوْمِهِ مَا يَرَى غَدًا ^(٥)

(١) ديوانه ٥٣ .

(٢) الديوان : « لك » .

(٣) الأَلْمَى : الحديد اللسان والقلب؛ قال في الكامل :

« وقد أبانه بقوله : « الَّذِي يَظُنُّ بِكَ الظَّنَّ » . (٤) ديوانه ١ : ٢٨٢ .

(٥) التظني : هو التظن ، قلبت النون الثانية ياء : والطلية : الذي يطلع القوم على العدو فإذا جاءهم العدو أنذرهم .

(٣١٦)

الأصل

لَا يَصْدُقُ إِيمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَكُونَ بِمَا فِي يَدِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَوْثَقَ مِنْهُ بِمَا فِي يَدِهِ .

الشرح :

هذا كلام في التوكل ، وقد سبق القول فيه .
وقال بعض العلماء : لا يشغلك المضمون لك من الرزق عن المفروض عليك من العمل ، فتضيع أصر آخرتك ، ولا تنال من الدنيا إلا ما كتب الله لك .
وقال يحيى بن معاذ في جود^(١) العبد : الرزق عن غير طلب دلالة على أن الرزق مأمور بطلب العبد .
وقال بعضهم : متى رضيت بالله وكَيْلًا ، وجدت إلى كل خير سبيلا^(٢) .

(١) في ب : « وجود » تحريف .

(٢) زاد بعدما في ا : « واضحاً » .

(٣١٧)

الأصل :

وقال عليه السلام لأنس بن مالك ، وقد كان بعثه إلى طلحة والزبير لما جاء إلى البصرة يذكّرهما شيئا قد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وآله في معناها ، فلوى عن ذلك فرجع إليه ، فقال : إني أنسيت ذلك الأمر ، فقال عليه السلام : إن كنت كاذبا فضربك الله بها بيضاء لامعة لا توارىها العمامة .

قال : يعنى البرص ، فأصاب أنسا هذا الداء فيما بعد في وجهه ، فكان لا يرى إلا متبرقا .

الشرح :

المشهور أن عليا عليه السلام ناشد الناس الله في الرحبة بالكوفة ، فقال : أنشدكم الله رجلا سمع رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لي وهو منصرف من حجة الوداع : « من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وآل من والاه ، وعاد من عاداه » فقام رجال فشهدوا بذلك ، فقال عليه السلام لأنس بن مالك : لقد حضرتها ، فما بالك ! فقال : يا أمير المؤمنين كبرت سني ، وصار ما أنساه أكثر مما أذكره ؛ فقال له : إن كنت كاذبا فضربك الله بها بيضاء لا توارىها العمامة ، فما مات حتى أصابه البرص .

فأما ما ذكره الرضى من أنه بعث أنسا إلى طلحة والزبير فغير معروف ، ولو كان قد بعثه ليدكرهما بكلام يختص بهما من رسول الله صلى الله عليه وآله لما أمكنه أن

يرجع ، فيقول : إني أنسيته ، لأنه ما فارقته متوجّها نحوها إلا وقد أقرّ بمعرفته وذكره ، فكيف يرجع بعد ساعة أو يوم فيقول : إني أنسيته ، فينكر بعد الإقرار ! هذا مما لا يقع .

وقد ذكر ابن قتيبة حديث البرص ، والدعوة التي دعا بها أمير المؤمنين عليه السلام على أنس بن مالك في كتاب ” المعارف ” ، في باب البرص ^(١) من أعيان الرجال ، وابن قتيبة غير متهم في حقّ عليّ عليه السلام ، على المشهور من انحرافه عنه .

(١) المعارف ٥٨٠ .

(٣١٨)

الأصل :

إِنَّ لِلْقُلُوبِ إِقْبَالَاً وَإِذْبَاراً ، فَإِذَا أَقْبَلَتْ فَاحْمِلُوهَا عَلَى النَّوَافِلِ ، وَإِذَا
أَذْبَرَتْ فَاقْتَصِرُوا بِهَا عَلَى الْفَرَائِضِ .

الشرح :

لا ريب أَنَّ القلوب تملّ كما تملّ الأبدان ؛ وتُقْبِلُ تارةً على الْعِلْمِ وعلى الْعَمَلِ ، وتُدْبِرُ
تارةً عنهما .

قال على عليه السلام : فإذا رَأَيْتُمُوهَا مَقْبِلَةً أَى قد نَشِطَتْ وارتاحت للعمل فاحملوها
على النَّوَافِلِ ؛ ليس يعنى اقتصروا بها على النافلة ، بل أدّوا الفريضة وتنفّلوا بعد ذلك .
وإذا رَأَيْتُمُوهَا قد مَلَّتْ العمل وسئمت فاقْتَصِرُوا بها على الفرائض ، فإنه لا انتفاع بعمل
لا يَحْضُرُ القلبُ فيه ^(١) .

(١) : « لا يحضره القلب » .

(٣١٩)

الأضل :

فِي الْقُرْآنِ نَبَأُ مَا قَبْلَكُمْ ، وَخَبَرُ مَا بَعْدَكُمْ ، وَحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ .

البُزْج :

هذا حق ؛ لأن فيه أخبار القرون الماضية ، وفيه أخبار كثيرة عن أمور مستقبلية ، وفيه أخبار كثيرة شرعية ؛ فالأقسام الثلاثة كلها موجودة فيه .

(٣٢٠)

الأصل

رُدُّوا الْحَبْرَ مِنْ حَيْثُ جَاءَ ، فَإِنَّ الشَّرَّ لَا يَدْفَعُهُ إِلَّا الشَّرُّ .

الشرح :

هذا مثل قولهم في المثل : إن الحديد بالحديد يُفْلَحُ وقال عمرو بن كلثوم .
أَلَا لَا يَجْهَلُنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَتَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلَيْنَا^(١)
وقال الفند الزماني :

فَلَمَّا صَرَّحَ الشَّرُّ فَأَمْسَى وَهُوَ عُرْيَانُ^(٢)
وَلَمْ يَبْقَ سِوَى الْعَدُوِّ نِ دِيْنَانِ كَمَا دَانُوا
وَبَعْضُ الْحِلْمِ عِنْدَ الْجَهْلِ لَلذَّلَةِ إِذْ عَانَ
وَفِي الشَّرِّ نَجَاةٌ حَيْثُ لَا يَنْجِيكَ إِحْسَانُ
وقال الأحنف :

وَذِي ضَمْنٍ أَمَتَ الْقَوْلَ عَنْهُ بِحُلَى فَاسْتَمَرَّ عَلَى الْقَالِ
وَمَنْ يَحْكُمُ وَلَيْسَ لَهُ سَفِيهَةٌ يُبْلِقُ الْمُعْضَلَاتِ مِنَ الرِّجَالِ

(١) من المعلقة ص ٣٢٣ - بشرح التبريزي . (٢) ديوان الحماسة ١ : ٢٣ - ٢٦ - بشرح التبريزي قالها في حرب البسوس .

وقال الراجز :

لا بد للسؤدد من أزماح ومن عديد يتقى بالراح
* ومن سفيه دائم الثباح *

وقال آخر :

ولا يلبث الجهال أن يتهضموا أيا حلم مالم يستعين بجهول
وقال آخر :

ولا أتمنى الشرَّ والشرُّ تاركى ولكن متى أحمل على الشر أركبُ

(٣٢١)

الأضل :

وقال عليه السلام لِكَاتِبِهِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ :
أَلَيْ دَوَاتِكَ ، وَأَطْلُ جِلْفَةِ قَلَمِكَ ، وَفَرَجَ بَيْنَ السُّطُورِ ، وَفَرَمَطَ بَيْنَ الْحُرُوفِ
فَإِنَّ ذَلِكَ أَجْدَرُ بِصَبَاحَةِ الْخَطِّ .

البُزْج :

لاقَ الحِزْبُ بالكَاغِدِ يَلِيقُ ، أَيْ أَلْتَصَقَ ، وَلِقَتُهُ أَنَا يَتَعَدَّى وَلَا يَتَعَدَّى ، وَهَذِهِ
دَوَاةٌ مُلِيقَةٌ : أَيْ قَدْ أَصْلَحَ مَدَادُهَا ، وَجَاءَ أَلَيْ الدَّوَاةِ إِلَاقَةً فَهِيَ مُلِيقَةٌ ، وَهِيَ لُغَةٌ قَلِيلَةٌ
وَعَلَيْهَا وَرَدَتْ كَلِمَةُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .
وَيُقَالُ لِلرَّأَةِ إِذَا لَمْ تَحْظَ عِنْدَ زَوْجِهَا : مَا عَاقَتْ عِنْدَ زَوْجِهَا وَلَا لَاقَتْ ، أَيْ
مَا أَلْتَصَقَتْ بِقَلْبِهِ .

وَتَقُولُ : هِيَ جِلْفَةُ الْقَلَمِ بِالْكَسْرِ ، وَأَصْلُ الْجِلْفِ الْقَشْرُ ، جِلْفَتُ الطَّيْنِ مِنْ رَأْسِ
الدَّنِّ ، وَالْجِلْفَةُ هَيْئَةُ فَتْحَةِ الْقَلَمِ الَّتِي يَسْتَمَدُّ بِهَا الْمَدَادُ ، كَمَا تَقُولُ : هُوَ حَسَنُ الرَّكْبَةِ
وَالْجِلْسَةِ وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْهَيْئَاتِ .

وَتَقُولُ : قَدْ قَرَمَطَ فَلَانٌ خَطْوَهُ إِذَا مَشَى مَشْيًا فِيهِ ضَيْقٌ وَتَقَارُبٌ ؛ وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ
فِي تَضْيِيقِ الْحُرُوفِ .

فَأَمَّا التَّفْرِيجُ بَيْنَ السُّطُورِ فَيُكْسِبُ الْخَطَّ بَهَاءً وَوَضُوحًا .

(٣٢٢)

الأضل :

أنا يَمْسُوبُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَالْمَالُ يَمْسُوبُ الْفُجَّارِ .

قَالَ : مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَتَّبِعُونَنِي ، وَالْفُجَّارَ يَقْبَعُونَ الْمَالَ ؛ كَمَا تَتَّبَعُ النَّحْلُ يَمْسُوبُهَا ، وَهُوَ رَئِيسُهَا .

الشرح :

هذه كلمة قالها رسول الله صلى الله عليه وآله بلفظين مختلفين ، تارة : « أنت يمسوب الدين » وتارة : « أنت يمسوب المؤمنين » ، والكل راجع إلى معنى واحد ، كأنه جعله رئيس المؤمنين وسيدهم ، أو جعل الدين يتبعه ، ويقفوا أثره ؛ حيث سلك كما يتبع النحل اليعسوب .

وهذا نحو قوله : « وأدير الحق معه كيف دار » .

(٣٢٣)

الأصل :

وقال لبعض اليهود حين قال له : مادَفَقْتُمْ نَبِيَّكُمْ حَتَّى اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ
فَقَالَ لَهُ :

إِنَّمَا اخْتَلَفْنَا عَنْهُ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِهِ ؛ وَلَكِنَّكُمْ مَا جَعَلْتُمْ أَرْجُلَكُمْ مِنَ الْبَحْرِ حَتَّى
قُلْتُمْ لِنَبِيِّكُمْ : ﴿ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ^(١).

الشرح

ما أحسن قوله : « اختلفنا عنه لانيه » ، وذلك لأن الاختلاف لم يكن في التوحيد
والنبوة ؛ بل في فروع خارجة عن ذلك ، نحو الإمامة والميراث ، والخلاف في الزكاة
هل هي واجبة أم لا ؛ واليهود لم يختلفوا كذلك ، بل في التوحيد الذي هو الأصل .
قال المفسرون : مروا على قوم يعبدون أصناما لهم على هيئة البقر ؛ فسألوا موسى أن يجعل
لهم إلها كواحد منها ، بعد مشاهدتهم الآيات والأعلام ، وخلاصهم من رق العبودية ،
وعبورهم البحر ، ومشاهدة غرق فرعون ؛ وهذه غاية الجهل .

وقد روى حديث اليهودي على وجه آخر ؛ قيل : قال يهودي لعلي عليه السلام :
اختلفتم بعد نبيكم ولم يحفّ مأوه - يعني غسله - صلى الله عليه وآله ، فقال عليه السلام :
وأنتم قلتم : اجعل لنا إلها كالهم آلهة ولما يحفّ مأوكم .

(١) سورة الأعراف : ١٣٨ .

(٣٢٤)

الأضل :

وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : بَأَى شَيْءٍ غَلَبْتَ الْأَقْرَانَ ؟ قَالَ :
مَالَقَيْتُ أَحَدًا إِلَّا أَعَانَنِي عَلَى نَفْسِي .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : يُؤَمِّئُ بِذَلِكَ إِلَى تَمَكُّنِ هَيْبَتِهِ فِي الْقُلُوبِ .

الشَّيْخُ :

قالت الحكماء : الوم مؤثر ، وهذا حق ، لأن المريض إذا تقرر في وهمه أن مرضه
قاتل له ربما هلك بالوم ، وكذلك مَنْ تَلَسَّبَ الْحَيَّةُ^(١) ؛ ويقع في خياله أنها قاتلته ؛ فإنه
لا يكاد يسلم منها ، وقد ضربوا لذلك مثالا ، الماشي على جذع معترض على مهواة ؛ فإن
وهمه وتخيُّله السقوط يقتضى سقوطه ؛ وإلا فشيء عليه وهو منصوب على المهواة كشيء
عليه وهو ملقى على الأرض ؛ لافرق بينهما إلا الوم والخوف والإشفاق والحدَر ،
فكذلك الذين بارزوا عليا عليه السلام من الأقران ؛ لما كان قد طار بصيته ،
 واجتمعت الكلمة أنه ما بارزه أحد إلا كان المقتول ، غلب الوم عليهم ، فقصرت
أنفسهم عن مقاومته ، وانخذلت أيديهم وجوارحهم عن مناهضته ؛ وكان هو في الغاية
القصوى من الشجاعة والإقدام ، فيقتحم عليهم ويقتلهم .

(١) لسبته الحية : لدغته .

(٣٢٥)

الأفضل :

وقال عليه السلام لابنه :
يَا بُنَيَّ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكَ الْفَقْرَ ؛ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْهُ ، فَإِنَّ الْفَقْرَ مَنْقَصَةٌ لِلدِّينِ ،
مَذْهَبَةٌ لِلْعَقْلِ ، دَاعِيَةٌ لِلْمَقْتِ .

الشرح :

[نبذ من الأقوال الحكيمة في الفقر والغنى]

هذا موضع قد اختلف الناس فيه كثيرا ، ففضل قوم الغنى ، وفضل قوم الفقر .
فقال أصحاب الغنى : قد وصف الله تعالى المال ، فسماه خيراً ، فقال : ﴿ إِنِّي أَحْبَبْتُ
حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ﴾ ^(١) .
وقال ممتناً على عباده ، واعداهم بالإعانة والإحسان : ﴿ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ
وَبَنِينَ ﴾ ^(٢) .

وقال : ﴿ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ﴾ ^(٣) .
وقال النبي صلى الله عليه وآله : « المال الحسب ، إن أحساب أهل الدنيا هذا المال » .
وقال عليه السلام : « نعم العون على تقوى الله للمال » .

(٢) سورة نوح ١٢ .

(١) سورة ص ٣٢ .

(٣) سورة الدثر ١٢ .

قالوا : ولا ريب أن الأعمال الجليلة العظيمة الثواب لا يتهيأ حصولها إلا بالمال ؛ كالحج والوقوف والصدقات والزكوات والجهاد .

وقد جاء في الخبر : « خير المال سكة مابورة ^(١) أو مَهْرَة مأمورة » .

وقالت الحكماء : المال يرفع صاحبه وإن كان وضع النسب ، قليل الأدب وينصره وإن كان جباناً ، ويسط لسانه وإن كان عيياً ، به توصل الأرحام ، وتسان الأعراض ، وتظهر المروءة ، وتتم الرياضة ، ويعمر العالم ، وتبلغ الأغراض ، وتندرك المطالب ، وتنال المآرب ؛ يصلك إذا قطعت الناس ، وينصرك إذا خذلك ، ويستعبد لك الأحرار ، ولولا للمال لما بان كرم الكريم ، ولا ظهر لؤم اللئيم ، ولا شكر جواد ، ولا ذم بخيل ، ولا صين حريم ، ولا أدرك نعيم .

وقال الشاعر :

المال أنفع للفتى من علمه والفقر أقتل للفتى من جهله
ماضر من رفع الدرهم قدره جهل يناط إلى دناءة أصله
وقال آخر :

دعوت أخى فولى مشمئزاً وكبى درهمى لما دعوت
وقال آخر :

ولم أر أوفى ذمة من دراهى وأصدق عهداً فى الأمور العظام
فكم خاتنى خل وثقت بعهد وكان صديقاً لى زمان الدرهم
وقال آخر :

أبو الأصفر المنقوش أنفع للفتى من الأصل والعلم الخطير المقدم

(١) السكة : الطريقة . والمابورة : المتعة ، وانظر نهاية ابن الأثير ١ : ١٠ .

وما مدح العلمَ امرؤٌ ظفرت به يداه ولكن كلُّ مُتَقَوٍّ ومعدِم

وقال الشاعر :

ولم أر بعد الدّين خيراً من الفنى ولم أر بعد الكفر شرّاً من الفقر

وقال العتّابى : الناس لصاحب المال أَلْزَمُ من الشعاع للشمس ؛ وهو عندهم أرفع من السماء ، وأعذب من الماء ، وأحلى من الشّهد ، وأزكى من الورد ؛ خطؤه صواب ، وسيئته حسنة . وقوله مقبول ، يُفَشِّى مجلسه ، ولا يُمَلِّح حديثه ، والفلس عندهم أكذب من لمعان السّراب ، ومن رؤيا الكِظّة ، ومن مرآة اللّوة ، ومن سحاب تمّوز ، لا يسأل عنه إن غاب ، ولا يسلمّ عليه إذا قدم ؛ إن غاب شتموه ، وإن حضر طردوه ؛ مصافحته تنقض الوضوء ، وقراءته تقطع الصلاة ؛ أثقل من الأمانة ، وأبفض من السائل المبرم .

وقال بعض الشعراء الظرفاء ، وأحسن كل الإحسان مع خلاعته :

أصونُ دراهمى وأدبٌ عنها	لعلّى أنها ستبنى وترسى
وأذخرها وأجمعها بجهدى	ويأخذ وارثي منها وعُرسى
فيأكلها ويشربها هنيئاً	على النّغات من نقر وجسّ
ويقعد فوق قبري بعد موتي	ولا يتصدقن عني بفلس
أحبّ إلىّ من قصدى عظيماً	كبيراً أصله من عبد شمس
أمدّ إليّ كفى مستيحاً	وأضحى عبداً خدمته وأمسى
ويتركنى أجرَ الرّجل منى	وقد صارت كنفس الكلب نفسى

وقال أصحاب الفقر : الغنى سبب الطغيان ، قال الله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ ﴾ (٢) .
وكان يقال : الغنى يورث البطر ، وغنى النفس خيرٌ من غنى المال .
وقال محمود البقال :

الفقر خيرٌ فأتسِعْ واقتصدْ إِنَّ من العِصَةِ أَلَا تَجِدْ
كَمْ واجِدٍ أَطاق وجدانه عَنانَه في بعض مالم يُرِدْ
ومُذْمِنٍ للخمر غادٍ على سماع عُبودٍ وغناه غَرِدْ
لو لم يَجِدْ خمرًا ولا مُسَمِّمًا يَرِدُ بالماء غليلَ الكَبِدِ
كَمْ من يَدٍ للفقر عند امرئٍ طأطأ منه الفقر حتَّى اقتصدْ

وكان يقال : الفقر شعار الصالحين ، والفقر لباس الأنبياء .

ولذلك قال البحترى :

فقرٌ كفقر الأنبياءِ وغربةٌ وصباةٌ ليس بالبلاءِ بواحد (٣)
وكان يقال : الفقر يُخَفِّفُ ، والغنى مُثْقِلٌ .
وفى الخبر : نجا الخفون .
وما أحسن قول أبي العتاهية :

ألم تر أن الفقر يُرْجَى له الغنى وأن الغنى يُخْشَى عليه من الفقرِ
وقد ذم الله تعالى المال ، فقال : ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ (٤) .

(٢) سورة الإسراء ٨٣ .

(٤) سورة الألقاف ٢٨ .

(١) سورة العلق ٦ ، ٧ .

(٣) ديوانه ١ : ١٦٨ .

وكان يقال : المال ملول ، المال ميّال ، المال غاد ورائح ، طبع المال كطبع الصبي ،
لا يوقف على وقت رضاه ولا وقت سخطه . المال لا ينفعك حتى يفارقك .
وإلى هذا المعنى نظر القائل :

وصاحب صدقٍ ليس ينفع قربه ولا ودّه حتى تفارقه غداً
— يعنى الدينار .

وَمَا أَحْسَنَ مَا قَالَهُ الْأَوَّلُ :
وقد يَهْلِكُ الْإِنْسَانُ حَسَنُ رِيَاثِهِ كما يُذْبَحُ الطَّائِسُ مِنْ أَجْلِ رِيَاثِهِ
وقال آخر :

رُؤْيُكَ إِنَّ الْمَالَ يَهْلِكُ رَبَّهُ إِذَا جَمَّ وَاسْتَعْلَى وَسَدَّ طَرِيقَهُ
ومن جَاوَزَ الْمَاءَ الْغَزِيرَ فَمَجَّهْ وَسَدَّ طَرِيقَ الْمَاءِ فَهُوَ غَرِيقُهُ

(٣٣٦)

الأضل :

وقال لسائل سأله عن مسألة :

سَلْ تَفْقَهُ ، وَلَا تَسْأَلْ تُعْنَتَا ؛ فَإِنَّ الْجَاهِلَ الْمُتَعَلِّمَ شَبِيهُ بِالْعَالِمِ ، وَإِنَّ الْعَالِمَ
الْمُتَعَلِّمَ شَبِيهُ بِالْجَاهِلِ .

الشرح :

قد ورد نهى كثير عن السؤال على طريق الإعنتات .
وقال أمير المؤمنين عليه السلام في كلام له : من حق العالم ألا تكثر عليه بالسؤال ،
ولا تُعْنِتَهُ في الجواب ، ولا تضع له غامضات المسائل ، ولا تلج عليه إذا كسل ، ولا تأخذ
بشوبه إذا نهض ، ولا تُفْشِ له سرّاً ، ولا تفتنّ عنده أحداً ، ولا تنقلنّ إليه حديثاً ،
ولا تطلبنّ عثرته ، وإن زلّ قبلت معذرتّه ، وعليك أن توقّره وتُعْظِمَهُ لله مادام حافظاً
أمر الله ، ولا تجلس أمامه ، وإذا كانت له حاجة فاسبق أصحابك إلى خدمته .
وقال ابن سيرين لسائل سأله : سل أخاك إبليس ، إنك لن تسأل وأنت
طالب رشد .

وقالوا : اللهم إنا نعوذ بك أن تُعْنِتَ كما نعوذ بك أن نُعْنِتَ ، ونستكفيك أن
تفْضَحَ ، كما نستكفيك أن نفْضَحَ .

وقالوا : إذا آانس المعلم من التلميذ سؤال التعنت حرّم عليه تعليمه .

(٣٢٧)

الأفضل :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ فِي شَيْءٍ
لَمْ يُوَافِقْ رَأْيَهُ :
لَكَ أَنْ تُشِيرَ عَلَيَّ وَأَرَى فَإِذَا عَصَيْتُكَ فَأَطِيعْنِي .

الشرح :

الإمام أفضل من الرعية رأياً وتديراً ، فالواجب على مَنْ يشير عليه بأمرٍ فلا يقبل
أن يطيعَ ويسلمَ ويعلم أن الإمام قد عرّف من المصلحة ما لم يعرف .
ولقد أحسن الصابي في قوله في بعض رسائله : ولولا فضلُ الرّعاة على الرّعايا في
بُعْدِ مَطَرَحِ النظرة ، واستشفاف عيب العاقبة ، لتساوت الأقدام ، وتقاربت الأفهام ،
واستغنى المأموم عن الإمام .

(٣٢٨)

الأصل :

وَرَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا وَرَدَ الْكُوفَةَ قَادِمًا مِنْ صِفِّينَ مَرَّ بِالشَّبَامِيِّينَ ،
فَسَمِعَ بُكَاءَ النِّسَاءِ عَلَى قَتْلِ صِفِّينَ ، وَخَرَجَ إِلَيْهِ حَرْبُ بْنُ شَرْحِبِيلِ الشَّبَامِيَّ ؛
وَكَانَ مِنْ وَجْهِ قَوْمِهِ ، فَقَالَ لَهُ : أَيُّغْلِبُكُمْ نِسَاؤُكُمْ عَلَى مَا أَسْمَعُ إِلَّا تَهْوَنَهُنَّ
عَنْ هَذَا الرَّبِّينِ !

وَأَقْبَلَ حَرْبُ يَمْشِي مَعَهُ وَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَاكِبٌ ، فَقَالَ لَهُ : ارْجِعْ فَإِنَّ
مَشَى مِثْلِكَ مَعَ مِثْلِي فِتْنَةٌ لِلْوَالِي وَمَذَلَّةٌ لِلْمُؤْمِنِ .

الشرح :

قد ذكرنا نسب الشباميين فيما اقتصرناه من أخبار صِفِّينَ في أول الكتاب .
والرَّبين : الصوت ، وإنما جعله فتنة للوالي لما يتداخله من العُجب بنفسه
والزَّهو ، ولا ريب أيضا في أنه مذلة للمؤمن ، فإنَّ الرَّجُلَ الماشي إلى ركب الفارس
أذلَّ الناس .

(٣٢٩)

الأصل :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ مَرَّ بِقَتْلِ الْخَوَارِجِ يَوْمَ النَّهْرَوَانِ :
بُؤْسًا لَكُمْ ! لَقَدْ ضَرَّكُمْ مِنْ غَرِّكُمْ .
فَقِيلَ لَهُ : مَنْ غَرَّهم يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟
فَقَالَ :

الشَّيْطَانُ الْمُضِلُّ ، وَالنَّفْسُ الْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ ؛ غَرَّهُمْ بِالْأَمَانِيِّ ، وَفَسَحَتْ لَهُمْ
فِي الْمَعَاصِي ، وَوَعَدَتْهُمْ الْإِظْهَارَ ؛ فَافْتَحَتْ بِهِمُ النَّارَ .

الشرح :

يقالُ : بُؤْسَى لزيد وبُؤْسًا « بالتثنية » لزيد ، فبؤسى نظيره نُعمى ، وبؤسًا نظيره نعمة ،
ينتصب على المصدر .
وهذا الكلام ردٌّ على المجبِّرة ، وتصريح بأن النفس الأمارة بالسوء هى الفاعلة .
والإظهار : مصدر ، أظهرته على زيد ، أى جعلته ظاهرًا عليه غالبًا له ، أى وعدتهم
الانتصار والظفر .

(٣٣٠)

الأصل :

اتَّقُوا مَعَاصِيَ اللَّهِ فِي الْخَلَوَاتِ ، فَإِنَّ الشَّاهِدَ هُوَ الْحَاكِمُ .

الشرح :

إذا كان الشاهد هو الحاكم استغنى عن يشهد عنده ؛ فالإنسان إذن جدير أن يتقَى الله حقَّ تَقَاتِهِ ، لأنه تعالى الحاكم فيه وهو الشاهد عليه^(١) .

(١) : ١ : « فيه » .

(٣٣١)

الأصل :

وقال عليه السلام لما بلغه قتل محمد بن أبي بكر رضي الله عنه .
إِنَّ حَزَنَنَا عَلَيْهِ عَلَى قَدَرِ سُورِهِمْ بِهِ ، إِلَّا أَنَّهُمْ نُقِصُوا بَغِيضًا ؛
وَنُقِصْنَا حَبِيبًا .

الشَّيْخُ :

قد تقدّم ذكر مقتل محمد بن أبي بكر رضي الله عنه .
وقال عليه السلام : إِنَّ حَزَنَنَا بِهِ فِي الْعِظَمِ عَلَى قَدَرِ فَرَحِهِمْ بِهِ ؛ وَلَكِنْ وَقَعَ
التفاوت بيننا وبينهم من وجه آخر ؛ وهو أَنَّا نَقِصْنَا حَبِيبًا إِلَيْنَا ، وَأَمَّا هُمْ فَنَقِصُوا
بَغِيضًا إِلَيْهِمْ .

فإن قلت : كيف نقصوا ، ومعلوم أن أهل الشام ما نقصوا بقتل محمد شيئاً لأنه ليس
في عددهم !

قلت : لما كان أهل الشام يمدّون في كل وقت أعداءهم وبغضاءهم من أهل العراق ،
وصار ذلك العدد معلوما عندهم محصور الكمية ، نقصوا بقتل محمد من ذلك العدد واحداً ،
فإنّ النقص ليس من عدد أصحابهم ، بل من عدد أعدائهم الذين كانوا يتربّصون بهم
الدوائر ، ويتمنّون لهم الخطوب والأحداث ، كأنه يقول : استراحوا من واحدٍ من جملة
جماعة كانوا ينتظرون موتهم .

(٣٣٢)

الأصل :

وقال عليه السلام : العُمَرُ الَّذِي أَعَذَرَ اللَّهُ فِيهِ إِلَى ابْنِ آدَمَ سِتُّونَ سَنَةً .

الفتح :

أَعَذَرَ اللَّهُ فِيهِ ؛ أَيْ سَوَّغَ لِابْنِ آدَمَ أَنْ يَعْتَذِرَ ، يَعْنِي أَنَّ مَا قَبِلَ السَّتِينَ هِيَ أَيَّامُ الصَّبَا وَالشَّبَابِ وَالْكُهُولَةِ ، وَقَدْ يُمَكِّنُ أَنْ يُعَذَرَ الْإِنْسَانُ فِيهِ عَلَى اتِّبَاعِ هَوَى النَّفْسِ لِقَلْبَةِ الشَّهْوَةِ وَشَرِّهِ الْخِدَائَةِ ، فَإِذَا تَجَاوَزَ السَّتِينَ دَخَلَ فِي سِنِّ الشَّيْخُوخَةِ ، وَذَهَبَتْ عَنْهُ غُلُوءُ شَرِّتِهِ ، فَلَا يُعَذَّرُ لَهُ فِي الْجَهْلِ .

وقد قالت الشعراء نحو هذا المعنى في دُؤُونِ هَذِهِ السَّنِّ الَّتِي عَيْنُهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وقال بعضهم :

إِذَا مَا الْمَرْءُ قَصَّرَ ثُمَّ مَرَّتْ عَلَيْهِ الْأَرْبَعُونَ عَنِ الرِّجَالِ
وَلَمْ يَلْحَقْ بِصَالِحِهِمْ فَدَعَاهُ فَلَيْسَ بِلَاحِقٍ أُخْرَى اللَّيَالِي

(٣٣٣)

الأصل :

ما ظَفِرَ مَنْ ظَفَرَ الإِثْمُ بِهِ ، والغالبُ بالشرِّ مغلوبٌ .

الشَّرْحُ :

قد قال عليه السلام نحو هذا ، وذكرناه في هذا الكتاب : مَنْ قَصَرَ فِي الْخُصُومَةِ
ظُلِمَ وَمَنْ بَالَعَ فِيهَا أَثِمَ .

(٣٣٤)

الأفضل :

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَرَضَ فِي أَمْوَالِ الْأَغْنِيَاءِ أَقْوَاتَ الْفُقَرَاءِ ، فَمَا جَاعَ فَقِيرٌ إِلَّا بِمَا مُتَّعَ بِهِ غَنِيٌّ ، وَاللَّهُ تَعَالَى جَدُّهُ سَائِلُهُمْ عَنْ ذَلِكَ .

الشنخ :

قد تقدّم القولُ في الصّدقة وفضلها وما جاء فيها .

وقد ورد في الأخبار الصّحيحة أنّ أباذر قال : انتهيتُ إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وهو جالس في ظلّ الكعبة ، فلما رآني قال : هم الأُخسرون وربّ الكعبة ! فقلت : مَنْ هم ؟ قال : هم الأَكثرون أموالاً ، إلّا مَنْ قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ، وقليلٌ ما هم ، ما مِنْ صاحب إبل ولا بقرة ولا غنم لا يؤدّي زكاتها إلّا جاءت يوم القيامة أعظمَ ما كانت وأسمَنَه ، تنطحه بقرونها ، وتطأه بأظلالها ، كلّما نفِدتْ أخراها عادتْ عليه أولاهها حتى يقضى الله بين الناس . . .

(٣٣٥)

الأصل :

الاستِغْنَاءُ عَنِ الْعُذْرِ ، أَعَزُّ مِنَ الصَّدْقِ بِهِ .

الشُّرْحُ :

رَوَى « خَيْرٌ مِنَ الصَّدْقِ » ، والمعنى : لا تفعل شيئاً تعتذر عنه وإن كنت صادقاً في العذر ، فألا تفعل خيراً لك وأعزُّ لك من أن تفعل ثمَّ تعتذر وإن كنت صادقاً .

وَمِنْ حِكْمِ ابْنِ الْمُعْتَزِّ : لَا يَقُومُ عِزُّ الْغَضَبِ بِذَلِّ الْإِعْتِدَارِ .
وَكَانَ يُقَالُ : لِإِيَّاكَ أَنْ تَقُومَ فِي مَقَامِ مَعْذِرَةٍ ، فَرَبَّ عَذْرٍ أَسْجَلَ بِذَنْبٍ صَاحِبِهِ .
اعْتَذَرَ رَجُلٌ إِلَى يَحْيَى بْنِ خَالِدٍ ، فَقَالَ لَهُ : ذَنْبُكَ يَسْتَعِثُّ مِنْ عُدْرِكَ .
وَمِنْ كَلَامِهِمْ : مَا رَأَيْتُ عُدْرًا أَشْبَهَ بِذَنْبٍ مِنْ هَذَا .
وَمِنْ كَلَامِهِمْ : أَضْرِبْهُ عَلَى ذَنْبِهِ مِائَةً ، وَأَضْرِبْهُ عَلَى عُدْرِهِ مِائَتَيْنِ .
قَالَ شَاعِرُهُمْ :

إِذَا كَانَ وَجْهُ الْعُذْرِ لَيْسَ بِوَاضِحٍ فَإِنَّ اطِّرَاحَ الْعُذْرِ خَيْرٌ مِنَ الْعُذْرِ
كَانَ النَّحَى يَكْرَهُ أَنْ يُعْتَذَرَ إِلَيْهِ وَيَقُولُ : اسْكُتْ مَعْدُورًا ، فَإِنَّ الْمَعَاذِيرَ
يَحْضُرُهَا الْكَذِبُ .

(٣٣٦)

الأصل :

أَقْلُ مَا يَلْزَمُكُمْ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ أَلَّا تَسْتَعِينُوا بِنِعْمِهِ عَلَىٰ مَعَاصِيهِ .

الشرح :

لا شُبْهَةَ أَنَّ مِنَ الْقَبِيحِ الْفَاحِشِ أَنْ يُنْعِمَ الْمَلِكُ عَلَى بَعْضِ رَعِيَّتِهِ بِمَالٍ وَعَبِيدٍ وَسِلَاحٍ ،
فَيُجْعَلَ ذَلِكَ الْمَالُ مَادَّةً لِعِصْيَانِهِ وَالْخُرُوجِ عَلَيْهِ ، ثُمَّ يُحَارِبُهُ بِأُولَئِكَ الْعَبِيدِ ، وَبِذَلِكَ
السِّلَاحِ بَعِيْنَهُ .

وَمَا أَحْسَنَ مَا قَالِ الصَّابِيُّ فِي رِسَالَتِهِ إِلَى سُبُكْتُكَيْنِ مِنْ عِزِّ الدَّوْلَةِ بِخُتْيَارٍ :
وَلَيْتَ شِعْرِي بَأَيِّ قَدِيمٍ تَوَاقَفْنَا وَرَايَاتُنَا خَافَقَةً عَلَى رَأْسِكَ ، وَمَالِيكُنَا عَنْ يَمِينِكَ
وَشِمَالِكَ ، وَخَيْلُنَا مُوسُومَةٌ بِأَسْمَانِنَا تَحْتِكَ ، وَثِيَابُنَا مَحْوُكَةٌ فِي طِرَازِنَا عَلَى جَسَدِكَ ،
وَسِلَاحُنَا الْمَشْحُودُ لِأَعْدَائِنَا فِي يَدِكَ !

(٣٣٧)

الأصل :

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ جَعَلَ الطَّاعَةَ غَنِيمَةً الْأُكْيَاسِ عِنْدَ تَفْرِيطِ الْعَجْزَةِ .

الشرح :

الأُكْيَاسِ : الْمُقْلَاءُ أَوْ لُؤُ الْأَلْبَابِ .

قال عليه السلام : جعل الله طاعته غنيمة هؤلاء ، إذا فرط فيها العجزة المخذلون
من الناس ، كصيدٍ استذف^(١) لرجلين : أحدهما جلد والآخر عاجز ، فقام عنه العاجز
لعجزه وحرماته ، واقتنصه الجلد لشهامته وقوة جده^(٢) .

(١) استذف : تها .

(٢) ١ : « وقوته » .

(٣٣٨)

الأُضْلُ :

السُّلْطَانُ وَزَعَةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ .

الشَّيْخُ :

الوازعُ عن الشيء : السكافُ عنه ، والممانعُ منه ، والجمعُ وَزَعَةٌ ، مِثْلُ قَاتِلٍ وَقَتْلَةٍ .
وقد قيل هذا المَعْنَى كثيراً ، قالوا : لا بدَّ للنَّاسِ مِنْ وَزَعَةٍ .
وقيل : ما يَزَعُ الله عن الدين بالسُّلْطَانِ أَكْثَرُ مِمَّا يَزَعُ عنه بالقرآن . وتُنَسَّبُ هذه
اللفظة إلى عُثْمَانَ بْنِ عَمَّانٍ .

قال الشاعر :

لَا يَصْلُحُ النَّاسُ فَوْضَى لَا مَرَاةَ لَهُمْ وَلَا سَرَاةَ إِذَا جُهَا لَهُمْ سَادُوا ^(١)
وكان يقال : السُّلْطَانُ الْقَاهِرُ وَإِنْ كَانَ ظَالِمًا خَيْرٌ لِلرَّعِيَّةِ وَالْمَلِكِ مِنَ السُّلْطَانِ
الضَّعِيفِ وَإِنْ كَانَ عَادِلًا .

وقال الله سبحانه : ﴿ وَتَوَلَّى دَفَعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ
الْأَرْضُ ﴾ ^(٢) .

قالوا في تفسيره : أراد السلطان .

(١) للأُنُوهُ الأُوْدَى ، ديوانه ١٠ (ضمن مجموعة الطرائف الأدبية) .

(٢) سورة البقرة ٢٥١ .

(٣٣٩)

الأفضل :

وقال عليه السلام في صفة المؤمن :

بِشْرُهُ فِي وَجْهِهِ ، وَحُزْنُهُ فِي قَلْبِهِ . أَوْسَعُ شَيْءٍ صَدْرًا ، وَأَذَلُّ شَيْءٍ نَفْسًا .
يَكْرَهُ الرُّفْعَةَ ، وَيَسْنَأُ السُّمْعَةَ . طَوِيلٌ غَمُّهُ ، بَعِيدٌ هَمُّهُ ، كَثِيرٌ صَمْتُهُ ، مَشْغُولٌ
وَقْتُهُ ، شَكُورٌ صَبُورٌ . مَغْمُورٌ بِفِكْرَتِهِ ، ضَمِينٌ بِخَلَّتِهِ . سَهْلٌ أَنْحَلِيقَةٍ ، لَيِّنٌ
الْعَرِيكَةِ ؛ نَفْسُهُ أَصْلَبُ مِنَ الصَّلَدِ ؛ وَهُوَ أَذَلُّ مِنَ الْعَبْدِ .

البشر :

هذه صفات العارفين ؛ وقد تقدم كثير من القول في ذلك .

وكان يقال : البشر عنوان النجاح ، والأمر الذي يختص به العارف أن يكون
بِشْرُهُ فِي وَجْهِهِ وهو حزين وحُزْنُهُ فِي قَلْبِهِ ، وإلا فالبشر قد يوجد في كثير
من الناس .

ثم ذكر أنه أوسع الناس صدرا ، وأذلهم نفسا ، وأنه يكره الرفعة والصيت .
وجاء في الخبر في وصفهم : « كل خامل نومة » .

وطول الغم وبعد الهم من صفاتهم ، وكذلك كثرة الصمت وشغل الوقت
بالذكر والعبادة ، وكذلك الشكر والصبر والأستغراق في الفكر وتدبر آيات الله تعالى
في خلقه ، والضن بالخلة وقلة المحالطة والتوفر على العزلة وحسن الخلق ولين الجانب ،
وأن يكون قوي النفس جدا ، مع ذل للناس وتواضع بينهم ؛ وهذه الأمور كلها قد أتى
عليها الشرح فيما تقدم .

(٣٤٠)

الأفضل

أَلْفَنَى الْأَكْبَرُ الْيَأْسُ عَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ .

البُزْخُ :

هذه الكلمة قد رُوِيَتْ مرفوعةً ، وقد تقدّم القولُ في الطمعِ وذمّه ،
والْيَأْسِ ومَذْحِهِ .

وفي الحديث المرفوع : « ازْهَدْ فِي النَّاسِ يُحِبَّكَ اللَّهُ ، وازْهَدْ فِيمَا فِي أَيْدِي النَّاسِ
يُحِبَّكَ النَّاسُ » .

ومن كلام بعضهم : مَا أَكَلْتُ طَعَامَ وَاحِدٍ إِلَّا هُنْتُ عَلَيْهِ .
وكان يقال : نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ طَمَعٍ يُدْخِلُنِي إِلَى طَمَعٍ ^(١) .

وقال الشاعر :

أَرَحْتُ رُوحِي مِنْ عَذَابِ اللَّيْلِ لِلْيَأْسِ رُوحٌ مِثْلُ رُوحِ النَّجَاحِ
وقال بعضُ الأدباء : هذا المعنى الذي قد أَطْنَبَ فِيهِ النَّاسُ لَيْسَ كَايْزَعُونَهُ ، لَعَمْرِي
إِنَّ الْيَأْسَ رَاحَةٌ ، وَلَكِنْ لَا كَرَاخَةَ النَّجَاحِ ، وَمَا هُوَ إِلَّا كَقَوْلِ مَنْ قَالَ : لَا أُدْرِي
نِصْفُ الْعِلْمِ ، فَقِيلَ لَهُ : وَلَكِنَّهُ النِّصْفُ الَّذِي لَا يَنْفَعُ !

وقال ابن الفضل :

لَا أَمْدَحُ الْيَأْسَ وَلَكِنَّهُ أَرْوَحُ لِلْقَلْبِ مِنَ الْمَطْمَعِ

(١) الطبع : الدنس .

أَفْلَحَ مَنْ أَبْصَرَ رَوْضَ الْمَنَى يُرْعَى فَلَمْ يَزْعَ وَلَمْ يَزْتَمِ
وَمَا يُرَوِّى لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ الزَّاهِدِ :

قَدَّارُحْنَا وَاسْتَرْحْنَا مِنْ غُلُوِّ وَرَوَاحِ
وَاتِّصَالِ بِأَمِيرٍ وَوَزِيرٍ ذِي سِمَاحِ —
بَعْفَافٍ وَكَفَافٍ وَقُنُوعٍ وَصَلَاحِ
وَجَعَلْنَا الْيَأْسَ مِفْتَاحًا لِأَبْوَابِ التَّجَارِحِ

(٣٤١)

الأُضَل :

الْمُسْتُولُ حُرٌّ حَتَّى يَبْعُدَ .

الْبَيْزُخ :

[نبذ من الأقوال الحكيمة في الوعد والمطل]

قد سَبَقَ القولُ في الوَعْدِ وَلِلْطَّلِ . ونحن نذكر هاهنا نَكْتًا أُخْرَى :

في الحديث المرفوع : « مَنْ وَعَدَ وَعْدًا فَكَأَنَّمَا عَهْدَ عَهْدًا » .

وكان يقال : الوعدُ دَيْنُ الْكِرَامِ ، والمطلُ دَيْنُ اللَّثَامِ .

وكان يقال : الوعدُ شَبَكَةُ مِنَ شِبَاكِ الْأَحْرَارِ يَتَصَيَّدُونَ بِهَا الْمَحَامِدَ .

وقال بعضهم : الوعدُ مَرَضُ الْمَعْرُوفِ ، وَالْإِنْجَازُ بُرْؤُهُ .

وقال يحيى بن خالد : الوعدُ سَحَابٌ ، وَالْإِنْجَازُ مَطَرُهُ .

وفي الحديث المرفوع « عِدَّةُ الْمُؤْمِنِ عَطِيَّةٌ » .

وعنه عليه السلام : « لَا تَوَاعِدِ أَخَاكَ مَوْعِدًا لِتُخْلِفَهُ » .

وقال يحيى بن خالد لبنيه : يَا بَنِيَّ ، كُونُوا أَسْدًا فِي الْأَقْوَالِ ، نُبْجَازًا فِي الْأَفْعَالِ ،

وَلَا تَعِدُوا إِلَّا وَتُنْجِزُوا ، فَإِنَّ الْحُرَّ يَشُقُّ بِوَعْدِ الْكَرِيمِ ، وَرَبَّمَا أَدَانَ عَلَيْهِ .

وكان جعفر بن يُحْيَى يَكْرَهُ الْوَعْدَ وَيَقُولُ : الْوَعْدُ مِنَ الْعَاجِزِ ، فَأَمَّا الْقَادِرُ فَالْنَّقْدُ .

وفي الحديث الرفوع : « مَظْلُ الغَنِيِّ ظَلَمٌ » .

وقال ابن الفضل :

أُثِرُوا ولم يَقْضُوا دُيُونَ غَرِيعِهِمْ واللَّوْمُ كُلُّ اللَّوْمِ مَظْلُ المُوَسِّرِ

وقال الآخر :

إذا أَتَتْ العَطِيَّةُ بَعْدَ مَظْلٍ فلا كانت وإن كانت سَنِيَّةً

وكان يقال : المَظْلُ يَسُدُّ عَلَى صاحِبِهِ بابَ العُذْرِ ، ويوجبُ عَلَيْهِ الأَحْسَنَ والأَكْثَرَ ،
والتَّعْجِيلُ يُحَسِّنُ سَيِّئَهُ ، وَيَبْسُطُ عُذْرَهُ فِي التَّقْلِيلِ .

وقال يحيى بن خالد لَبَنِيهِ : يا بَنِي لَا تَمْطُلُوا مَعْرُوفَكُمْ ، فَإِنَّ كَثِيرَ العَطَاءِ بَعْدَ المَظْلِ
قَلِيلٌ ، وَهَجَلُوا فَإِنَّ عُذْرَكُمْ مَقْبُولٌ مَعَ التَّعْجِيلِ .

ومن كلامِ الحَسَنِ بْنِ سَهْلٍ : المَظْلُ يَذْهَبُ رَوْنَقُ البَرِّ ، وَيَكْدُرُ صَفْوَةُ المَعْرُوفِ ،
وَيُحْطَطُ أَجْرُ الصَّدَقَةِ ، وَيَمْقِلُ اللِّسَانُ عَنِ الشُّكْرِ . وللتَّعْجِيلِ حِلَاوَةٌ وَإِنْ قَلَّتِ العَارِفَةُ ،
وَلَذَّةٌ وَإِنْ صَغُرَتِ الصَّنِيعَةُ ، وَرَبَّمَا عَرَضَ مَا يَمْنَعُ الإِنْجَازَ مِنْ تَعَذُّرِ الإِمْكَانِ ، وَتَغْيِيرِ
الزَّمَانِ ، فَبَادِرِ أَلْكُنَّةِ ، وَعَاجِلِ القُدْرَةِ ، وَانْتَهَزِ الفُرْصَةَ .

وقال الشاعر :

تُحْمِلُ عَلَى الفَرَاغِ قَضَاءَ شُغْلِي وَأَنْتَ إِذَا فَرَّغْتَ تَكُونُ مِثْلِي
فَلَا أُدْعَى بِخَادِمِكَ المُرْجَى وَلَا تُدْعَى بِسَيِّدِنَا الأَجَلِّ

وقال آخر :

لو عَلِمَ المَاطِلُ أَنَّ المِطَالَ فَقَدَّ بِهِ يَذْهَبُ طَعْمُ النِّوَالِ
وَأَنَّ أَغْلَى البَرِّ مَا نَالَهُ طَالِبُهُ نَقْدًا عَقِيبَ السُّوَالِ
عَجَّلَ لِلسَّائِلِ مَعْرُوفَهُ مَهَنًا مِنْ طَوْلِ قِيلٍ وَقَالَ

(٣٤٢)

الأصل :

لَوْ رَأَى الْعَبْدُ الْأَجَلَ وَمَصِيرَهُ ، لَأَبْقَضَ الْأَمَلَ وَغُرُورَهُ .

الشرح :

قد تقدّم من الكلام في الأمل ما فيه كفاية .
وكان يقال : واصبها لصاحب الأمل الطويل ! وربما يكون كفنه في يد النّساج
وهو لا يعلم .

(٣٤٣)

الأصل :

لِكُلِّ أَمْرِيٍّ فِي مَالِهِ شَرِيكَانِ : الْوَارِثُ وَالْحَوَادِثُ .

الشرح :

أَخَذَهُ الرَّضِيُّ فَقَالَ :

خُذْ مِنْ تَرَاتِيكَ مَا اسْتَطَعْتَ فَإِنَّمَا شُرَكَاءُكَ الْأَيَّامُ وَالْوَرَاثُ^(١)
لَمْ يَقْضِ حَقَّ الْمَالِ إِلَّا مَعَشَرٌ نَظَرُوا الزَّمَانَ يَبِيعُ فِيهِ فَعَانُوا
وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ : بَشَّرَ مَالَ الْبَخِيلِ بِحَادِثٍ أَوْ وَارِثٍ .
وَرَأَيْتُ بَنِيَّ ابْنَ الْخَشَّابِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى ظَهْرِ كِتَابٍ « لَعَبَدِ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ
أَحْمَدَ بْنِ أَحْمَدَ ثُمَّ لِحَادِثٍ أَوْ وَارِثٍ » ، كَأَنَّهُ يَعْنِي صُنَّهْ بِهِ ، أَيْ لَا أَخْرِجْهُ عَنْ
يَدَيَّ اخْتِيَارًا .

(١) ديوانه ١ : ١٧٨ .

(٣٤٤)

الأضلُ

الدَّاعِي بِلاَ عَمَلٍ ، كَالرَّامِي بِلاَ وَتَرٍ .

البَّشْرُحُ :

مَنْ خَلَا مِنَ الْعَمَلِ فَقَدْ أَخْلَى بِالْوَاجِبَاتِ ، وَمَنْ أَخْلَى بِالْوَاجِبَاتِ فَقَدْ فَسَقَ ،
وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ دُعَاءَ الْفَاسِقِ .

وَشَبَّهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالرَّامِي بِلاَ وَتَرٍ ، فَإِنْ سَهَمَهُ لَا يَنْفِذُ ^(١) .

(١) ١ : « فَإِنْ سَهَمَهُ » .

(٣٤٥)

الأصل :

الْعِلْمُ عِلْمَانِ : مُطْبُوعٌ وَمَسْمُوعٌ ، وَلَا يَنْفَعُ الْمَسْمُوعُ ، إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَطْبُوعُ .

البيان :

هذه قاعدة كلية مذكورة في الكتب الحكيمة ، إن العلوم منها ما هو غريزي ، ومنها ما هو تكليفي ؛ ثم كل واحد من القسمين يختلف بالأشد والأضعف ، أما الأول فقد يكون في الناس من لا يحتاج في النظر إلى ترتيب المقدمات ، بل تساق النتيجة النظرية إليه سؤفا من غير احتياج منه إلى التأمل والتدبر ، وقد يكون فيهم من هو دون ذلك ، وقد يكون من هو دون الدون ، وأما الثاني فقد يكون في الناس من لا يجدى فيه التعليم ، بل يكون كالصخرة الجامدة بلادة وغباوة ، ومنهم من يكون أقل تبليدا وجنوح ذهن من ذلك ، ومنهم من يكون الوقفة عنده أقل ، فيكون ذا حال متوسط ، وبالجملة فاستقراء أحوال الناس يشهد بصحة ذلك .

وقال عليه السلام : ليس ينفع المسموع ، إذا لم يكن المطبوع ، يقول : إذا لم يكن هناك أحوال استعداد لم ينفع الدرس والتكرار ، وقد شاهدنا مثل هذا في حق أشخاص كثيرة اشتغلوا بالعلم الدهر الأطول ؛ فلم ينجع معهم العلاج ، وفارقوا الدنيا وهم على الغريزة الأولى في الساذجية وعدم الفهم .

(٣٤٦)

الأصل

صَوَّابُ الرَّأْيِ بِالذَّوْلِ يُقْبَلُ بِإِقْبَالِهَا ، وَيُدْبِرُ بِإِدْبَارِهَا .

الشرح :

قال الصَّوْلِيُّ :

اجتمع بنو برمك عند يحيى بن خالد في آخر دولتهم وهم يومئذ عشرة ، فأداروا بينهم الرأي في أمر فلم يصلح لهم ، فقال يحيى : إنا لله ! ذهب دولتنا ! كنا في إقبالنا يُبرم الواحد منا عشرة آراء مُشكلة في وقت واحد ، واليوم نحن عشرة في أمر غير مُشكّل ، ولا يصحّ لنا فيه رأي ! الله نسأل حسن الخاتمة .

أرسل المنصور لما ^(١) هاضه أمر إبراهيم إلى عمه عبد الله بن علي وهو في السجن يستشيرُه ما يصنع ! وكان إبراهيم قد ظهر بالبصرة ، فقال عبد الله : أنا محبوس ، والمحبوس محبوس الرأي ، قال له : فعلى ذاك ؟ قال يُفرّق الأموال كلّها على الرجال ويلقاه ، فإن ظفر فذاك ، وإلا يتوجه إلى أبيه محمد بجرّجان ، ويتركه يقدّم على بيوت أموال فارغة ، فهو خير له من أن تكون الدبرة عليه ، ويقدم عدوّه على بيوت أموال مملوءة .

قال سليمان بن عبد الملك ليزيد بن أبي مسلم صاحب شرطة الحجاج يوماً : لعن الله رجلاً أجزأك رسنّه ، وخزّب لك آخرته . قال : يا أمير المؤمنين ، رأيتني والأمر عني مُدبر ولو رأيتني والأمر على مُقبل لا استكبرت مني ما استصغرت ، ولا استعظمت مني ما استحقّرت .

(٣٤٧)

الأبجل

العَفَافُ زِينَةُ الْفَقْرِ ، وَالشُّكْرُ زِينَةُ الْغِنَى .

الشرح :

قد سبق القولُ في أنَّ الأَجَلَ بالفقر أن يكون عفيفا ، وألا يكون جشعا حريصا ، ولا جادا في الطلب متهاككا ، وأنه ينبغي أنه إذا افتقر أن يتبى على الوقت وأبناء الوقت ، فإنَّ الثَّيْبَ في مثل ذلك المَقَامِ لا بأسَ به ، لِيَبْعُدَ جَدًّا عن مَظِنَّةِ الْحِرْصِ وَالطَّمَعِ .

وقد سبق أيضا القولُ في الشُّكْرِ عند النعمة ووجوبه ، وأنه سبب لاستدامتها ، وأن الإخلاصَ به داعيةٌ إلى زوالها وانتقالها ، وذَكَرْنَا في هذا الباب أموراً مستحسنة ، قلنا راجع ، وقال عبد الصمد بن المعدل في العَفَافِ :

سَأَقْنِي الْعَفَافَ وَأَرْضَى الْكَفَافَ وليس غنى النفس حوزُ الجزيلِ
ولا أتصدى لشُكْرِ الْجَوَادِ ولا أتمدِّدُ لذمِّ الْبَخِيلِ
وأعلمُ أن بناتِ الرِّجَاءِ تحلُّ الْعَزِيزَ تحلُّ الدَّلِيلِ
وأن ليس مستغنياً بالكثير من ليس مستغنياً بالقليلِ

(٣٤٨)

الأصل :

يَوْمُ الْمَدْلِ عَلَى الظَّالِمِ ، أَشَدُّ مِنْ يَوْمِ الْجَوْرِ عَلَى الْمَظْلُومِ .

الشرح

شيثان مؤلمان : أحدهما ينتفضى سريعاً ، والآخر يدوم أبداً ؛ فلا جرم ، كان اليومُ
المذكور على الظالم ؛ أشدّ من يوم الجور على المظلوم -

(٣٤٩)

الأصل :

الأقاييلُ مُحْفُوظَةٌ ، والسَّرائِرُ مَبْلُوءَةٌ و ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۖ وَالنَّاسُ مَنقُوصُونَ مَدْخُلُونَ إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ ۚ سَأَلْتَهُمْ مُتَعَتَّ ، وَمُجِيبُهُمْ مُتَكَلَّفٌ ، يَكَادُ أَفْضَلُهُمْ رَأْيًا يَرُدُّهُ عَنْ فَضْلِ رَأْيِهِ الرِّضَا وَالسُّخْطُ ، وَيَكَادُ أَصْلَبُهُمْ عُودَاتُهُ كَوَاهُ اللَّحْظَةِ ، وَتَسْتَحِيلُهُ الْكَلِمَةُ الْوَاحِدَةُ .

الشرح :

السرائر هاهنا : ما أسير في القلوب من النيات والعقائد وغيرها ، وما يخفى من أعمال الجوارح أيضا . وبلاؤها : تعرفها وتصفحها ، والتمييز بين ما طاب منها وما خبث .

وقال عمر بن عبد العزيز للأحوص لما قال :

سَتَبَلَى لَهَا فِي مُضْمَرِ الْقَلْبِ وَالْحَشَا سِرِيرَةٌ حُبِّ يَوْمَ تَبَلَى السَّرَائِرُ
إِنَّكَ يَوْمَئِذٍ عَنْهَا لَمَشْغُول .

ذكر عليه السلام الناس فقال : قد غمهم النقص إلا المعضومين . ثم قال : سألهم يسألُ تمننا ، والسؤال على هذا الوجه مذموم ، ومجيبهم متكلف للجواب ، وأفضلهم رأيا يكاد رِضاهُ تارةً وسُخْطه أخرى يَرُدُّهُ عَنْ فَضْلِ رَأْيِهِ ، أى يتبعون الهوى

ويكاد أصلبهم عودا ، أى أشدّهم احتمالا .
تنگوّه اللحظة ، نكأتُ القرحة إذا صدمتها بشيء فتقشرها .
قال : « وتستحيله الكلمة الواحدة » ، أى تحيله وتغيّره عن مقتضى طبيعه ؛ بصرفهم
بسرعة التقلب والتلون ، وأنهم مُطيعون دواعي الشهوة والفضب . واستفعل بمعنى
« فعل » قد جاء كثيرا استغلظ العسل ، أى غلظ .

(٣٥٠)

الأضل :

قال : معاشِرَ النَّاسِ ، اتَّقُوا اللَّهَ ؛ فَكَمْ مِنْ مُؤْمِّلٍ مَالًا يَبْلُغُهُ ، وَبَانٍ مَالًا يَسْكُنُهُ ،
وَجَامِعٍ مَاسُوفٍ يَتْرُكُهُ ، وَلَعَلَّهُ مِنْ بَاطِلٍ جَمَعَهُ ، وَمِنْ حَقٍّ مَنَعَهُ ؛ أَهَابَهُ
حَرَامًا ، وَأَحْتَمَلَ بِهِ آثَامًا ، فَبَاءَ بِوِزْرِهِ ، وَقَدَّمَ عَلَى رَبِّهِ ، آسِفًا لَاهِفًا ، قَدْ خَسِرَ
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١﴾ .

الشَّيْخُ

قد تقدّم شرحُ هذه المعاني والكلامُ عليها ، أما الآمالُ التي لا تُبْلَغُ ، فأكثرُ من
أن تُحصَى ، بل لا نهايةَ لها .

وما أحسنَ قولَ القائل :

واحسرتنا ماتَ حَظِّي من وصالِكُم وللحُظوظِ كما للناسِ آجالُ
إنّ متَّ شَوْقًا ولم أبلغْ مَدَى أَمَلِي كم تحتَ هَذِي القبورِ الخُرسِ آمالُ !
وأما بناءُ مالا يُسْكَنُ ، فنحو ذلك .

وقال الشاعر :

ألم ترَ حَوْشَبًا بِالْأَمْسِ يَبْنِي بِناءَ نَفْعِهِ لِبْنِي نَفْيِلَهُ

يُؤْمَلُ أَنْ يُعْمَرَ عَمْرُ نُوحٍ وَأَمْرُ اللَّهِ يَطْرُقُ كُلَّ لَيْلِهِ

وأما جامعُ ماسُوفٍ يَتْرُكُهُ ، فأكثرُ الناسِ ، قال الشاعر :

وَذِي إِبِلٍ يَسْعَى وَيَحْسَبُهَا لَهُ أَخُو تَعَبٍ فِي رَغَبِهَا وَدُؤُوبِ

غَدَتْ وَغَدَا رَبٌّ سِوَاهُ يَسُوقُهَا وَبُدِّلَ أَحْجَارًا وَجَالَ قَلْبِي

(٣٥١)

الأصل :

مِنْ الْعِصْمَةِ تَعَذُّرُ الْعَاصِي .

الشرح :

قد وردت هذه الكلمة على صيغ مختلفة . من الْعِصْمَةِ أَلَّا تَقْدِر . وأيضا ، من الْعِصْمَةِ أَلَّا تَجِد .

وقد رُوِيَ مَرْفُوعَةً أَيضاً .

وليس المرادُ بِالْعِصْمَةِ هَاهُنَا الْعِصْمَةُ الَّتِي ذَكَرَهَا الْمُتَكَلِّمُونَ ، لَأَنَّ الْعِصْمَةَ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ شَرْطِهَا الْقُدْرَةُ ، وَحَقِيقَتُهَا رَاجِعَةٌ إِلَى لُطْفٍ يَمْنَعُ الْقَادِرَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ مِنَ الْمَعْصِيَةِ ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ أَنَّ غَيْرَ الْقَادِرِ فِي انْدِفَاعِ الْعُقُوبَةِ عَنْهُ كَالْقَادِرِ الَّذِي لَا يَفْعَلُ .

(٣٥٢)

الأصل :

ماء وجهك جامدٌ يُقَطِرُهُ السَّوَالُ ، فأنظرُ عندَ مَنْ تُقَطِرُهُ .

الشرح

هذا حسن ، وقد أخذهُ شاعرٌ فقال :

إذا أظمأتكَ أَكْفُ اللَّثَامِ كَفَتَكَ الْقَنَاعَةُ شِبْهًا وَرِيًّا
فكنْ رَجُلًا رِجْلُهُ فِي الثَّرَى وهَامَةٌ رِهْمَتُهُ فِي الثَّرِيَّا
فإنَّ إِرَاقَةَ ماءِ الحيا دُونَ إِرَاقَةِ ماءِ الحيا
وقال آخرُ :

رددتْ لى ماءِ وجهى فى صفيحتِهِ ردَّ الصَّقَالُ بهَاءَ الصَّارِمِ الجَدِمِ
وما أبالي وخيرُ القولِ أَصْدَقُهُ حَقَّتْ لى ماءِ وَجْهِى أَوْ حَقَنْتَ دَمِى
وقال مصعب بنُ الزَّيَّيرِ : إني لأستحي من رجل وجهه إلى رغبته ، فبات ليلىته
يَتَمَلَّمُ وَيَتَقَلَّقَلُ على فِرَاشِهِ ، يَنْتَظِرُ الصَّبِيحَ ، قد جَعَلَنى أَهْلًا لأن يَقْطُرَ ماءَ وَجْهِهِ لَدِىَّ
أن أَرَدَهُ خَائِبًا .

وقال آخر :

ما مَادَ كَفَيْكَ إِنْ أَرْسَلْتَ مُزْنَتَهُ من ماءِ وَجْهِى إِذَا اسْتَقْطَرْتَهُ عِوَضُ

(٣٥٣)

الأصل

الثَّناءُ بِأَكْثَرِ مِنَ الاسْتِحْقَاقِ مَلَقٌ ، وَالتَّقْصِيرُ عَنِ الاسْتِحْقَاقِ عِيٌّ
أَوْ حَسَدٌ .

الشرح

كانوا يكرهون أن يُثنى الشاعرُ في شعره على المدوح الثناء المفرط ؛ ويقولون :
خيرُ المَدْحِ ما قاربَ فيه الشاعرُ واقتصدَ ، وهذا هو المذهب الصحيح ، وإن كان قوم
يقولون : إن خيرَ الشعرِ المنظومِ في المدحِ ما كان أشدَّ مُغالاةً وأكثَرُ تَبْجِيلاً وتعظيماً
ووضفاً ونعتاً .

وينبغي أن يكون قوله عليه السلام محمولاً على الثناء في وجه الإنسان ؛ لأنه هو الموصوف
بالمَلَقِ إذا أفرطَ ، فأما من يُثنى بظَهْرِ الغَيْبِ فلا يُوصَفُ ثناؤه بالمَلَقِ ؛ سواء كان مقتصدًا
أو مسرفاً .

وقوله عليه السلام : « والتقصير عن الاستحقاق عِيٌّ أو حَسَدٌ » لا مزيد عليه في
الحسن ؛ لأنه إذا قصرَ به عن استحقاقه كان المانع إما من جانب المُثْنَى فقط من غير تعلُّق
له بالمثنى عليه ، أو مع تعلُّق به ، فالأول هو العِيُّ والآخر ، والثاني هو الحسد والمنافسة .

(٣٥٤)

الأصل :

أشدُّ الذُّنُوبِ ما اسْتَهَانَ بِهِ صاحبُها .

الشرح :

قد ذكرنا هذا فيما تقدّم وذكرنا المِلةَ فيه ، وهى أن فاعلَ ذلك الذَّنْبِ قد جَمَعَ بين فعلِ الذَّنْبِ وفِعْلِ ذَنْبٍ آخَرَ ، وهو الاستهانة بما لا يُسْتَهان به ، لأنَّ المعاصي لاهين فيها ، والصغير منها كبير ، والحقير منها عظيم ، وذلك لجلالةِ شأنِ المعصيةِ سبحانه . فأما من يذنب ويستعظم ما أتاه ، فخاله أخفّ من حالِ الأوّل ، لأنه يكاد يكون نادما^(١) .

(١) بمدّها فى : « على ما فعل » .

(٣٥٥)

الأصل :

مَنْ نَظَرَ فِي عَيْبِ نَفْسِهِ اشْتَغَلَ عَنْ عَيْبِ غَيْرِهِ ، وَمَنْ رَضِيَ بِرِزْقِ اللَّهِ لَمْ يَحْزَنْ عَلَى مَا فَاتَهُ ، وَمَنْ سَلَ سَيْفَ الْبَغْيِ قُتِلَ بِهِ ، وَمَنْ كَابَدَ الْأُمُورَ عَطِبَ ، وَمَنْ أَفْتَحَمَ اللُّجَجَ غَرِقَ ، وَمَنْ دَخَلَ مَدَاخِلَ الشُّوءِ اتَّهَمَ .

وَمَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ كَثُرَ خَطْوُهُ ، وَمَنْ كَثُرَ خَطْوُهُ قَلَّ حَيَاؤُهُ ، وَمَنْ قَلَّ حَيَاؤُهُ قَلَّ وَرَعُهُ ، وَمَنْ قَلَّ وَرَعُهُ مَاتَ قَلْبُهُ ، وَمَنْ مَاتَ قَلْبُهُ دَخَلَ النَّارَ .

وَمَنْ نَظَرَ فِي عُيُوبِ غَيْرِهِ فَأَنكَرَهَا ثُمَّ رَضِيَهَا لِنَفْسِهِ فَذَلِكَ الْأَحَقُّ بِعَيْنِهِ .
وَالْقَنَاعَةُ مَالٌ لَا يَنْفَدُ .

وَمَنْ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ رَضِيَ مِنَ الدُّنْيَا بِالْبَسِيرِ .
وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ كَلَامَهُ مِنْ عَمَلِهِ قَلَّ كَلَامُهُ إِلَّا فِيمَا يَعْنِيهِ .

الشَّرْحُ :

كل هذه الفصول قد تقدم الكلام فيها وهي عشرة :

أولها : مَنْ نَظَرَ فِي عَيْبِ نَفْسِهِ اشْتَغَلَ عَنْ عَيْبِ غَيْرِهِ ؛ كان يقال : أَصْلَحَ نَفْسَكَ
أولاً ، ثُمَّ أَصْلَحَ غَيْرَكَ .

وثانيها : مَنْ رَضِيَ بِرِزْقِ اللَّهِ لَمْ يَحْزَنْ عَلَى مَا فَاتَهُ ؛ كان يقال : الْحَزَنُ عَلَى الْمَنَافِعِ
الدُّنْيَوِيَّةِ سُمٌّ تَرِيَاقُهُ الرِّضَا بِالرِّضَاءِ .

وثالثها : من سَلَّ سيفَ البَغْيِ قُتِلَ به ؛ كان يقال : الباغى مَصْرُوعٌ وإن كَثُرَ جنودُه .

ورابعها : مَنْ كابدَ الأمورَ عَطِبَ ، ومن اقْتَحَمَ اللَّجَجَ غَرِقَ ؛ مثل هذا قولُ القائل :

مَنْ حاربَ الأَيَّامَ أَصْبَحَ رُحْمُهُ قِصْدًا وَأَصْبَحَ سَيْفُهُ مَقْلُولًا
وخامسها : من دخلَ مَدائِلَ السَّوءِ اتَّهَمَ ؛ هذا مثل قولهم : من عَرَضَ نَفْسَهُ
للشُّبُهاتِ فلا يلوَمَنَّ مَنْ أَسَاءَ به الظَّنَّ .

وسادسها : مَنْ كَثُرَ كلامُه . . . إلى قوله : دَخَلَ النارَ ؛ قد تقدَّم القولُ في المَنطِقِ
الزائد وما فيه من المحذور ؛ وكان يقال : قَلَّمَا سَلِمَ مِكنارٌ ، أو أَمِنَ مِنْ عِثارٍ .

وسابعها : مَنْ نَظَرَ في عُيوبِ غيره فَأَنكَرَها ثُمَّ رَضِيَها لِنَفْسِهِ فذاك هو الأحمقُ
بَعِينُهُ ؛ وكان يقال : أَجْهَلُ الناسِ مَنْ يَرْضَى لِنَفْسِهِ بما يَسْخَطُهُ مِنْ غيره .

وثامنها : القناعة مالٌ لا يَنفَدُ ؛ قد سَبَقَ القولُ في هذا ، وسيأتى أيضا .
وتاسعها : من ذَكَرَ الموتَ رَضِيَ مِنَ الدُّنْيَا باليسير ؛ كان يقال : إذا أَحْبَبْتَ

أَلَّا تَحْسُدَ أَحَدًا فَأَكْثَرَ ذَكَرَ الموتَ ، وأَعْلَمُ أَنَّكَ وَمَنْ تَحْسُدُهُ عَنْ قَلِيلٍ مِنْ
عَدِيدِ الْهَلَكَى .

وعاشِرُها : من عَلِمَ أَنَّ كلامَه مِنْ عَمَلِهِ قَلَّ كلامُه إِلَّا فيما يَعْنِيهِ ؛ لا رَيْبَ أَنَّ
الكلامَ عَمَلٌ مِنَ الأَعْمالِ ، وفِعْلٌ مِنَ الأَفْعالِ ، فكما يُسْتَهْجَنُ مِنَ الإنسانِ أَلَّا يَزَالَ
يُحَرِّكُ يَدَهُ وإن كان عابثا ، كذلك يُسْتَهْجَنُ أَلَّا يَزَالَ يُحَرِّكُ لِسَانَهُ فيما هو عَبَثٌ ،
أو يَجْرِي بِجَرَى الْعَبَثِ .

وقال الشاعر :

يَخُوضُ أَناسٌ فِي الكلامِ لِيُوجِزُوا وَلَلصَّمْتُ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ أَوْجَزُ
إِذَا كُنْتَ عَنْ أَنْ تُحْسِنَ الصَّمْتَ عاجزا فَأَنْتَ عَنِ الْإِبْلَاحِ فِي الْقَوْلِ أَعْجَزُ

(٣٥٦)

الأصل :

لِلظَّالِمِ مِنَ الرِّجَالِ ثَلَاثُ عَلَامَاتٍ :
يُظْلِمُ مَنْ فَوْقَهُ بِالْمَعْصِيَةِ ، وَمَنْ دُونَهُ بِالْغَلَبَةِ ، وَيُظَاهِرُ الْقَوْمَ الظَّالِمَةَ .

الشرح

يُمْكِنُ أَنْ يَفْسَّرَ هَذَا الْكَلَامُ عَلَى وَجْهَيْنِ :

أحدهما أَنَّ كُلَّ مَنْ وَجِدَتْ فِيهِ إِحْدَى هَذِهِ الثَّلَاثِ فَهُوَ ظَالِمٌ ، إِمَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ وَجِبَتْ عَلَيْهِ طَاعَةُ مَنْ فَوْقَهُ فَمَعْصَاهُ ، فَهُوَ بِمَعْصِيَانِهِ ظَالِمٌ لَهُ ، لِأَنَّهُ قَدْ وَضَعَهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ ، وَالظُّلْمُ فِي أَصْلِ اللَّغَةِ ؛ هُوَ هَذَا الْمَعْنَى ، وَلِذَلِكَ سَمَّوْا اللَّبْنَ يُشْرَبُ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ الرَّؤُوبَ مَظْلُومًا ، لِأَنَّ الشَّرْبَ مِنْهُ كَانَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ إِذَا لَمْ يَرُبْ وَلَمْ يُخْرِجْ زُبْدَهُ ، فَكَذَلِكَ مَنْ عَصَى مَنْ فَوْقَهُ فَقَدْ زَحَزَحَهُ عَنْ مَقَامِهِ إِذْ لَمْ يُطِعه . وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ قَهَرَ مَنْ دُونَهُ وَغَلَبَهُ . وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ ظَاهَرَ الظَّالِمَةَ .

وَالْوَجْهَ الثَّانِي أَنَّ كُلَّ ظَالِمٍ فَلَا بَدَّ مِنْ أَجْتِمَاعِ هَذِهِ الْعَلَامَاتِ الثَّلَاثِ فِيهِ ؛ وَهَذَا هُوَ الْأَظْهَرُ .

(٣٥٧)

الأصل :

عِنْدَ تَنَاهِي الشَّدَّةِ تَكُونُ الْفَرْجَةُ ، وَعِنْدَ تَضَائِقِ حَلْقِ الْبَلَاءِ يَكُونُ الرَّخَاءُ .

الشرح :

كان يقال : إذا اشتدَّ المضيّق ، اتَّسَعَتِ الطريق ، وكان يقال : توقَّعوا الفرج عند أرتجاج المخرج ، وقال الشاعر :

إِذَا بَلَغَ الْحَوَادِثُ مُنْتَهَاهَا فَرَجٌ بُعِيدَهَا الْفَرْجُ الْمَطْلَأُ
فَكَمْ كَرِبَ تَوَلَّى إِذْ تَوَالَى وَكَمْ خَطَبَ تَجَلَّى حِينَ جَلَّى
وَفِي الْأَثَرِ : تَضَائِقِي تَنْفَرِجِي ، سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ الْعُسْرِ يُسْرًا .

والفرجة بفتح الفاء : التفصّي من الهمّ ، قال الشاعر :
رَبِّمَا تَجْزَعُ النُّفُوسُ مِنَ الْأَمِّ رِ لَهُ فَرْجَةٌ كَحُلِّ الْعِقَالِ^(١)
فَأَمَّا الْفَرْجَةُ بِالضَّمِّ ، ففَرْجَةُ الْحَائِطِ وَمَا شَبَّهَهُ .

(١) لأمية ابن أبي الصلت ، وقبله :

لا تضيقن في الأمور فقد يكشف غناؤها بغير احتيال

(٣٥٨)

الأصل :

وقال عليه السلام لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ: لَا تَجْعَلَنَّ أَكْثَرَ شُغْلِكَ بِأَهْلِكَ وَوَلَدِكَ ، فَإِنْ
يَكُنْ أَهْلُكَ وَوَلَدُكَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَوْلِيَاءَهُ ، وَإِنْ يَكُونُوا أَعْدَاءَ اللَّهِ
فَأَهْلُكَ وَشُغْلُكَ بِأَعْدَاءِ اللَّهِ !

الشرح :

قد تقدّم القولُ نَهْمَوْ هَذَا الْمَعْنَى ، وهو أمر بالتفويض والتوكل على الله تعالى فيمن
يَخْلُقُهُ الْإِنْسَانُ مِنْ وَلَدِهِ وَأَهْلِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالْمَصْلَحَةِ ، وَأَرَأْفُ بِالْإِنْسَانِ مِنْ أَبِيهِ
وَأُمِّهِ ؛ ثُمَّ إِنْ كَانَ الْوَلَدُ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَلِيًّا مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ سَبَحَانَهُ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
لَا يُضَيِّعُهُ ، قَالَ سَبْحَانَهُ : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ (١) .

وَكُلُّ وَلِيٍّ لِلَّهِ فَهُوَ مُتَوَكِّلٌ عَلَيْهِ لَا حَالَةَ ، وَإِنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ لَمْ يَجْزِ الْإِهْتِمَامُ لَهُ
وَالِاعْتِنَاءُ بِأَمْرِهِ ، لِأَنَّ أَعْدَاءَ اللَّهِ تَجِبُ مُقَاطَعَتُهُمْ ، وَيَحْرُمُ تَوَلِّيُّهُمْ ، فَعَلَى كُلِّ حَالٍ لَا يَنْبَغِي
لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَحْفِلَ بِأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ .

واعلم أن هذا كلامُ العارفين الصّديّقين ، لا كلامُ أهل هذه الطبقات التي نمر فيها ،
فإن هذه الطبقات تقصّر أقدامهم عن الوصول إلى هذا المقام .

ويعجبنى قولُ الشاعر :

أيا جامعَ المالِ وفَرَّتْهُ لغيرك إذ لم تكن خالدا
فإن قلتَ : أجمعهُ للبنين فقد يسبقُ الولدُ الوالدا
وإن قلتَ أخشى صروفَ الزمان فكن من تصاريقه واحدا

(٣٥٩)

الأضل :

أَكْبَرُ الْعَيْبِ أَنْ تَعِيبَ مَا فِيكَ مِنْهُ .

الشَّيْخُ :

قد تقدّم هذا المعنى مراراً .

وقال الشاعر :

إِذَا أَنْتَ عِبْتَ الْأَمْرَ ثُمَّ أَتَيْتَهُ فَأَنْتَ وَمَنْ تُزِرِي عَلَيْهِ سَوَاءُ

(٣٦٠)

الأضل :

وهنا يحضرته رجلٌ رجلاً آخر بعلامٍ ولد له فقال له : ليهنثك الفارس !
فقال عليه السلام :
لا تقل ذلك ، ولكن قل : شكرت الواهب ، وبورك لك في الموهوب ،
وبلغ أشده ، ورزقت برّة .

الشيخ :

هذه كلمة كانت من شعار الجاهلية ، فنهى عنها كأمي عن تحية الجاهلية : « أبنت
اللعن » ، وجعل عوضها « سلام عليكم » .
وقال رجلٌ للحسن البصري وقد بشره بعلام : ليهنثك الفارس ! فقال : بل
الراجل ، ثم قال : لا مرحبا بمن إن عاش كدني ، وإن مات هدني ، وإن كنت مُقلاً
أنصبتني ، وإن كنت غنياً أذهلني ، ثم لا أرضى بسعي له سعياً ، ولا بكدي عليه في
الحياة كداً ، حتى أشفق عليه بعد موتي من الفاقة ، وأنا في حالٍ لا يصل إلى من فرجه
سرورٌ ، ولا من همه حزن .

(٣٦١)

الأصل

وَبَنَى رَجُلٌ مِنْ عُمَّالِهِ بِنَاءً فَخْمًا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
أُطْلَعْتَ الْوَرِقَ رُءُوسَهَا ؛ إِنَّ الْبِنَاءَ يَصِفُ لَكَ الْغِنَى .

الشرح :

قد رُوِيَ هذه الكلمة عن عمر - رضى الله عنه - ذكر ذلك ابن قتيبة في
”عيون الأخبار“ .

ورُوِيَ عنه أيضا : لى على كلِّ خائنٍ أمينان : الماء والطين .
قال يحيى بن خالد لابنه جعفر حين اختطَّ داره ببغداد لينبئها : هي قميصك ، فإن
شئت فوسَّعه ، وإن شئت فضيَّقه .

ورآه وهو يخصِّص حيطان داره المبنية بالآجر ، فقال له : إنك تغطِّي الذهب بالفضة ،
فقال جعفر : ايس فى كلِّ مكان يكون الذهبُ خيرا من الفضة ، ولكن هل ترى عيبا؟
قال : نعم ، مخالطتها دُور السوق .

وقيل ليزيد بن المهلب .

ألا يبنى الأمير داراً ، فقال : منزلى دارُ الإمارة أو الحبس .

وكان يقال ، فى الدار : لتسكن أول ما يُبتاع وآخر ما يُبتاع .

ومرَّ رجلٌ من الخوارج بأخٍ من أصحابهم وهو يبنى داراً فقال : من ذا الذى يقيم كفيلا .

وقالوا : كلُّ ما يخرجُ بخروجك ، ويرجعُ برُجوعك ، كالدَّارِ والنخل ونحوهما فهو كفيلا .

(٣٦٢)

الأصل :

وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَوْ سُدَّ عَلَى رَجُلٍ بَابُ بَيْتٍ وَتَرَكَ فِيهِ ، مِنْ أَيْنَ كَانَ
يَأْتِيهِ رِزْقُهُ ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
مَنْ حَيْثُ يَأْتِيهِ أَجَلُهُ .

الشرح :

ليس معنى عليه السلام أن كل من يُسَدُّ عليه بابُ بيت ؛ فإنه لا بد أن يرزقه الله تعالى ، لأن العيان والمُشاهدة تقتضي خلاف ذلك ؛ وما رأينا من سُدَّ عليه بابُ بيت مدَّةً طويلة فعمَّاش ، ولا ريب أن مَنْ شَقَّ أَسْطُوَانَةً وَجُعِلَ فِيهَا حَيَّائِمٌ بَنِيَتِ الْأَسْطُوَانَةُ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يَمُوتُ مَخْتَنِقًا ، وَلَا يَأْتِيهِ رِزْقُهُ وَلَا حَيَاتُهُ ؛ وَلَئِنْ لِلْحَكَمَاءِ أَنْ يَقُولُوا فِي الْفَرَقِ بَيْنَ الْمَوْضِعَيْنِ : إِنَّ أَجَلَهِ إِمَّا يَأْتِيهِ لَأَنَّ الْأَجَلَ عَدَمُ الْحَيَاةِ ، وَالْحَيَاةُ تَعْدَمُ لِعَدَمِ مَا يَوْجِبُهَا ، وَالَّذِي يَوْجِبُ اسْتِمْرَارَهَا الْغِذَاءُ ، فَلَمَّا انْقَطَعَ الْغِذَاءُ حَضَرَ الْأَجَلَ ، فَهَذَا هُوَ الْوَجْهَ الَّذِي يَأْتِيهِ مِنْهُ أَجَلُهُ ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى ذِكْرِ مِثْلِهِ فِي حُضُورِ الرِّزْقِ لِمَنْ يُسَدُّ عَلَيْهِ الْبَابُ .

فإذا معنى كلامه عليه السلام أن الله تعالى إذا علم فيمن يجعل في دارٍ ويُسَدُّ عليه بابُها أن في بقاء حياته لُطْفًا لِبَعْضِ الْمَكَلَّفِينَ فَإِنَّهُ يَجِبُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُدِيمَ حَيَاتِهِ ، كَمَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ ؛ إِمَّا بِغِذَاءٍ يَقِيمُ بِهِ مَادَّةَ حَيَاتِهِ ، أَوْ

أو يديم حياته بغير سبب ، وهذا هو الوجه الذى منه يأتيه أجله أيضا ، لأن إِمَانَةَ
الله المكلف أمرٌ تابعٌ للمصلحة ، لأنه لابدّ من انقطاع التكليف على كلِّ حال
للوجه الذى يذكره أصحابنا فى كتبهم ، فإذا كان الموتُ تابعاً للمصلحة ، وكان
الإحياء تابعاً للمصلحة ، فقد أتى الإنسان رِزقه - يعنى حياته - من حيثُ يأتيه أجله .
وانتظم الكلام .

(٣٦٣)

الأصل :

وَعَزَى قَوْمًا عَنْ مَيِّتٍ مَاتَ لَهُمْ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
 إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَيْسَ بِكُمْ بَدَأَ ، وَلَا إِلَيْكُمْ انْتَهَى ، وَقَدْ كَانَ صَاحِبُكُمْ هَذَا
 يُسَافِرُ ؟ فَقَالُوا : نَعَمْ ؛ قَالَ : فَعُدُّوهُ فِي بَعْضِ سَفَرَاتِهِ ، فَإِنْ قَدِمَ عَلَيْكُمْ وَإِلَّا
 قَدِمْتُمْ عَلَيْهِ .

الشرح

قد أَلَمَ إبراهيمُ بنُ المهديِّ ببعض هذا في شعره الذي رثى به ولده فقال :
 يَثُوبُ إِلَى أَوْطَانِهِ كُلُّ غَائِبٍ وَأَحَدُ فِي الْغِيَابِ لَيْسَ يَثُوبُ^(١)
 تَبْدُلُ دَارًا غَيْرَ دَارِي وَجِيرَةً سِوَايَ وَأَحْدَاثُ الزَّمَانِ تَنُوبُ
 أَقَامَ بِهِمْ مُسْتَوْطِنًا غَيْرَ أَنَّهُ عَلَى طُولِ أَيَّامِ الْمَقَامِ غَرِيبُ^(٢)
 وَإِنِّي وَإِنْ قُدِّمْتَ قَبْلِي لِعَالَمٍ بَأْنِي وَإِنْ أَبْطَأْتُ عَنْكَ قَرِيبُ
 وَإِنْ صَبَاحًا نَلْتَقِي فِي مَسَائِهِ صَبَاحٌ إِلَى قَلْبِي الْفَدَاةَ حَبِيبُ

(١) من كلمة له في : الكامل ٤ : ٢٣ - ٢٥ .

بعده :

كَأَنَّ لَمْ يَسْكُنْ كَالْفَصْنِ فِي مَيْمَةِ الضُّحَى سَقَاهُ النَّدَى فَاهْتَزَّ وَهُوَ رَطِيبُ

(٣٦٤)

الأفضل :

أَيُّهَا النَّاسُ ، لِيَرَاكُمْ اللَّهُ مِنَ النِّعْمَةِ ، وَجِلِينَ ، كَمَا يَرَاكُمْ مِنَ النِّعْمَةِ فَرِيقِينَ .
إِنَّهُ مَنْ وَسَّعَ عَلَيْهِ فِي ذَاتِ يَدِهِ ، فَلَمْ يَرِ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجًا ، فَقَدْ أَمِنَ خَوْفًا ، وَمَنْ
ضَيَّقَ عَلَيْهِ فِي ذَاتِ يَدِهِ ، فَلَمْ يَرِ ذَلِكَ اخْتِبَارًا ، فَقَدْ ضَيَّعَ مَأْمُولًا .

الشرح :

قد تقدّم القول في استدراج المترّف الغنى ، واختبار الفقير الشقى ، وأنه يجب على
الإنسان وإن كان مشمولاً بالنعمة أن يكون وجلاً^(١) ، كما يجب عليه إذا كان فقيراً أن
يكون شكوراً صبوراً .

(١) وجلاً : خائفاً .

(٣٦٥)

الأصلُ

يَا أَسْرَى الرَّغْبَةِ ، اقْصُرُوا ، فَإِنَّ الْمَرْجَّ عَلَى الدُّنْيَا لَا يَرُوعُهُ مِنْهَا إِلَّا صَرِيفُ
أُنْيَابِ الْحِدْثَانِ .

أَيُّهَا النَّاسُ ؛ تَوَلَّوْا عَنْ أَنْفُسِكُمْ تَأْدِيبَهَا ، وَاعْدِلُوا بِهَا عَنْ ضَرَايَةِ عَادَاتِهَا .

الشرح :

ضَرَى يَضْرِي ضَرَايَةً مِثْلَ رَمَى يَرْمِي رِمَايَةً ، أَيْ جَرَى وَسَالَ ، ذَكَرَهُ ابْنُ
الْأَعْرَابِيِّ ، وَعَالِيهِ يَنْبَغِي أَنْ يُحْمَلَ كَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ أَيْ اعْدِلُوا بِهَا
عَنْ عَادَاتِهَا الْجَارِيَةِ ، مِنْ بَابِ إِضَافَةِ الصِّفَةِ إِلَى الْمَوْصُوفِ ، وَهَذَا خَيْرٌ مِنْ تَفْسِيرِ
الرَّاوَنْدِيِّ ؛ وَقَوْلِهِ : إِنَّهُ مِنْ ضَرَى الْكَلْبُ بِالصَّيْدِ ؛ لِأَنَّ الْمَصْدَرَ مِنْ ذَلِكَ الضَّرَاوَةُ
بِالْوَاوِ وَقَتَحَ الضَّادَ ، وَلَمْ يَأْتِ فِيهِ ضَرَايَةٌ .

وقوله : « يَا أَسْرَى الرَّغْبَةِ » كَلِمَةٌ فَصِيحَةٌ .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : « لَا يَرُوعُهُ مِنْهَا إِلَّا صَرِيفُ أُنْيَابِ الْحِدْثَانِ » ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقَهْدَ
إِذَا وَثَبَ وَالدُّثْبَ إِذَا حَمَلَ يَصْرِفُ نَابَهُ ، وَيَقُولُونَ لِكُلِّ خَطْبٍ وَدَاهِيَةٍ : جَاءَتْ
تَصْرِيفُ نَابِهَا . وَالصَّرِيفُ : صَوْتُ الْأَسْنَانِ إِذَا عِنْدَ رِعْدَةٍ أَوْ عِنْدَ شِدَّةِ الْغَضَبِ
وَالْحَنَقِ ، وَالْخَرَصُ عَلَى الْإِنْتِقَامِ ، أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ .

وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي الدُّنْيَا وَالرَّغْبَةِ فِيهَا ، وَغَدَرِهَا وَحَوَادِثِهَا ، وَوُجُوبِ الْعُدُولِ
عَنْهَا ، وَكُسْرَ عَادَاتِ السُّوءِ الْمَكْتَسِبَةِ فِيهَا .

(٣٦٦)

الأصل :

لَا تَظُنَّ بِكَلِمَةٍ خَرَجَتْ مِنْ أَحَدٍ سُوًّا، وَأَنْتَ تَجِدُ لَهَا فِي الْخَيْرِ مُحْتَمَلًا^(١).

الشرح :

هذه الكلمة يروونها كثير من الناس لعمر بن الخطّاب ، ويروونها بعضهم لأمير المؤمنين عليه السلام . وكان ثمامة يحدث بسوءدريحي بن خالد وابنه جعفر . ويقول : إن الرشيد نكّب عليّ بن عيسى بن ماهان^(٢) وألزمه مائة ألف دينار أدّى منها خمسين ألفاً ، وبلغ بالباقي ، فأقسم الرشيد إن لم يؤدّ المال في بقية هذا اليوم وإلا قتله . وكان عليّ بن عيسى عدوّاً للبرامكة مكاشفاً ، فلما علم أنه مقتول سأل أن يميّكن من السعي إلى الناس يستنجدهم ، ففسح له في ذلك ، ففضى ومعه وكيل الرشيد وأعوأه إلى باب يحيى وجعفر ، فأشبلا عليه^(٣) وصحّحا من صلب أموالهما خمسين ألف دينار في يلقى . نهار ذلك اليوم بديوان الرشيد باسم عليّ بن عيسى ، واستخلصاه ؛ فنقل بعض المنتصحين لهما إليهما أن عليّ بن عيسى قال في آخر نهار ذلك اليوم متمثلاً :

فَا بُقِيََا عَلَىٰ تَرْكُثْمَانِي وَلَكِنْ خِفْمَا صَرَدَ التَّبَالِ^(٤)

(١) في د « علا » ؛ وهو يستقيم أيضاً .

(٢) ب :: « همامان » تصحيف .

(٣) أشبلا : عطفاً .

(٤) اللسان (صرد) ، ونسبه إلى المنقري يخاطب جريراً والفرزدق . وصرد السهم : فقد حده

فقال يحيى للناقل إليه ذلك : يا هذا إنَّ المرعوب ليسبق لسأته إلى ما لم يخطر بقلبه .
وقال جعفر : ومن أين لنا أنه تمثّل بذلك وعنانا ، ولعله أراد أمراً آخر فكان
ثمّة يقول : مافي الأرض أسودُّ من رجلٍ يتأوّل كلامَ عدوّه فيه ويحمّله على
أحسنِ تحامّله .

وقال الشاعر :

إذا ما أنت من صاحبٍ لك زَلَّةٌ فكن أنت مُحْتالاً لزلّته عُذْراً^(١)

(١) لسالم بن وابصة ، من كلمة له في أمالي الغالي ٢ : ٢٢٤ .

(٣٦٧)

الأصل

إِذَا كَانَتْ لَكَ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ حَاجَةٌ فَابْدَأْ بِمَسْأَلَةِ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، ثُمَّ سَلْ حَاجَتَكَ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُسْأَلَ حَاجَتَيْنِ ، فَيَقْضِيَ إِحْدَاهُمَا وَيَمْنَعَ الْأُخْرَى .

الشرح

هذا الكلام على حسب الظاهر الذى يتعارفه الناس بينهم ، وهو عليه السلام يسلك هذا المسلك كثيرا ، ويخاطب الناس على قدر عقولهم ، وأما باطن الأمر فإن الله تعالى لا يصلى على النبي صلى الله عليه وآله لأجل دعائنا إياه أن يصلى عليه ، لأن معنى قولنا : اللهم صل على محمد ، أى أكرمه ، وارفع درجته ، والله سبحانه قد قضى له بالإكرام التام ورفعة الدرجة من دون دعائنا ، وإنما تعبدنا نحن بأن نصلى عليه لأن لنا ثوابا فى ذلك ، لأن إكرام الله تعالى له أمر يستعقبه ويستتبعه دعاؤنا .

وأىضا فأنى غضاضة على الكريم إذا سُئِلَ حَاجَتَيْنِ فَقَضَى إِحْدَاهُمَا دُونَ الْأُخْرَى ، إِنْ كَانَ عَلَيْهِ فِى ذَلِكَ غَضَاضَةٌ فَعَلَيْهِ فِى رَدِّ الْحَاجَةِ الْوَاحِدَةِ غَضَاضَةٌ أَيْضًا .

(٣٦٨)

الأُضْلُ

مَنْ ضَنَّ بِعَرِيضِهِ فَلْيَدْعِ الْمِرَاءَ .

الْبَرْخُ :

قد تقدّم من القول في المراء ما فيه كفاية ، وحد المراء الجدال المتّصل
لا يقصد به الحق .

وقيل لثيمون بن مهران : مالك لا تفارق أخاك لك عن قيلي ؟ قال : لأنني
لا أشاريه ولا أماريه .

وكان يقال : ما ضلّ قومٌ بعد إذ هداهم الله [تعالى] ^(١) إلا بالمراء والإصرار في
الجدال على نصرة الباطل .

وقال سفيان الثوري : إذا رأيتم الرجل مجلّوجاً مُمّارياً معجباً بنفسه فقد
تمّت خسارته .

(١) من د .

(٣٦٩)

الأصل :

مِنْ الْخُرْقِ الْمَعْجَلَةِ قَبْلَ الْإِمْكَانِ ، وَالْأَنَاءُ بَعْدَ الْفُرْصَةِ .

الشرح :

قد تقدّم القولُ في هذينِ اللَّعْنَتَيْنِ .

ومن كلامِ ابنِ المعتزِّ : إِمَالُ الْفُرْصَةِ حَتَّى تَفُوتَ عَجْزَ ، وَالْمَعْجَلَةُ قَبْلَ التَّمَكُّنِ خُرْقٌ .

وقد جعلَ أميرُ المؤمنين عليه السلامُ كِلْتَا الْحَالَتَيْنِ خُرْقًا ؛ وَهُوَ صَحِيحٌ ، لِأَنَّ الْخُرْقَ الْحَقُّ ، وَقَوْلَةُ الْعَقْلِ ، وَكِلْتَا الْحَالَتَيْنِ دَلِيلٌ عَلَى الْحَقِّ وَالنَّقْصِ .

(٣٧٠)

الأصل :

لَا تَسْأَلُ عَمَّا لَمْ يَكُنْ ، فَنِي الَّذِي قَدْ كَانَ لَكَ شُغْلٌ .

الشرح :

من هذا الباب قول أبي الطيّب في سيف الدولة ^(١) :

ليسَ المدايحُ تَسْتَوْفِي مَنَاقِبَهُ فَمَنْ كَلِيبٌ وَأَهْلُ الْأَعْصُرِ الْأَوَّلِ ! ^(٢)
خُذْ مَا تَرَاهُ وَدَعْ شَيْئًا سَمِعْتَ بِهِ فِي طَلْعَةِ الْبَدْرِ مَا يُفْنِيكَ عَنْ زُحَلٍ ^(٣)

(١) ديوانه ٣ : ٨١ .

(٢) كليب هو ابن ربيعة رئيس بني تغلب وسيدهم في الجاهلية .

(٣) بعده :

وقَدْ وَجَدْتَ مَكَانَ الْقَوْلِ ذَا سَعَةٍ فَإِنَّ وَجَدْتَ لِسَانًا فَائِلًا قُلْ

(٣٧١)

الأفضل

الْفِكْرُ مِنْ آةٍ صَافِيَةٍ ، وَالْإِعْتِبَارُ مُنْذِرٌ نَاصِحٌ ، وَكَفَى أَدَبًا لِنَفْسِكَ تَجَنُّبُكَ
مَا كَرِهَتْهُ لِفَيْدِكَ .

الشرح :

قد تقدم القول في نحو هذا . وفي المثل : كَفَى بِالْإِعْتِبَارِ مُنْذِرًا ، وكفى بالشيب
زاجرا ، وكفى بالموت واعظا ، وقد سبق القول في وجوب تجنُّب الإنسان ما يكرهه
من غيره .

وقال بعض الحكماء : إذا أحييت أخلاق امرئ فكُفَّ ، وإن أبغضتها
فلا تَكُفَّه . أخذَه شاعرهم فقال :

إذا أعجبتك خِصَالُ امرئ فكُفَّ يكن منك ما يُعْجِبُكَ
فليس على المجدِ والكرُمات إذا جتَّها حاجبٌ يَحْجُبُكَ

(٣٧٢)

الأفضل :

الْعِلْمُ مَقْرُونٌ بِالْعَمَلِ ، فَمَنْ عَمِلَ عَمِلَ ، وَالْعِلْمُ يَهْتَفُ بِالْعَمَلِ ، فَإِنْ أَجَابَ
وَالَا أَرْتَحَلَ عَنْهُ .

الشرح :

لاخير في علم بلا عمل ، والعلم بغير العمل حُجَّةٌ على صاحبه ، وكلامُ أمير المؤمنين
عليه السلام يُشعر بأنه لا عالم إلا وهو عامل ، ومُراده بالعلم هاهنا العرفان ؛ ولا ريب أن
العارف لا بد أن يكون عاملا .

ثم استأنف فقال : العلمُ يهتف بالعمل أى يُناديه ، وهذه اللفظة أستعاره .
قال : فإن أجابه وإلا ارتحل ، أى إن كان الإنسان عالما بالأمر الدينيّة
ثم لم يعمل بها سلبه الله تعالى علمه ، ولم يمتد إلا وهو معدود في زمرة الجاهلين ،
ويمكن أن يفسر على أنه أراد بقوله : ارتحل ارتحلت كمرته ونتيجته ، وهى الثواب ،
فإن الله تعالى لا يثيب المكلف على عمله بالشرائع إذا لم يعمل بها ، لأن إخلاله
بالعمل يُحبط ما يستحقه من ثواب العلم لو قدرنا أنه استحقّ على العلم ثوابا ، وأتى
به على الشرائط التى معها يستحق الثواب .

(٣٧٣)

الأصل :

أيها الناس متاع الدنيا حطامٌ موبى ، فتجنبوا مرعاة قلعتها أخطى من طمأنينتها ، وبلغتها أذى من ثروتها ، حُكِمَ على مكثريها بالفاقة ، وأغنى من غنى عنها بالراحة ، من راقه زبرجها أعقبت ناظرينه كتمها ، ومن استشعر الشف بها ملأت ضميره أشجاناً ، لهن رقص على سويداء قلبه ، هم يشمله ، وغم يحزنه ، حتى يؤخذ بكظمه فيلقى بالفضاء ، منقطعاً أبهراً ، هيناً على الله فناؤه ، وعلى الإخوان القاءه .

ولما ينظر المؤمن إلى الدنيا بعين الاعتبار ، ويقتات منها بطن الاضطراب ، ويسمع فيها بأذن ألمت والإبفاض ، إن قيل أثرى قيل أكدى ، وإن فرح له بالبقاء حزن له بالفناء ، هذا ولم يأتهم يوم هم فيه مبلسون .

الشرح :

متاع الدنيا : أموالها وقنيانها .

والحطام : ماتكسر من الحشيش واليبس ، وشبه متاع الدنيا بذلك لحقارته .

وموبى : يحدث للوباء ، وهو المرض العام .

ومرعاة : بقعة ترعى ، كقولك مأسدة فيها الأسد ، ومحية ، فيها الحيات .

وقلعتها بسكون اللام . خير من طمأنينتها : أى كون الإنسان فيها منزجاً متهيئاً

للاحتيال عنها خيرٌ له من أن يكون ساجداً إليها ، مطمئناً بالمقام فيها .
والْبُلْفَةُ : ما يُبْلَغُ به . والثَّرْوَةُ : اليسار والغنى ، وإنما حُكِمَ على مُكثريها بالفاقة
والْفَقْرَ لأنهم لا ينتهون إلى حَدٍّ من الثروة والمال إلا وجدوا واجتهدوا ، وحرصوا في
طلب الزيادة عليه ، فهم في كلِّ أحوالهم فقراء إلى تحصيل المال ، كما أن من لا مال له أصلاً
يُجَدِّ ويَجْتَهِد في تحصيل المال ، بل ربما كان جدُّهم وحرصُهم على ذلك أعظمَ من كدِّ
الفقير وحرصه ، ورؤى : « وأعين من غني عنها » ومن رواه « أغنى » أى أغنى الله ،
من غنى عنها وزهد فيها بالراحة وخلو البال وعدم الهم والنهم .

والزُّبْرَج : الزينة ، وراقه : أعجبه .

والكَمَمَ : العى الشديد ، وقيل : هو أن يولد أعمى .

والأشجان : الأحران .

والرَّقَصُ بفتح القاف : الاضطراب^(١) والغليان والحركة .

والكَظَمَ بفتح الظاء : مجرى النفس .

والأبهران : عرفان متصلان بالقلب ؛ ويقال لهيئت : قد انقطع أبهره .

قوله : « وإنما ينظر المؤمن » : أخبار في الصورة ، وأمر في المعنى ، أى لينظر المؤمن إلى
الدنيا بعين الاعتبار ، وليأكل منها ببطن الاضطراب ، أى قدر الضرورة ، لا احتكار
أو استكثار ، وليسمع حديثها بأذن اللقمة والبغض ، أى ليتخذها عدواً قد صاحبه في
طريق ، فليأخذ جذره منه جهده وطاقته ، وليسمع كلامه وحديثه لا استماع مُصْنَع ومحبّة
واميق ، بل استماع مُبْغِض محترز من غائله .

(١) ب : « الاضطراب » تحريف .

ثم عاد إلى وصف الدنيا وطالبها فقال : **إِنْ قِيلَ أَثَرِي قِيلَ : أَكْدَى ، وَفَاعِلُ**
« أَثَرِي » هو الضمير العائد إلى من استشعر الشَّغف بها . يقول : **بَيْنَا يَقَالُ : أَثَرِي ،**
قِيلَ : افْتَقِرَ ، لأن هذه صِفة الدنيا في قلبها بأهلها ، وإن فرح له بالحياة ودوامها ، قيل :
مَاتَ وَعَدِمَ ، هذا ولم يأتهم يوم القيامة يوم هم فيه مُبْلِسُونَ ، **أَبْلَسَ الرَّجُلُ يُبْلِسُ** إبلاسا
أى قَنِطَ ويُس ، واللفظ من لَفَظَات الكتاب العزيز ^(١) .

[نبذ من الأقوال الحكيمة في وصف حال الدنيا وصروفها]

وقد ذكرنا من حال الدنيا وُصُوفها وُعُدِّها بأهلها فيما تقدّم أبوابا
كثيرة نافعة .

ونحن نذكر هاهنا زيادة على ذلك .

فمن كلام بعض الحكماء : **وَيْلٌ لِّصَاحِبِ الدُّنْيَا ، كَيْفَ يَمُوتُ وَيَتْرَكُهَا ، وَتَفَرُّهُ**
وَيَأْتِيهَا وَتَحْذُلُهُ وَيُثْقِي بِهَا ! وَيْلٌ لِلْمُفْتَزِّينَ ، كَيْفَ أُرْتَهَمَ مَا يَكْرَهُونَ ، وَفَاتَهُمْ مَا يُحِبُّونَ ،
وَجَاءَهُمْ مَا يُوْعَدُونَ ! وَيْلٌ لِّمَنِ الدُّنْيَا هَمٌّ ، وَالْخَطَايَا عَمَلٌ ، كَيْفَ يَفْتَضِحُ غَدًا بِذَنْبِهِ .

وروى أنس قال : كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله العَضْبَاءُ لَا تُسَبِّقُ ، فجاء
أعرابى بناقة له فسبّتها ، فشق ذلك على المسلمين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله :
« حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَلَّا يَرْفَعَ فِي الدُّنْيَا شَيْئًا إِلَّا وَضَعَهُ » .

وقال بعض الحكماء : **مَنْ ذَا الَّذِي يَبْنِي عَلَى مَوْجِ الْبَحْرِ دَارًا ! تَلَكُمُ الدُّنْيَا ،**
فَلَا تَتَّخِذُوهَا قَرَارًا .

(١) وهو قوله تعالى في سورة الروم ١٢ : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ .

وقيل لحكيم : عَلَّمْنَا عَمَلًا وَاحِدًا إِذَا عَمِلْنَاهُ أَحَبَّنَا اللَّهُ عَلَيْهِ ، فقال : ابْغُضُوا الدُّنْيَا يُحِبِّبَكُمُ اللَّهُ .

وقال أبو الدرداء : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا ، وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا ، وَلَهَانَتْ عَلَيْكُمُ الدُّنْيَا ، وَلَآ تَرْتُمُ الْآخِرَةَ » .

ثم قال أبو الدرداء مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ : أَيُّهَا النَّاسُ ، لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَبْكُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، وَلَتَرَكْتُمْ أَمْوَالَكُمْ لَا حَارِسَ لَهَا ، وَلَا رَاجِعَ إِلَيْهَا إِلَّا مَا لَا بَدَّ لَكُمْ مِنْهُ ، وَلَكِنْ غَابَ عَنْ قُلُوبِكُمْ ذِكْرُ الْآخِرَةِ ، وَجُفِرَ هَا الْأَمَلُ ، فَصَارَتِ الدُّنْيَا أَمْلَكَ بِأَعْمَالِكُمْ ، وَصِرْتُمْ كَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ، فَبَعْضُكُمْ شَرٌّ مِنَ الْبَهَائِمِ الَّتِي لَا تَدَعُ هَوَاهَا ، مَالَكُمْ لَا تَحَابُّونَ وَلَا تَنَاصَحُونَ فِي أُمُورِكُمْ ، وَأَنْتُمْ إِخْوَانٌ عَلَى دِينٍ وَاحِدٍ ، مَا فَرَّقَ بَيْنَ أَهْوَائِكُمْ إِلَّا خُبْتُ سَرَائِرِكُمْ ، وَلَوْ اجْتَمَعْتُمْ عَلَى الْبِرِّ لَتَحَابَبْتُمْ ، مَالَكُمْ لَا تَنَاصَحُونَ فِي أُمُورِكُمْ ، مَا هَذَا إِلَّا مِنْ قِلَّةِ الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِكُمْ ، وَلَوْ كُنْتُمْ تَوْقِنُونَ بِأَمْرِ الْآخِرَةِ كَمَا تَوْقِنُونَ بِالدُّنْيَا لَأَثَرْتُمْ طَلَبَ الْآخِرَةِ ، فَإِنْ قَلْتُمْ حُبَّ الْعَاجِلَةِ غَالِبٌ ، فَإِنَّا نَرَاكُمْ تَدْعُونَ الْعَاجِلَ مِنَ الدُّنْيَا لِلْآجِلِ مِنْهَا ، مَالَكُمْ تَفَرِّحُونَ بِالْيَسِيرِ مِنَ الدُّنْيَا ، وَتُخْزِنُونَ عَلَى الْيَسِيرِ مِنْهَا يَفُوتَكُمْ ، حَتَّى يَتَبَيَّنَ ذَلِكَ فِي وُجُوهِكُمْ ، وَيُظْهَرَ عَلَى أَلْسِنَتِكُمْ ، وَتُسَمِّنُهَا الْمَصَائِبُ ، وَتُقِيمُونَ فِيهَا الْمَآتَمَ ، وَعَامَّتْكُمْ قَدْ تَرَكُوا كَثِيرًا مِنْ دِينِهِمْ ثُمَّ لَا يَتَبَيَّنُ ذَلِكَ فِي وُجُوهِهِمْ ، وَلَا تَتَغَيَّرُ حَالُهُمْ بِهِمْ ، يَلْقَى بَعْضُهُمْ بِالسَّرَّةِ ، وَيَكْرَهُ كُلُّ مَنْكُمْ أَنْ يَسْتَقْبَلَ صَاحِبَهُ بِمَا يَكْرَهُ مَخَافَةَ أَنْ يَسْتَقْبَلَهُ صَاحِبُهُ بِمِثْلِهِ ، فَاصْطَحَبْتُمْ عَلَى الْغَلِّ ، وَبَنَيْتُمْ مَرَاغِيَكُمْ عَلَى الدَّمَنِ ، وَتَصَافَقْتُمْ عَلَى رَفْضِ الْأَجْلِ ، أَرَاخَى اللَّهُ مِنْكُمْ ، وَالْحَقُّنِي بِمَنْ أَحَبُّ رُؤْيَاهُ .

وقال حكيم لأصحابه : ارْضُوا بِدُنْيَا الدُّنْيَا مَعَ سَلَامَةِ الدِّينِ ، كَمَا رَضَى أَهْلُ الدُّنْيَا بِدُنْيَا الدِّينِ مَعَ سَلَامَةِ الدُّنْيَا .

وقيل في معناه :

أَرَى رَجَالًا بِأَدْنَى الدِّينِ قَدِ قَنِعُوا وَلَا أَرَاهُمْ رَضُوا فِي الْعَيْشِ بِالْأَدْنِ
فَاسْتَفَنَ بِالْأَدْنِ عَنْ دُنْيَا الْمُلُوكِ كَمَا أَنَّ تَتَفَنَّى الْمُلُوكُ بِدُنْيَاهُمْ عَنْ الدِّينِ
وفي الحديث المرفوع : « لَتَأْتِيَنَّكُمْ بَعْدِي دُنْيَا تَأْكُلُ إِيْمَانَكُمْ كَمَا تَأْكُلُ
النَّارُ الْحَطَبَ » .

وقال الحسن رحمه الله : أَدْرَكْتُ أَقْوَامًا كَانَتْ الدُّنْيَا عَنْدهُمْ وَدِيعةً فَأَدَّوْهَا إِلَى مَنْ
اِثْمَنَهُمْ عَلَيْهَا ، ثُمَّ رَكَضُوا خِفَافًا .

وقال أيضا : مَنْ نَافَسَكَ فِي دِينِكَ فَنَافِسْهُ ، وَمَنْ نَافَسَكَ فِي دُنْيَاكَ فَأَلْقِهَا فِي نَحْرِهِ .
وقال الفضيل : طَالَتْ فَكْرَتِي فِي هَذِهِ الْآيَةِ : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً
لَهُمْ لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ * وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴿ (١) .

ومن كلام بعض الحكماء : لَنْ تَصْبَحَ فِي شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَقَدْ كَانَ لَهُ أَهْلٌ قَبْلَكَ
وَيَكُونُ لَهُ أَهْلٌ مِنْ بَعْدِكَ ، وَلَيْسَ لَكَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا عَشَاءُ لَيْلَةٍ ، وَغَدَاةُ يَوْمٍ ، فَلَا
تُهْلِكُ نَفْسَكَ فِي أَكْلَةٍ ، وَصُمِّمَ عَنْ الدُّنْيَا وَأُفْطِرَ عَلَى الْآخِرَةِ ، فَإِنَّ رَأْسَ مَالِ الدُّنْيَا
الْمَوْتُ ، وَرَبِيعُهَا النَّارُ .

وقيل لبعض الرهبان : كَيْفَ تَرَى الدَّهْرَ ؟ قَالَ : يُخْلِقُ الْأَبْدَانَ ، وَيَجِدُّ الْأَمَالَ ،
وَيَقْرَبُ الْمَنِيَّةَ ، وَيَبَاعِدُ الْأَمَنِيَّةَ . قِيلَ : فَمَا حَالُ أَهْلِهِ ؟ قَالَ مَنْ ظَفِرَ بِهِ تَعَبٌ ، وَمَنْ
ظَاهَرَهُ اِكْتِنَابٌ .

ومن هذا المعنى قولُ الشاعر :

وَمَنْ يَحْمَدِ الدُّنْيَا لِعَيْشٍ يَسُرُّهُ فَسَوْفَ لَعَمْرِي عَنْ قَلِيلٍ يُلُومُهَا

(١) سورة الكهف ٧ ، ٨ .

إذا أدبرت كانت على المرء حسرة وإن أقبلت كانت كثيراً همومها
وقال بعض الحكماء : كانت الدنيا ولم أكن فيها ، وتذهب الدنيا ولا أكون
فيها ، ولست أسكن إليها ، فإن عيشها نكد ، وصفوها كدر ، وأهلها منها على
وَجَل ، إما بنعمة زائلة ، أو ببلية نازلة ، أو ميتة قاضية . وقال بعضهم : من عيب الدنيا
أنها لا تعطى أحداً ما يستحق ، إما أن تزيد له ، وإما أن تنقص .
وقال سُفيان الثوري : أما ترون النعم كأنها مغضوبٌ عليها ، قد وُضعت في
غير أهلها .

وقال يحيى بن معاذ : الدنيا حانوتُ الشيطان ، فلا تسرق من حانوته شيئاً ، فإنه
يحبى في كلبك حتى يأخذك .

وقال الفضيل : لو كانت الدنيا من ذهب يَفنى والآخرة من خَزَفٍ يَبقى لكانَ
يَتَبَنى لنا أن نختار خَزَفًا يَبقى على ذهب يَفنى ، فكيف وقد اخترنا خَزَفًا يَفنى على
ذهبٍ يَبقى !

وقال بعضهم : ما أصبح أحدٌ في الدنيا إلا وهو ضيف ، ولا شبهة في أن
الضيف مُرتحل ، وما أصبح ذو مال فيها إلا وماله عارية عنده ، ولا ريب أن
العارية مردودة .

ومثل هذا قول الشاعر :

وما المالُ والأهلونُ إلا ودِعةٌ ولا بدَّ يوماً أن تُردَّ الودائعُ^(١)
وقيل لإبراهيم بن أدهم : كيف أنت ؟ فأشددَ :
نُرُقُّ دُنيانا بتمزيق ديننا فلا ديننا يَبقى ولا ما نُرُقُّ

(١) للبيد ، ديوانه ١٧٠ .

وزارَ رابعةَ العَدُوَّةِ أصحابُها ، فذَكَرُوا الدِّينَ فَأَقْبَلُوا عَلَى ذَمِّهَا ، فَقَالَتْ : اسْكُتُوا
عَنْ ذِكْرِهَا وَكُفُّوا ، فَلَوْلَا مَوْقِفُهَا فِي قُلُوبِكُمْ مَا أَكْثَرْتُمْ مِنْ ذِكْرِهَا ، إِنْ مِنْ
أَحَبِّ شَيْئًا أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهِ .

وَقَالَ مُطَرِّفُ بْنُ الشَّخِيرِ : لَا تَنْظُرُوا إِلَى خَفَضِ عَيْشِ الْمُلُوكِ ، وَلَيْسَ رِيَاثِهِمْ ،
وَلَكِنْ انْظُرُوا إِلَى سُرْعَةِ ظُهُمِهِمْ ، وَسُوءِ مَنَقَلَبِهِمْ . قَالَ الشَّاعِرُ :

أَرَى طَالِبَ الدُّنْيَا وَإِنْ طَالَ عَمْرُهُ وَنَالَ مِنَ الدُّنْيَا سُرُورًا وَأَنْعَمًا
كَبَانَ بَنَى بُنْيَانَهُ فَأَقَامَهُ فَلَمَّا اسْتَوَى مَا قَدِ بَنَاهُ تَهَدَّمَ
وَقَالَ أَبُو الْعَتَاهِيَةِ :

تَمَالَى اللَّهُ يَاسَلَمَ بْنَ عَمْرِو أَذَلَّ الْحِرْصُ أَعْنَاقَ الرِّجَالِ (١)
هَبِ الدُّنْيَا تُسَاقُ إِلَيْكَ عَفْوَاً أَلَيْسَ مَصِيرُ ذَلِكَ إِلَى الزَّوَالِ
وَمَا دُنْيَاكَ إِلَّا مَثَلُ فَيْءٍ أَظْلَكَ ثُمَّ آذَنَ بِاتِّقَالِ

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : الدُّنْيَا جِيْفَةٌ ، فَمَنْ أَرَادَ مِنْهَا شَيْئًا فَلْيَصْبِرْ عَلَى مُعَاشَرَةِ الْكِلَابِ .

وَقَالَ أَبُو أُمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ : لَمَّا بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَتْ إِبْلِيسَ
جُنُودُهُ وَقَالُوا : قَدْ بُعِثَ نَبِيٌّ وَجَدَّتْ مِلَّةَ وَأَمَّةٌ ، فَقَالَ : كَيْفَ حَالُهُمْ ؟ أَيُحِبُّونَ
الدُّنْيَا ؟ قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ : إِنْ كَانُوا يُحِبُّونَهَا فَلَا أَبَالِي أَلَا يُعْبَدُوا الْأَصْنَامَ ، فَإِنَّمَا
أُغْدُو عَلَيْهِمْ وَأَرْوَحُ بِثَلَاثِ : أُخْذِ الْمَالَ مِنْ غَيْرِ حَقِّهِ ، وَإِنْفَاقِهِ فِي غَيْرِ حَقِّهِ ، وَإِمْسَاكِهِ
عَنْ حَقِّهِ ، وَالشَّرُّ كُلُّهُ لِهَذِهِ الثَّلَاثِ تَبَعَ .

وَكَانَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ يَقُولُ : اتَّقُوا السَّحَاظَةَ فَإِنَّهَا تَسْحَرُ قُلُوبَ الْعُلَمَاءِ ، يَعْنِي الدُّنْيَا .

وقال أبو سليمان الرازي : إذا كانت الآخرة في القلب جاءت الدنيا فزاحتها ، وإذا كانت الدنيا في القلب لم تزاحمها الآخرة ، لأن الآخرة كريمة ، والدنيا لثيمة .
وقال مالك بن دينار : بقدر ما تحزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك ، وبقدر ما تحزن للآخرة يخرج هم الدنيا من قلبك . وهذا مقتبس من قول أمير المؤمنين عليه السلام : الدنيا والآخرة ضرّتان : فبقدر ما ترضى إحداهما تسخط ^(١) الأخرى .
وقال الشاعر :

يا خاطب الدنيا إلى نفسها تنحّ عن خطبتها تسلم
إنّ التي تخطب غداً قريبة العرس من الماتم

وقالوا : لو وصفت الدنيا نفسها لما قالت أحسن من قول أبي نواس فيها :
إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت له عن عود في ثياب صديق ^(٢)
ومين كلام الشافعي يعطأ أخاه : يا أخي ، إنّ الدنيا دحس مزلة ^(٣) ، ودار مذلة ؛
عمرانها إلى الخراب سائر ، وساكنها إلى القبور زائر ؛ شملها على الفرقة موقوف ، وغناها
إلى الفقر منصروف ، الإكثار فيها إفسار ، والإعسار فيها يسار ؛ فافزع إلى الله ،
وأرض بربك الله ، ولا تسلف من دار بقائك في دار فنائك ، فإن عيشك في زائل ،
وجدار مائل . أ كثر من عملك ، وأقصر من أملاك .

وقال إبراهيم بن أدهم لرجل : أدركهم في المنام أحب إليك أم دينار في اليقظة ؟
فقال : دينار في اليقظة . فقال : كذبت إن الذي تحبه في الدنيا فكأنك تحبه في المنام ،
والذي تحبه في الآخرة فكأنك تحبه في اليقظة .

وقال بعض الحكماء : من فرح قلبه بشيء من الدنيا فقد أخطأ الحكمة ، ومن

(١) ب « تسقط » .

(٢) ديوانه ١٩٢ .

(٣) الدحس : المكان الزلق .

جَعَلَ شَهْوَتَهُ تَحْتَ قَدَمَيْهِ فَرَّقَ الشَّيْطَانُ مِنْ ظِلِّهِ ، وَمَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ هَوَاهُ فَهُوَ الْغَالِبُ .
وقال بعضهم : الدنيا تَبْغِضُ إِلَيْنَا نَفْسَهَا وَنَحْنُ نَحْبُهَا ، فَكَيْفَ لَوْ تَحَبَّبتْ إِلَيْنَا !
وقال بعضهم : الدنيا دَارُ خَرَابٍ ، وَأَخْرَبُ مِنْهَا قَلْبُ مَنْ يَعْمُرُهَا ، وَالْجَنَّةُ دَارُ
عُمُرَانٍ ، وَأَعْمَرُ مِنْهَا قَلْبُ مَنْ يَطْلُبُهَا .

وقال يحيى بْنُ مُعَاذٍ : الْعُقَلَاءُ ثَلَاثَةٌ : مَنْ تَرَكَ الدُّنْيَا قَبْلَ أَنْ تَتْرُكَهُ ، وَبَنَى قَبْرَهُ
قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهُ ، وَأَرْضَى خَالِقَهُ قَبْلَ أَنْ يَلْقَاهُ .
وقال بعضهم : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ عَنِ الدُّنْيَا بِالْدُّنْيَا كَانَ كَمُطْفِئِ
النَّارِ بِالتُّبْنِ .

ومن كلام بعض فُصَحَاءِ الزَّهَادِ : أَيُّهَا النَّاسُ ااعْمَلُوا فِي مَهَلٍ ، وَكُونُوا مِنَ اللَّهِ عَلَى
وَجَلٍ ، وَلَا تَغْتَرَّوْا بِالْأَمَلِ ، وَنِسْيَانِ الْأَجَلِ ، وَلَا تَرَكُّنَا إِلَى الدُّنْيَا ؛ فَإِنَّهَا غَدَاةُ غَرَارَةٍ
خَدَاعَةٍ ، قَدْ تَزَخَّرَتْ لَكُمْ بِغُرُورِهَا ، وَفَتَنَتْكُمْ بِأَمَانِيَّهَا ، وَتَزَيَّنَتْ لُخْطَابِهَا ، فَأَضْحَتْ
كَالْعُرُوسِ الْمُتَجَلِّئَةِ ، الْعَيُونُ إِلَيْهَا نَازِرَةٌ ، وَالْقُلُوبُ عَلَيْهَا عَاكِفَةٌ ، وَالنَّفُوسُ لَهَا عَاشِقَةٌ .
فَكَمْ مِنْ عَاشِقٍ لَهَا قَتَلَتْ ، وَمُطْمَئِنٍّ إِلَيْهَا خَذَلَتْ ! فَانظُرُوا إِلَيْهَا بِعَيْنِ الْحَقِيقَةِ ، فَإِنَّهَا
دَارٌ كَثُرَتْ بَوَائِقُهَا ، وَذَمَّتْهَا خَالِقُهَا ، جَدِيدُهَا يَبْلَى ، وَمُلْكُهَا يَفْنَى ، وَعَزِيزُهَا يَذِلُّ
وَكَثِيرُهَا يَقِلُّ ، وَحَيُّهَا يَمُوتُ ، وَخَيْرُهَا يَفُوتُ ؛ فَاسْتَيْقِظُوا مِنْ غَفْلَتِكُمْ ، وَانْتَبِهُوا مِنْ
رَقَدَتِكُمْ ، قَبْلَ أَنْ يَقَالَ : فَلَانٌ عَلِيلٌ ، وَمَدَنَةٌ ثَقِيلٌ ، فَهَلْ عَلَى الدَّوَاءِ مِنْ دَلِيلٍ ، وَهَلْ
إِلَى الطَّيِّبِ مِنْ سَبِيلٍ ؟ فَمُدَّعَى لَكَ الْأَطْبَاءُ ، وَلَا يُرْجَى لَكَ الشِّفَاءُ ، ثُمَّ يَقَالُ : فَلَانٌ
أَوْصَى ، وَمَالُهُ أَحْصَى ، ثُمَّ يَقَالُ : قَدْ ثَقُلَ لِسَانُهُ فَمَا يَكَلِّمُ إِخْوَانَهُ ، وَلَا يَعْرِفُ جِيرَانَهُ ،
وَعَرِقَ عِنْدَ ذَلِكَ جَبِينُكَ ، وَتَتَابَعَ أَنْفُوكَ ، وَثَبَّتَ يَقِينُكَ ، وَطَمَحَتْ جَفُونُكَ ، وَصَدَقَتْ
خُلُودُكَ ، وَتَلَجَّلَجَ لِسَانُكَ ، وَبَكَى إِخْوَانُكَ ، وَقِيلَ لَكَ : هَذَا أَبْنُكَ فَلَانٌ ، وَهَذَا أَخُوكَ

فلان ؛ مُنِعْتَ مِنَ الْكَلَامِ فَلَا تَنْطِقْ ، وَخُيِّمَ عَلَى لِسَانِكَ فَلَا يَنْطَبِقُ ، ثُمَّ حَلَّ بِكَ الْقَضَاءُ ، وَأُتْرِزَتْ رَوْحُكَ مِنَ الْأَعْضَاءِ ، ثُمَّ عُرِجَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ ، فَأُجْتَمَعَ عِنْدَ ذَلِكَ إِخْوَانُكَ ، وَأُحْضِرْتَ أَكْفَانُكَ ، فَنَسَلُوكَ وَكَفَّنُوكَ ، ثُمَّ حَمَلُوكَ فَدَفَنُوكَ ، فَانْقَطَعَ عَوَادُكَ ، وَأُسْتَرِاحَ حُسَادُكَ ، وَانصَرَفَ أَهْلُكَ إِلَى مَالِكَ ، وَبَقِيَتْ مَرَّتَهُنَّ بِأَعْمَالِكَ .

وَقَالَ بَعْضُ الزَّهَادِ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ : إِنْ أَحَقَّ النَّاسُ بِذِمِّ الدُّنْيَا وَقِلَاحِهَا مِنْ بُسْطِ لَهَا فِيهَا ، وَأُعْطِيَ حَاجَتَهُ مِنْهَا ، لِأَنَّهُ يَتَوَقَّعُ آفَةً تَغْدُو عَلَى مَالِهِ فَتَجْتَاكِه ، وَعَلَى جَمْعِهِ فَتَفْرُقَهُ أَوْ تَأْتِي عَلَى سُلْطَانِهِ فَتَهْدِمُهُ مِنَ الْقَوَاعِدِ ، أَوْ تَدْبُ إِلَى جِسْمِهِ فَتُسْقِمُهُ ، أَوْ تَفْجَعُهُ بِشَيْءٍ هُوَ ضَرِيحٌ بِهِ مِنْ أَحِبَابِهِ ، فَالدُّنْيَا الْأَحَقُّ بِالذِّمِّ ، وَهِيَ الْآخِذَةُ مَا تُعْطَى ، الرَّاجِعَةُ فِيمَا تَهَبُ ؛ فَبَيْنَمَا هِيَ تُضْحِكُ صَاحِبَهَا إِذْ أَضْحَكَتْ مِنْهُ غَيْرَهُ ، وَبَيْنَمَا هِيَ تَبْكِي لَهُ إِذْ أَبْكَتْ عَلَيْهِ ، وَبَيْنَمَا هِيَ تَبْسُطُ كَفَّهُ بِالْإِعْطَاءِ إِذْ بَسَطَتْ كَفَّهَا إِلَيْهِ بِالْأَسْتِرْجَاعِ وَالْأَسْتِرْدَادِ ، تَعْقِدُ النَّاجِ عَلَى رَأْسِ صَاحِبِهَا الْيَوْمَ وَتُعْفِرُهُ فِي التَّرَابِ غَدًا ، سِوَاهُ عَلَيْهَا ذَهَابٌ مِنْ ذَهَبٍ وَبَقَاءٌ مِنْ بَقَى ، تَجْدُ فِي الْبَاقِي مِنَ الذَّاهِبِ خَلْفًا ، وَتَرْضَى بِكُلِّ مِنْ كُلِّ بَدَلًا .

وَكُتِبَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ : أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ الدُّنْيَا دَارُ ظُلْمٍ لَيْسَتْ بِدَارِ إِقَامَةٍ ، وَإِنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْهَا عَقُوبَةٌ فَاحْذَرُهَا فَإِنَّ الزَّادَ مِنْهَا رِيحُهَا ، وَالغَنَى مِنْهَا فَقْرُهَا ، لَهَا فِي كُلِّ حِينٍ قَتِيلٌ ، تَذِلُّ مَنْ أَعَزَّهَا ، وَتُفْقِرُ مَنْ جَمَعَهَا ، هِيَ كَالثَّمَرِ يَأْكُلُهُ مَنْ لَا يَعْرِفُهُ وَهُوَ حَتْفُهُ ، فَكُنْ فِيهَا كَالْمُدَاوِي جَرَّاحِهِ ، يَحْمِي قَلِيلًا مَخَافَةَ مَا يَكْرَهُهُ طَوِيلًا ، وَيَصْبِرُ عَلَى شِدَّةِ الدَّوَاءِ ، مَخَافَةَ طَوْلِ الْبَلَاءِ ، فَاحْذَرِ هَذِهِ الدُّنْيَا الْمُدَارَةَ الْمَكَّارَةَ ، الْخُتَالَةَ الْخُدَاعَةَ ، الَّتِي قَدْ تَزَيَّنَتْ بِخُدَعِهَا ، وَفَتَنْتَ بِغُرُورِهَا ، وَتَحَكَّمَتْ بِأَمَالِهَا ، وَتَشَرَّفَتْ لُحْطَابِهَا ، فَأَصْبَحَتْ بَيْنَهُمْ كَالْعُرُوسِ تُجَلَّى عَلَى بَعْلِهَا ، الْعَيُونَ إِلَيْهَا نَازِلَةٌ ، وَالْقُلُوبُ عَلَيْهَا وَاهِيَةٌ ، وَالنَّفُوسُ لَهَا عَاشِقَةٌ ، وَهِيَ لِأَزْوَاجِهَا كُلِّهَا قَاتِلَةٌ ، فَلَا الْبَاقِيَ بِالْمَاضِي مُعْتَبِرٌ ، وَلَا الْآخِرَ بِالْأَوَّلِ مُزْدَجِرٌ ، وَلَا الْعَارِفَ بِاللَّهِ حِينَ أَخْبَرَهُ عَنْهَا مَذْكِرٌ ، فَمَنْ عَاشَقَ لَهَا قَدْ

ظفر منها بحاجته ، فاعتزّ وطفى ونسى المعاد ، وشغل بها لُبّه حتى زلّت عنها قدمه ، فعمّطت ندامته ، وكثرت حسرتّه ، واجتمعت عليه سكرات الموت بآلمه ، وحسرات الفوت بفصته ، ومن راعب فيها لم يدرك منها ما طلب ، ولم يُرح نفسه من التعب ، خرج منها بغير زاد ، وقدم على غير مهاد ؛ فاحذرْها ثم احذرْها ، وكن أسرّ ماتكون فيها أحذر ماتكون لها ، فإن صاحبها كلما اطمأنّ منها إلى سرور أشخصته إلى مكروه ، والسرّ منها لأهلها غار ، والنافع منها في غدي ضار ، قد وصل الرّخاء منها بالبلاء ، وجعل البقاء فيها للفناء ؛ فسرورها مشوب بالأحزان ، ونعيمها مكدر بالأشجان ، لا يرجع ما ولى منها وأدبر ، ولا يُدرى ما هو آت فينتظر ، أمانيتها كاذبة ، وآمالها باطلة ، وصفوها كدر ، وعيشها نكد ، والإنسان فيها على خطر إن عقل ونظر ، وهو من النعماء على غرر ، ومن البلاء على حذر ، فلو كان الخالق لها لم يخبر عنها خبرا ، ولم يضرب لها مثلا ، لكانت هي نفسها قد أيقظت النائم ، ونهت الغافل ، فكيف وقد جاء من الله عنها زاجر ، وبتصاريدها واعظ ، فما لها عند الله قدر ، ولا نظر إليها منذ خلقها ، ولقد عُرِضت على نبيك محمد صلى الله عليه وسلم بمفاتيحها وخزائنها لا ينقصه ذلك عند الله جناح بعوضة ، فأبى أن يقبلها ، كره أن يخالف على الله أمره ، أو يحب ما أبغضه خالقه ، أو يرفع ما وضعه ملكه ، زواها الرب سبحانه عن الصالحين اختبارا ، وبسطها لأعدائه اغترارا ، فيظنّ المغرور بها ، المقتدر عليها ، أنه أكرم بها ، وينسى ما صنع الله تعالى بمحمد صلى الله عليه وسلم من شدة الحجر على بطنه ، وقد جاءت الرواية عنه عن ربه سبحانه أنه قال لموسى : إذا رأيت الفتنى مقبلا فقل ذنبٌ عجبت عقوبته ، وإذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين ؛ وإن شئت اقتديت بصاحب الرّوح والكلمة عيسى ؛ كان يقول : إدامى الجوع ، وشعارى الخوف ، ولباسى الصّوف ، وصِلّائى فى الشتاء مشارق الشمس ، وسراجى القمر ، ووسادى الحجر ، ودابّتى رجلاى ،

وفاكحتى وطماى ما أنبت الأرض ، أبيتُ وليس لى شىء ، وليس على الأرض
أحدٌ أغنى منى .

وفى بعض الكتب القديمة : إن الله تعالى لما بعث موسى وهارون عليهما السلام
إلى فرعون قال : لا يروعنكما لباسه الذى لبس من الدنيا ، فإن ناصيته بيدي ليس ينطق
ولا يطرف ولا يتنفس إلا بإذنى ، ولا يُعجبكما ما تُمتّع به منها ، فإن ذلك زهرة الحياة
الدنيا ، وزينة المترفين ، ولو شئت أن أزينكما بزينة من الدنيا يعرف فرعون حين يراها
أن مقدرته تعجز عما وهبنا لعلت ، ولكنى أرغب بكما عن ذلك ، وأزوى ذلك
عنكما ، وكذلك أفل بأوليائى ، إني لأذودهم عن نعيمها كما يذود الراعى الشفيق غنمه
عن مراتع الهلكة ، وإني لأجنبهم حبّ المقام فيها كما يجنب الراعى الشفيق إبله عن
مبارك العرّ ، وما ذاك لهوانهم علىّ ، ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتى سالما
موفورا ، إنما يتزين لى أوليائى بالذلّ والخضوع والخوف ، وإن التقوى لتثبت فى
قلوبهم ، فتظهر على وجوههم ، فهى ثيابهم التى يلبسونها ، وديّارهم الذى يظهرون ،
وضميرهم الذى يستشعرون ، ونجاتهم التى بها يفوزون ، ورجاؤهم الذى إياه يأملون ،
ومجدّم الذى به يفتخرون ، وسياهم التى بها يُعرفون ، فإذا لقيهم أحدكم فليخفهم
جناحه ، وليذلّ لهم قلبه ولسانه ، وليعلم أنه من أخاف لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة ، ثم
أنا النائر به يوم القيامة .

ومن كلام بعض الحكماء : الأيام سهام ، والناس أغراض ، والدمر يرمى كلّ
يوم بسهامه ، ويتخرّمك بلياليه وأيامه ؛ حتى يستغرق جميع أجزائك ، ويصمى جميع
أبعاضك ، فكيف بقاء سلامتك مع وقوع الأيام بك ، وسرعة الليالى فى بدنك ! ولو
كُشف لك عما أحدثت الأيام فيك من النقص لاستوحشت من كلّ يوم يأتى عليك
واستنقلت مرّة الساعات بك ، ولكنّ تدبير الله تعالى فوق النظر والاعتبار .

وقال بعض الحكماء - وقد استوصف الدنيا وقَدَّرَ بقائها - : الدنيا وقتك الذي يرجع إليه طرفك ، لأنَّ ماضى عنك فقد فاتك إدراكه ، وما لم يأتِ فلا علم لك به ؛ والدهر يومٌ مقبل تنعاه ليلته ، وتطويه ساعاته ، وأحداثه تتوالى على الإنسان ، بالتغيير والنقصان ، والدهر موكلٌ بتشتيت الجماعات ، وانحزام الشمل ، وتنقلُّ الدُّوَل ، والأمل طويل ، والعمر قصير ، وإلى الله تصير الأمور .

وقال بعض الفضلاء : الدنيا سريعة الفناء ، قريبة الانقضاء ، تعدُّ بالبقاء ، وتُخلف في الوفاء ، تنظرُ إليها فتراها ساكنةً مستقرّةً ، وهي سائرةٌ سيّرا عنيقا ، ومرتحلةٌ ارتحالا سريعا ، ولكنَّ الناظر إليها قد لا يُحسَّ بحركتها فيطمئنَّ إليها ، وإنما يحسُّ بذلك بعد انقضائها ؛ ومِثَالُهَا الظلُّ ، فإنه متحرِّكٌ ساكنٌ : متحرِّكٌ في الحقيقة ، وساكنٌ في الظاهر ، لا تدرك حركته بالبصر الظاهر ، بل بالبصيرة الباطنة .

(٣٧٤)

الأفضل :

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَضَعَ الثَّوَابَ عَلَى طَاعَتِهِ ، وَالْعِقَابَ عَلَى مَعْصِيَتِهِ ، زِيَادَةً لِعِبَادِهِ
عَنْ نِقْمَتِهِ ، وَحِيَاشَةً لَهُمْ إِلَى جَنَّتِهِ .

الشرح :

زيادة ، أى دفعاً . ذُذِّتْهُ عَنْ كَذَا ، أى دَفَعْتُهُ وَرَدَدْتُهُ . وَحِيَاشَةُ : مصدر حُشْتُ الصَّيْدَ
بضم الحاء ، أَحَوْشُهُ ، إِذَا جِئْتُهُ مِنْ حَوَالِيهِ لَتَتَصَرَّفَهُ إِلَى الْحَالَةِ ، وَكَذَلِكَ أَحَشْتُ الصَّيْدَ
وَأَحَوْشْتُهُ ، وَقَدْ احْتَوَشَ الْقَوْمُ الصَّيْدَ إِذَا نَفَّرَهُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ .

وهذا هو مذهب أصحابنا ، إن الله تعالى لما كَلَّفَ الْعِبَادَ التَّكْلِيفَ الشَّاقَّ ، وَقَدْ كَانَ
يُمْكِنُهُ أَنْ يَجْعَلَهَا غَيْرَ شَاقَّةٍ عَلَيْهِمْ بِأَنْ يَزِيدَ فِي قَدْرِهِمْ ، وَجِبَ أَنْ يَكُونَ فِي مَقَابَلَةِ تِلْكَ
التَّكْلِيفِ ثَوَابٌ ، لِأَنَّ إِلْزَامَ الْمَشَاقِّ كَأَنْزَالِ الْمَشَاقِّ ، فَكَمَا يَتَضَمَّنُ ذَلِكَ عَوْضًا ، وَجِبَ أَنْ
يَتَضَمَّنَ هَذَا ثَوَابًا ، وَلَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ فِي مَقَابَلَةِ فِعْلِ الْقُبْحِ عِقَابٌ ، وَإِلَّا كَانَ سُبْحَانَهُ مُمْكِنًا
الْإِنْسَانَ مِنَ الْقُبْحِ ، مَغْرِبًا لَهُ ^(١) بِفِعْلِهِ ، إِذَا طَبَعَ الْبَشَرِيُّ يَهْوَى الْعَاجِلَ ، وَلَا يَحْفَلُ بِالذَّمِّ ،
وَلَا يَكُونُ الْقُبْحُ قُبْحًا حِينَئِذٍ فِي الْعَقْلِ ، فَلَا بَدَّ مِنَ الْعِقَابِ لِيُقَعَ الْإِنْزِجَارُ .

١ (١) ب : ا : د : به .

(٣٧٥)

الأضل :

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى فِيهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رَسْمُهُ ، وَمِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا
أَسْمُهُ ، مَسَاجِدُهُمْ يَوْمَئِذٍ عَامِرَةٌ مِنَ الْبِنَاءِ ، خَرَابٌ مِنَ الْهُدَى ، سُكَّانُهَا وَعُمَارُهَا
شَرُّ أَهْلِ الْأَرْضِ ، مِنْهُمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ ، وَإِلَيْهِمْ تَأْوِي الْخَطِيئَةُ ، يَرُدُّونَ مَنْ شَدَّ
عَمَّا فِيهَا ، وَيَسُوقُونَ مَنْ تَأَخَّرَ عَنْهَا إِلَيْهَا ، يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ فِي حَلْفَتِهِ ، لَا بَعَثَنَّا
عَلَى أَوْلَئِكَ فِتْنَةً أَتْرَكُ الْحَلِيمَ فِيهَا حَيْرَانَ ، وَقَدْ فَعَلَ ، وَنَحْنُ نَسْتَقِيلُ اللَّهَ
عَثْرَةَ الْغَفْلَةِ .

البُزْخ :

هذه صفةُ حالِ أهلِ الضلالِ والفسقِ والرِّياءِ من هذه الأمة ، ألا تراه يقول :
سُكَّانُهَا وَعُمَارُهَا ، يعنى سكانَ المساجد ، وعُمَارَ المساجدِ شرَّ أهلِ الأرض ؛ لأنهم أهل
ضلالةٍ كمن يسكن المساجد الآن ممن يعتقد التجسم والتشبيه والصورة والنزول والصعود
والأعضاء والجوارح ، ومن يقول بالقدر يُضَيِّفُ فعل الكُفْرِ والجهل والقبیح إلى الله
تعالى ، فكل هؤلاء أهل فتنة ، يردُّون من خرج منها إليها ، ويسوقون من لم يدخل
فيها إليها أيضاً .

ثم قال حاكياً عن الله تعالى : إنه حلف بنفسه ليعثنَّ على أولئك فتنةً ، يعنى استئصالاً
وسيفاً حاصداً يترك الحليمَ أى العاقل اللبيب فيها حيران لا يعلم كيف وجهُ خلاصه .

ثم قال عليه السلام : وقد فعل

وينبى أن يكون قد قال هذا الكلام فى أيام خلافته ، لأنها كانت أيام السيف
المساطر على أهل الضلال من المسلمين ، وكذلك ما بعثه الله تعالى على بنى أمية وأتباعهم
من سيوف بنى هاشم بعد انتقاله عليه السلام .

(٣٧٦)

الأفضل :

وروى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَلَّمَا اعْتَدَلَ بِهِ الْمِنْبَرُ إِلَّا قَالَ أَمَامَ خُطْبَتِهِ :
أَيُّهَا النَّاسُ ، اتَّقُوا اللَّهَ فَمَا خُلِقَ أَمْرُؤُا عَبَثًا فَيَلْهُو ، وَلَا تُرِكَ سُدَى فَيَلْفُو ،
وَمَا دُنْيَاهُ الَّتِي تَحَسَّنَتْ لَهُ يُخْلَفُ مِنَ الْآخِرَةِ الَّتِي قَبَّحَهَا سُوءُ النَّظَرِ عِنْدَهُ ،
وَمَا لِلْفُرُورِ الَّذِي ظَفِرَ مِنَ الدُّنْيَا بِأَعْلَى هِمَّتِهِ كَالْآخِرِ الَّذِي ظَفِرَ مِنَ الْآخِرَةِ
بِأَذَى سُهْمَتِهِ .

الشرح :

قال تعالى : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ (١) .
ومن الكلمات النبوية : إنَّ المرءَ لم يُتركْ سُدَى ، ولم يُخلقْ عَبَثًا .
وقال أمير المؤمنين عليه السلام : إنَّ من ظَفِرَ من الدنيا بأعلى وأعظم أُمْنِيَةٍ
ليس كآخر ظَفِرٍ من الآخرة بِأدُونِ درجاتِ أهلِ الثواب ، لا مناسبة ولا قياسَ بين
نعيم الدنيا والآخرة .

وفي قوله عليه السلام : « الَّتِي قَبَّحَهَا سُوءُ النَّظَرِ عِنْدَهُ » تصريحٌ بمذهب أصحابنا
أهلِ العدلِ رحمهم الله ، وهو أن الإنسان هو الذي أضلَّ نفسه لسوءِ نظره ، ولو كان الله
تعالى هو الذي أضله لما قال : قَبَّحَهَا سُوءُ النَّظَرِ عِنْدَهُ .

(٣٧٧)

الأفضل :

لَا شَرَفَ أَعْلَى مِنَ الْإِسْلَامِ ، وَلَا عِزَّ أَعَزَّ مِنَ التَّقْوَى ، وَلَا مَعْقِلَ أَحْسَنُ مِنَ
الْوَرَعِ ، وَلَا شَفِيعَ أَنْجَحُ مِنَ التَّوْبَةِ ، وَلَا كَنْزَ أَغْنَى مِنَ الْقَنَاعَةِ ، وَلَا مَالَ أَذْهَبُ
لِلْفَاقَةِ مِنَ الرِّضَى بِالْقُوتِ .

وَمَنْ أَقْتَصَرَ عَلَى بُلْغَةِ الْكَفَافِ فَقَدْ أَنْتَظَمَ الرَّاحَةَ ، وَتَبَوَّأَ خَفْضَ الدَّعَةِ .
وَالدَّعَةُ مِفْتَاحُ النَّصَبِ ، وَمَطِيَّةُ التَّعَبِ ، وَالْحِرْصُ وَالْكِبَرُ وَالْحَسَدُ دَوَائِعُ إِلَى
التَّقْصُرِ فِي الذُّنُوبِ ، وَالشَّرُّ جَامِعٌ لِمَسَاوِي الْعُيُوبِ .

الشنح :

كلّ هذه المعاني قد سبق القول فيها مرارا شتّى ؛ نأتى كلّ مرّة بما لم نأت به فيما
تقدّم ، وإِنَّمَا يَكْررها أمير المؤمنين عليه السلام لإقامة الحجة على المكلفين ، كما يكرّر
الله سبحانه في القرآن المواعظ والزواجر ، لذلك كان أبو ذرّ - رضى الله عنه - جالسا بين
الناس فأتته امرأته فقالت : أنت جالس بين هؤلاء ، ولا والله ما عندنا في البيت هبة
ولا سقة^(١) ؛ فقال : يا هذه ، إِنْ بَيْنَ أَيْدِينَا عَقَبَةٌ كَوُودًا ، لَا يَنْجُو مِنْهَا إِلَّا كُلُّ مُخَفٍّ .
فرجعت وهي راضية .

(١) نهاية ابن الأثير ٢ : ١٦٧ ، ٤ : ٢٥٠ . الهفة : السحاب لا ماء فيه ؛ والسفة : ما ينسج من
الحوص كالزبيل ؛ أى لا مشروب في بيتك ولا مأكل .

وقيل لبعض الحكماء : ما مالك ؟ قال : التَّجَمُّلُ في الظَّاهِر ، والقَصْدُ في الباطن ،
والنِّقَى عَمَّا في أيدي الناس :

وقال أبو سليمان الدَّارانيّ : تنفّس فقير دُونَ شهوةٍ لا يَقْدِر عليها أفضلُ من عِبادةٍ
غَنِيٍّ أَلْفَ عامٍ .

وقال رجلٌ لبشر بن الحارث : ادعُ لي فقد أضرتَ الفقرُ بِي وبِعِيالي ؛ فقال : إذا قال
لك عيالك : ليس عندنا دقيق ولا خبز فادعُ لبشر بن الحارث في ذلك الوقت ، فإنّ
دعائك أفضلُ من دعائه .

ومن دعاء بعض الصالحين : اللهمّ إني أسألك ذلّ نفسي ، والزَّهْدَ فيما
جاوزَ الكُفَّافَ .

(٣٧٨)

الأفضل :

وقال عليه السلام : جابر بن عبد الله الأنصاري :

يا جابرُ ، قوامُ الدينِ والدُّنيا بأربعةٍ : عالمٌ يستعملُ علمه ، وجاهلٌ لا يستنكفُ أن يتعلَّم ، وجوادٌ لا يبخلُ بمعروفه ، وفقيرٌ لا يبيعُ آخرتهُ بدُنياهُ ، فإذا ضيَّعَ العالمُ علمه استنكفَ الجاهلُ أن يتعلَّم ، وإذا بخلَ الفنى بمعروفه باعَ الفقيرُ آخرتهُ بدُنياهُ .

يا جابرُ ، من كثرتِ نعمةُ الله عليه ، كثرتِ حوائجُ الناسِ إليه ، فمن قام بما يحبُّ الله فيها عرضَ نعمةَ الله لدوامها ، ومن ضيَّعَ ما يحبُّ الله فيها عرضَ نعمتهُ لزوالها .

الشرح

قد تقدّم القولُ في هذه اللعاني . والحاصلُ أنه ربط اثنتين من أربعة إحداهما بالأخرى ، وكذلك جعل في الاثنتين الآخرين ، فقال : إن قوام الدين والدنيا بأربعة : عالمٌ يستعمل علمه ، يعنى يعمل ولا يقتصر على أن يعلم فقط ولا يعمل ، وجاهلٌ لا يستنكف أن يتعلَّم ، وأضرُّ ما على الجلاء الاستنكاف من التعلُّم ؛ فإنهم يستمرون على الجهالة إلى الموت ، والثالث جواد لا يبخل بالمعروف ، والرابع فقير لا يبيع آخرته بدنيته ، أى لا يسرق ، ولا يقطع الطريق ، أو يكتسب الرزق من حيث لا يحبّه الله ، كالقمار ، والمواخير ، والمزاجر ، والمآصر ، ونحوها .

ثم قال : فالثانية مرتبطة بالأولى إذا لم يستعمل العالم علمه استنكف الجاهل من التعلم ، وذلك لأنّ الجاهل إذا رأى العالم يعصى ويجاهر الله بالفسق زهد في التعلم ؛ وقال : لماذا تعلم العلم إذا كانت ثمرته الفسق والمعصية .

ثم قال : والرابعة مرتبطة بالثالثة ، إذا بخل الغني بمعرفه ، باع الفقير آخرته بدنياه ، وذلك لأنّه إذا عدم الفقير المواساة مع حاجته إلى القوت دعتّه الضرورة إلى الدخول في الحرام ، والاكتساب من حيث لا يحسن ، وينبغي أن يكون عوض لفظة جواد لفظة غني ليطابق أول الكلام آخره ، إلّا أنّ الرواية هكذا وردت ، وجواد لا يبخل بمعرفه ، وفي ضمير اللفظ كون ذلك الجواد غنياً ؛ لأنه قد جعل له معروفاً والمعروف لا يكون إلا عن ظهر غني ؛ وباقى الفصل قد سبق شرح أمثاله .

(٣٧٩)

الأصل

وَرَوَى أَبُو جَرِيرٍ الطَّبَرِيُّ فِي تَارِيخِهِ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى الْفَقِيهِ ،
وَكَانَ مِنْ خُرَجِ لِقَتَالِ الْحَجَّاجِ مَعَ ابْنِ الْأَشْعَثِ ، أَنَّهُ قَالَ فِيمَا كَانَ يَحُضُّ بِهِ النَّاسَ
عَلَى الْجِهَادِ : إِنِّي سَمِعْتُ عَلِيًّا رَفَعَ اللَّهُ دَرَجَتَهُ فِي الصَّالِحِينَ ، وَأَثَابَهُ ثَوَابَ الشُّهَدَاءِ
وَالصَّادِقِينَ ، يَقُولُ يَوْمَ لَقِينَا أَهْلَ الشَّامِ :

أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ، إِنَّهُ مَنْ رَأَى عُدُوَّنَا يُعْمَلُ بِهِ ، وَمُنْكَرًا يُدْعَى إِلَيْهِ ،
فَأَنْكَرَهُ بِقَلْبِهِ فَقَدْ سَلِمَ وَبَرَّيْ ، وَمَنْ أَنْكَرَهُ بِلِسَانِهِ فَقَدْ أُجِرَ ، وَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ
صَاحِبِهِ ، وَمَنْ أَنْكَرَهُ بِالسَّيْفِ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَكَلِمَةُ الظَّالِمِينَ
السُّفْلَى ، فَذَلِكَ الَّذِي أَصَابَ سَبِيلَ الْهُدَى ، وَقَامَ عَلَى الطَّرِيقِ ، وَنُورَ فِي
قَلْبِهِ الْبَقِيَّةُ .

الشرح :

قد تقدم الكلام في النهي عن المنكر ، وكيفيته ترتيبه ، وكلام أمير المؤمنين في
هذا الفصل مطابق^(١) لما يقوله المتكلمون - رحمهم الله .

وقد ذكرنا فيما تقدم ، وسنذكر فيما بعد من هذا المعنى ما يجب . وكان النهي عن
المنكر معروفا في العرب في جاهليتها ؛ كان في قريش حلف الفضول ، تحالفت قبائل
منها على أن يردعوا الظالم ، وينصروا المظلوم ، ويردوا عليه حقه ما بلّ بحر صوفة ، وقد
ذكرنا فيما تقدم :

(١) د : « يطابق » .

(٣٨٠)

الأفضل :

وقال عليه السلام في كلام له غير هذا يجرى هذا الجرى :
فَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ لِلْمُنْكَرِ بِيَدِهِ وَلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ ، فَذَلِكَ الْمُسْتَكْمِلُ لِخِصَالِ الْخَيْرِ ؛
وَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ وَالتَّارِكُ بِيَدِهِ ، فَذَلِكَ مُتَمَسِّكٌ بِخَصْلَتَيْنِ مِنْ خِصَالِ
الْخَيْرِ ، وَمَضِيعٌ خَصْلَةً ؛ وَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ بِقَلْبِهِ ، وَالتَّارِكُ بِيَدِهِ وَلِسَانِهِ ، فَذَلِكَ الَّذِي
ضَمَّ أَشْرَفَ الْخَصْلَتَيْنِ مِنَ الثَّلَاثِ ، وَتَمَسَّكَ بِوَاحِدَةٍ ؛ وَمِنْهُمْ تَارِكٌ لِإِنْكَارِ
الْمُنْكَرِ بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ وَبِيَدِهِ ، فَذَلِكَ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ ؛ وَمَا أَعْمَالُ الْبِرِّ كُلُّهَا وَالْجِهَادُ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ عِنْدَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا كَنْفَتُهُ فِي بَحْرِ الْجُيِّ ،
وَإِنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ لَا يُقَرَّبَانِ مِنْ أَجَلٍ ، وَلَا يَنْقُصَانِ
مِنْ رِزْقٍ ، وَأَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ كَلِمَةُ عَدْلٍ عِنْدَ إِمَامٍ جَائِرٍ .

الشرح :

قد سبق قولنا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو أحد الأصول الخمسة
عند أصحابنا . وُلْجَةُ الْمَاءِ : أَعْظَمُهُ ، وَبَحْرُ الْجُيِّ : ذُو مَاءٍ عَظِيمٍ . وَالنَّفْثَةُ : الْفَعْلَةُ الْوَاحِدَةُ
مِنْ نَفَثَ الْمَاءَ مِنْ فَمِي ، أَيْ قَذَفْتُهُ بِقُوَّةٍ .

قال عليه السلام : لَا يَعْتَقِدُنْ أَحَدٌ أَنَّهُ إِنْ أَمَرَ ظَالِمًا بِمَعْرُوفٍ ، أَوْ نَهَى ظَالِمًا عَنِ
مُنْكَرٍ ، أَنِ ذَلِكَ يَكُونُ سَبَبًا لِقَتْلِ ذَلِكَ الظَّالِمِ الْمَأْمُورِ أَوْ الْمَنْهَى إِيَّاهُ ، أَوْ يَكُونُ سَبَبًا لِقَطْعِ
رِزْقِهِ مِنْ جِهَتِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدَّرَ الْأَجَلَ ، وَقَضَى الرِّزْقَ ، وَلَا سَبِيلَ لِأَحَدٍ أَنْ يَقْطَعَ
عَلَى أَحَدٍ عَمْرَهُ أَوْ رِزْقَهُ .

وهذا الكلام ينبغي أن يُحمَل على أنه حثٌّ وحضٌّ وتحريضٌ على التَّهْي عن المنكر والأمر بالمعروف ، ولا يُحمَل على ظاهره ، لأنَّ الإنسان لا يجوز أن يُلقَى بنفسه إلى التَّهْلُكَة ، معتمدًا على أنَّ الأجل مقدَّر ، وأنَّ الرِّزْق مقسوم ، وأنَّ الإنسان متى غلب على ظنه أنَّ الظالم يقتله ويقيم على ذلك المنكر ، ويضيف إليه منكرًا آخر لم يحِزْ له الإنكار .

فأمَّا كلمة العدل عند الإمام الجائر فنحو ما رُوِيَ أنَّ زيدَ بن أرقم رأى عبيد الله بن زياد - ويقال : بل يزيد بن معاوية - يضرب مَضِيبَ في يده ثنأياً للحسين عليه السلام حين حمل إليه رأسه ، فقال له : إِيهًا ! ازْفَع يدك ؛ فطالما رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقبلها !

[فصل في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

ونحن نذكر خلاصة ما يقوله أصحابنا في النهي عن المنكر ، ونترك الاستقصاء فيه للكتب الكلامية التي هي أولى ببسط القول فيها من هذا الكتاب .

قال أصحابنا : الكلام في ذلك يقع من وجوه : منها وجوبه ، ومنها طريق وجوبه ، ومنها كيفية وجوبه ، ومنها شروط حسنه ، ومنها شروط وجوبه ، ومنها كيفية إيقاعه ، ومنها الكلام في النَّهْي عن المنكر ، ومنها الكلام في التَّهْي عن المنكر .

أما وجوبه ؛ فلا ريب فيه ؛ لأنَّ المنكر قبيح كله ، والقبيح يجب تركه ، فيجب التَّهْي عنه .

وأما طريق وجوبه فقد قال الشيخ أبو هاشم رحمه الله : إنَّه لا طريق إلى وجوبه إلا السمع ، وقد أجمع المسلمون على ذلك ، ووَرَدَ به نصُّ القرآن في غير موضع .

قال الشيخ أبو علي - رحمه الله : العقل يدل على وجوبه ، وإلى هذا القول مال شيخنا أبو الحسين رحمه الله .

وأما كيفية وجوبه فإنه واجب على الكفاية دون الأعيان ، لأن الغرض ألا يقع المنكر ، فإذا وقع لأجل إنكار طائفة لم يبق وجه لوجوب الإنكار على من سواها .
وأما شروط حسنه فوجوه :

منها أن يكون ما ينكره قبيحا ، لأن إنكار الحسن وتحريمه قبيح ، والقبيح على ضروب : فمنه ما يقبح من كل مكلف ، وعلى كل حال ، كالظلم . ومنه ما يقبح من كل مكلف على وجه دون وجه ، كالزنى بالسهم ، وتصريف الحمام ، والعلاج بالسلاح ، لأن تعاطى ذلك لمعرفة الحرب والتقوى على العدو ، ولتعرف أحوال البلاد بالحمام حسن لا يجوز إنكاره ، وإن قصد بالاجتماع على ذلك الاجتماع على السخف واللهو ومعاشرة ذوى الرئب والمعاصي فهو قبيح يجب إنكاره .

ومنه ما يقبح من مكلف ويحسن من آخر على بعض الوجوه ، كشرب النبيذ ، والتشاغل بالشطرنج ، فأما من يرى حظرهما ، أو يختار تقليد من يفتى بحظرهما فحرام عليه تعاطيهما على كل حال ، ومتى فعلهما حسن الإنكار عليه ، وأما من يرى إباحتهما أو من يختار تقليد من يفتى بإباحتهما ، فإنه يجوز له تعاطيهما على وجه دون وجه ؛ وذلك أنه يحسن شرب النبيذ من غير سُكرو لا معاورة والاشتغال بالشطرنج للفرجة وتخريج الرأي والعقل ، ويقبح ذلك إذا قصد به السخف ، وقصد بالشرب المعاورة والشكر ، فالثاني يحسن إنكاره ويجب ، والأول لا يحسن إنكاره لأنه حسن من فاعله .

ومنها أن يعلم المنكر أن ما ينكره قبيح ، لأنه إذا جوز حسنه كان بإنكاره له وتحريمه إياه محرما لما لا يأمن أن يكون حسنا ، فلا يأمن أن يكون ما فعله من النهي

نَهْيًا عَنْ حَسَنٍ ، وَكُلُّ فِعْلٍ لَا يَأْمَنُ فَاعِلُهُ أَنْ يَكُونَ مَخْتَصًا بِوَجْهِ قَبِيحٍ فَهُوَ قَبِيحٌ ، لَا تَرَى
أَنَّهُ يَقْبَحُ مِنَ الْإِنْسَانِ أَنْ يَخْبِرَ عَلَى الْقَطْعِ بِأَنْ زِيدًا فِي الدَّارِ إِذَا لَمْ يَأْمَنَ إِلَّا بِكَوْنِ فِيهَا ؛
لَأَنَّهُ لَا يَأْمَنُ أَنْ يَكُونَ خَبْرُهُ كَذِبًا !

وَمِنْهَا أَنْ يَكُونَ مَا يَنْهَى عَنْهُ وَاقِعًا ، لِأَنَّ غَيْرَ الْوَاقِعِ لَا يَحْسُنُ النَّهْيُ عَنْهُ ، وَإِنَّمَا
يَحْسُنُ الذَّمُّ عَلَيْهِ ، وَالنَّهْيُ عَنْ أَمثَالِهِ .

وَمِنْهَا إِلَّا يَغْلِبُ عَلَى ظَنِّ الْمُنْكَرِ أَنَّهُ إِنْ أَنْكَرَ الْمُنْكَرُ ، فَعَلَهُ الْمُنْكَرُ عَلَيْهِ ، وَضَمَّ
إِلَيْهِ مُنْكَرًا آخَرَ ، وَلَوْ لَمْ يَنْكَرْ عَلَيْهِ لَمْ يَفْعَلِ الْمُنْكَرَ الْآخَرَ ، فَتَمَّى غَدَبٌ عَلَى ظَنِّهِ ذَلِكَ قَبِيحٌ
إِلْتِكَارُهُ ، لِأَنَّهُ يَصِيرُ مَفْسُدَةً ، نَحْوُ أَنْ يَغْلِبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّا إِنْ أَنْكَرْنَا عَلَى شَارِبِ الْخَمْرِ
شُرْبَهَا شَرِبَهَا وَقَرْنَ إِلَى شَرِبَهَا الْقَتْلَ ، وَإِنْ لَمْ نَنْكَرْ عَلَيْهِ شَرِبَهَا وَلَمْ يَقْتُلْ أَحَدًا .

وَمِنْهَا إِلَّا يَغْلِبُ عَلَى ظَنِّ النَّاهِي عَنِ الْمُنْكَرِ أَنَّ نَهْيَهُ لَا يُوَثِّرُ ، فَإِنْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ
ذَلِكَ قَبِيحٌ نَهْيُهُ عِنْدَ مَنْ يَقُولُ مِنْ أَصْحَابِنَا إِنَّ التَّكْلِيفَ مِنَ الْمَعْلُومِ مِنْهُ أَنَّهُ يَكْفُرُ لَا يَحْسُنُ ،
إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِيهِ لَظْفٌ لَغِيرِ ذَلِكَ الْمَكْلَفِ . وَأَمَّا مَنْ يَقُولُ مِنْ أَصْحَابِنَا إِنَّ التَّكْلِيفَ
مِنَ الْمَعْلُومِ مِنْهُ أَنَّهُ يَكْفُرُ حَسَنٌ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ لَظْفٌ لَغَيْرِ الْمَكْلَفِ ، فَإِنَّهُ لَا يَصِحُّ مِنْهُ
الْقَوْلُ بِقَبِيحِ هَذَا الْإِنْكَارِ

فَأَمَّا شُرَاطُ وَجُوبِ النَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ فَأُمُورٌ :

مِنْهَا أَنْ يَغْلِبَ عَلَى الظَّنِّ وَقُوعُ الْمَعْصِيَةِ نَحْوُ أَنْ يَضِيقَ وَقْتُ صَلَاةِ الظُّهْرِ ، وَيَرَى الْإِنْسَانَ
لَا تَهَيَّأَ لِلصَّلَاةِ ، أَوْ يَرَاهُ تَهَيَّأَ لِشَرِبِ الْخَمْرِ بِإِعْدَادِ آلَتِهِ ، وَمَتَى لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ حَسَنٌ
مَنْ أَنْ نَدْعُوهُ إِلَى الصَّلَاةِ ، وَإِنْ لَمْ يَجِبْ عَلَيْنَا دَعَاؤُهُ .

وَمِنْهَا إِلَّا يَغْلِبُ عَلَى ظَنِّ النَّاهِي عَنِ الْمُنْكَرِ أَنَّهُ إِنْ أَنْكَرَ الْمُنْكَرَ لِحَقِّقَتِهِ فِي نَفْسِهِ
وَأَعْضَائِهِ مَضَرَّةٌ عَظِيمَةٌ ، فَإِنْ غَلَبَ ذَلِكَ عَلَى ظَنِّهِ وَأَنَّهُ لَا يَمْتَنِعُ مِنْ يَنْكَرُ عَلَيْهِ مِنْ فِعْلٍ

ما يُنْكِرُهُ عليه أيضا ، فإنه لا يجب عليه الإنكار ، بل ولا يحسن منه لأنه مفسدة . وإن غلب على ظنه أنه لا يفعل ما أنكره عليه ولكنه يضرّ به ؛ نُظِرَ فإن كان إضراره به أعظم قُبْحًا مما يتركه إذا أنكر عليه ، فإنه لا يحسن الإنكار عليه ، لأن الإنكار عليه قد صار والحالة هذه مفسدة ؛ نحو أن يُنْكِرَ الإنسانُ على غيره شُرْبَ الخمر ، فيترك شربها ويقتله . وإن كان ما يتركه إذا أنكر عليه أعظم قُبْحًا مما ينزل به من المضرة ، نحو أن يَهْمَ بالكفر ، فإذا أنكر عليه تركه وجرح المنكر عليه أو قتله فإنه لا يجب عليه الإنكار ، ويحسن منه الإنكار ؛ أما قولنا : لا يجب عليه الإنكار ؛ فلأنَّ الله تعالى قد أباحنا التكلم بكلمة الكفر عند الإكراه ، فبأن يبيحنا ترك غيرنا أن يتلفظ بذلك عند الخوف على النفس أولى ؛ وأما قولنا : إنه يحسن الإنكار ، فلأنَّ في الإنكار مع الظنِّ لما ينزل بالنفس من المضرة إعزازا للدين ، كما أنَّ في الامتناع من إظهار كلمة الكفر مع الصبر على قتل النفس إعزازا للدين ، لأفضل بينهما .

فأما كيفية إنكار المنكر فهو أن يبتدىء بالسهل ، فإن نفع وإلا ترقى إلى الصعب ؛ لأن الغرض ألا يقع المنكر ، فإذا أمكن ألا يقع بالسهل فلا معنى لتكلف الصعب ، ولأنه تعالى أمر بالإصلاح قبل القتال في قوله : ﴿ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهَا عَلَى الْأُخْرَى فَعَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي ﴾ ^(١) .

فأما الناهي عن المنكر مَنْ هو ؟ فهو كلّ مسلم تمكّن منه واختصّ بشرائطه ، لأنَّ الله تعالى قال : ﴿ وَاتَّكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ ^(٢) ، وإجماع المسلمين على أن كلّ مَنْ شاهد غيره تاركًا للصلاة غير محافظ عليها فله أن يأمره بها ، بل يجب عليه ، إلا أن الإمام وخلفاءه أولى بالإنكار بالقتال ، لأنه أعرّف بسياسة الحرب وأشدّ استعدادًا لآلاتها .

(١) سورة الحجرات ٩ .

(٢) سورة آل عمران ١٠٤ .

فَأَمَّا النِّهْيَ مَنْ هُوَ؟ فَهُوَ كُلُّ مَكْلَفٍ أُخْتَصَّ بِمَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الشَّرُوطِ، وَغَيْرِ الْمَكْلَفِ إِذَا هُمْ بِالْإِضْرَارِ لغيرِهِ يَمْنَعُ مِنْهُ، وَيَمْنَعُ الصَّبِيَّانِ وَيَنْهَوْنَ عَنْ شُرْبِ الْخَمْرِ حَتَّى لَا يَتَعَوَّدُوهُ، كَمَا يُوْأْخِذُونَ بِالصَّلَاةِ حَتَّى يَمْرِنُوا عَلَيْهَا، وَهَذَا مَا ذَكَرَهُ أَصْحَابُنَا.

فَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: « وَمِنْهُمْ الْمُنْكَرُ بِلِسَانِهِ وَقَلْبِهِ، وَالتَّارِكُ بِيَدِهِ، فَذَلِكَ مَتَمَسِّكٌ بِخَصْلَتَيْنِ مِنْ خِصَالِ الْخَيْرِ، وَمُضْطَّعٌ خَصْلَةً »، فَإِنَّهُ يَعْنِي بِهِ مَنْ يَعْجِزُ عَنِ الْإِنْكَارِ بِالْيَدِ لِلْمَنْعِ، لِأَنَّهُ لَمْ يُخْرِجْ هَذَا الْكَلَامَ مَخْرَجَ الذَّمِّ، وَلَوْ كَانَ لَمْ يَعْنِ الْعَاجِزَ لَوَجِبَ أَنْ يُخْرِجَ الْكَلَامَ مَخْرَجَ الذَّمِّ، لِأَنَّهُ لَيْسَ بِمَعْذُورٍ فِي أَنْ يُنْكَرَ بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ إِذَا أَخْلَ الْإِنْكَارَ بِالْيَدِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى ذَلِكَ، وَارْتِفَاعِ الْمَوَانِعِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: « ضَمِيَ أَشْرَفُ الْخَصْلَتَيْنِ » فَالْإِلَامُ زَائِدَةٌ، وَأَصْلُهُ « ضَمِيَ أَشْرَفُ خَصْلَتَيْنِ مِنَ الثَّلَاثِ »، لِأَنَّهُ لَا وَجْهَ لِتَعْرِيفِ الْمَعْبُودِ هَاهُنَا فِي الْخَصْلَتَيْنِ، بَلْ تَعْرِيفِ الثَّلَاثِ بِالْإِلَامِ أَوَّلَى؛ وَيَجُوزُ حَذْفُهَا مِنَ الثَّلَاثِ، وَلَكِنْ إِيثَابُهَا أَحْسَنُ، كَمَا تَقُولُ: قَتَلْتُ أَشْرَفَ رَجُلَيْنِ مِنَ الرِّجَالِ الثَّلَاثَةِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: « فَذَلِكَ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ »، فَهُوَ نِهْيَةٌ مَا يَكُونُ مِنَ الذَّمِّ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ النِّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ عِنْدَ أَصْحَابِنَا أَصْلٌ عَظِيمٌ مِنْ أَصُولِ الدِّينِ: وَإِلَيْهِ تَذَهَّبُ الْخَوَارِجُ الَّذِينَ خَرَجُوا عَلَى السُّلْطَانِ، مَتَمَسِّكِينَ بِالذِّينِ وَشِعَارِ الْإِسْلَامِ، مُجْتَهِدِينَ فِي الْعِبَادَةِ، لِأَنَّهُمْ إِنَّمَا خَرَجُوا لِإِغْلَابِ عَلَى ظَنُونِهِمْ، أَوْ عِلْمُوا جَوْرَ الْوَلَاةِ وَظُلْمَهُمْ، وَأَنَّ أَحْكَامَ الشَّرِيعَةِ قَدْ غُيِّرَتْ، وَحُكْمُهُمْ بِمَا لَمْ يَحْكُمُ بِهِ اللَّهُ، وَعَلَى هَذَا الْأَصْلِ تَبَنَّى الْإِسْمَاعِيلِيَّةُ مِنَ الشَّيْعَةِ قَتْلَ وَلاةِ الْجَوْرِ غِيْلَةً، وَعَلَيْهِ بِنَاءُ أَصْحَابِ الزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا الْإِنْكَارَ عَلَى الْأُمَرَاءِ وَالْخُلَفَاءِ، وَمُوَاجَهَتَهُمْ بِالْكَلَامِ الْغَلِيظِ لَمَّا عَجَزُوا عَنِ الْإِنْكَارِ بِالْيَدِ، وَبِالْجُمْلَةِ فَهُوَ أَصْلُ شَرِيفٍ أَشْرَفُ مِنْ جَمِيعِ أَبْوَابِ الْبِرِّ وَالْعِبَادَةِ، كَمَا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(٣٨١)

الأضل :

وروى أبو جُحَيْفَةَ قَالَ : سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ :
إِنَّ أَوَّلَ مَا تُنْكَبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْجِهَادِ ، الْجِهَادُ بِأَيْدِيكُمْ ، ثُمَّ بِأَلْسِنَتِكُمْ ، ثُمَّ
بِقُلُوبِكُمْ ، فَمَنْ لَا يَعْرِفُ بِقَلْبِهِ مَعْرُوفًا وَلَمْ يُنْكِرْ مُنْكَرًا ، قُلُوبُكُمْ فَجَعَلَ أَعْلَاهُ
أَسْفَلَهُ ، وَأَسْفَلَهُ أَعْلَاهُ .

الشرح :

إنَّما قال ذلك لأنَّ الإنكار بالقَلْبِ آخرُ المراتب ، وهو الَّذي لا بدَّ منه على كلِّ
حال ، فأمَّا الإنكار باللسان وباليد فقد يكون منهما بُدٌّ ، وعنهما عُدْر ، فمن تَرَكَ
النهي عن المنكر بقلبه ، والأمر بالمعروف بقلبه ، فقد سَخِطَ اللهُ عليه لعصيانِه ، فصار
كالممسوخ الَّذي يجعل الله تعالى أعلاه أسفله ، وأسفله أعلاه تشويهاً خلَقته ، ومن يقول
بالأنفس الجسائية ، وإنَّها بعد المفارقة يصعد بعضها إلى العالم العلوي : وهي نفوس الأبرار
وبعضها ينزل إلى المركز ، وهي نفوس الأشرار ، يتأوَّل هذا الكلام على مذهبه ، فيقول :
إنَّ مَنْ لَا يَعْرِفُ بقلبه معروفًا ، أَيْ لَا يَعْرِفُ مِنْ نَفْسِهِ بَأْعْثًا عَلَيْهِ وَلَا مُتَقاضيًا بفعله ،
وَلَا يُنْكِرُ بقلبه منكرًا ، أَيْ لَا يَأْتِي نَفْسَهُ مِنْهُ وَلَا يَسْتَقْبِحه ، ويمتنع من فعله يقلب نفسه
التي قد كان سبيلها أن تصعد إلى عالمها فتجعل هاويةً في حَضِيضِ الأرض ، وذلك عندهم
هو العذاب والعقاب .

(٣٨٢)

الأفضل :

إِنَّ الْحَقَّ ثَقِيلٌ مَرِيٌّ ، وَإِنَّ الْبَاطِلَ خَفِيفٌ وَبِيٌّ .

الشرح :

تقول : مرؤ الطعام بالضم ، يمرؤ مראה فهو مريٌّ على « فَعِيل » مثل خفيف وثقيل ، وقد جاء مريُّ الطعام بالكسر ، كما قالوا فقه الرجل وفقه . ووبى البلد بالكسر يوبأ وبأة فهو وبى على « فَعِيل » أيضا ، ويجوز فهو وبى على « فَعِل » مثل حذير وأثير .

يقول عليه السلام : الحق وإن كان ثقيلا إلا أن عاقبته محمودة ، ومغيبته صالحة ، والباطل وإن كان خفيفا إلا أن عاقبته مذمومة ، ومغيبته غير صالحة ، فلا يحملن أحدكم حلاوة عاجل الباطل على فعله ، فلا خير في لذة قليلة عاجلة ، يتعقبها مضارٌ عظيمة آجلة ، ولا يصرفن أحدكم عن الحق ثقله فإنه سيحمد عقبى ذلك ، كما يحمد شارب الدواء المر شربه فيما بعد إذا وجد لذة العافية .

(٣٨٣)

الأفضل:

لَا تَأْمَنَنَّ عَلَى خَيْرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَذَابَ اللَّهِ ، لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ ^(١) وَلَا تَيَأْسَنَّ لِشَرِّ هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ تَعَالَى ، ﴿ إِنَّهُ لَا يَيَأْسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ^(٢) .

الشرح :

هذا كلامٌ ينبغي أن يُحمَل على أنه أراد عليه السلام النهيَ عن القطع على مغيبٍ أحدٍ من الناس ، وأنه لا يجوز لأحد أن يقول : فلان قد نجا ، ووجبت له الجنة ، ولا فلان قد هلك ووجبت له النار ، وهذا القول حق ، لأن الأعمال الصالحة لا يُحكَم لصاحبها بالجنة إلا بسلامة العاقبة ، وكذلك الأعمال السيئة لا يُحكَم لصاحبها بالنار إلا إن مات عليها ؛ فأما الاحتجاج بالآية الأولى فللقائل أن يقول : إنها لا تدل على ما أفتى عليه السلام به ، وذلك لأن معناها أنه لا يجوز للعاصي أن يأمن مكر الله على نفسه ، وهو مقيم على عصيانه ، ألا ترى أن أولها : ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴾ * أو أمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ * أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ ^(٣) ، وليست دالة على ما نحن

(١) سورة الأعراف ٩٩ .

(٢) سورة يوسف ٨٧ .

(٣) سورة الأعراف ٩٧ - ٩٩ .

فيه ، لأن الذى نحن فيه : هل يجوز لأحدٍ أن يأمن على الصالحين من هذه الأمة عذابَ الله .

فأما الآية الثانية فالاحتجاج بها جيد لا شبهة فيه ، لأنه يجوز أن يتوب العاصى والتوبة من رَوْحِ الله .

فإن قلت : وكذلك يجوز أن يكفر المسلم الطمع .

قلت : صدقت ، ولكن كفره ليس من مكرِ الله ، فدلّ على أن المراد بالآية أنه لا ينبغي للعاصى أن يأمن من عقوبة الله ما دام عاصياً ، وهذا غيرُ مسألتنا .

(٣٨٤)

الأنخل :

الْبُخْلُ جَامِعٌ لِسَاوِي الْعُيُوبِ ، وَهُوَ زِمَامٌ يُقَادُّ بِهِ إِلَى كُلِّ سُوءٍ .

البُخْلُ :

قد تقدم القول في البخل والشح . ونحن نذكر ها هنا زيادات أخرى .

[أقوال مأثورة في الجود والبخل]

قال بعض الحكماء : السخاء هيئة للإنسان ، داعية إلى بذل المقتنيات ، حصل معه البذل لها أو لم يحصل ، وذلك خلق ، ويقابله الشح ؛ وأما الجود ، فهو بذل المقتنى ؛ ويقابله البخل ؛ هذا هو الأصل ، وإن كان كل واحد منها قد يستعمل في موضع الآخر ، والذي يدل على صحة هذا الفرق أنهم جعلوا اسم الفاعل من السخاء والشح على بناء الافعال الغريزية ، فقالوا : شحيح وسخي ، فبنوه على « فَعِيل » كما قالوا : حلِيم وسفيه وعَفِيف ، وقالوا : جائد وباخل ، فبنوهما على « فاعِل » كضارب وقَاتِل ؛ فأما قولهم : بخيل ، فصروف عن لفظ « فاعِل » للمبالغة ، كقولهم في راحم رَحِيم ، ويدل أيضا على أن السخاء غريزة وخلق أنهم لم يصفوا البارئ سبحانه ، به فيقولوا سَخِي ، فأما الشح فقد عظم أمره وخوف منه ، ولهذا قال عليه السلام : « ثلاث مهلكات : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه » ، فخص المطاع تنبيها على أن وجود الشح

في النفس فقط ليس مما يستحق به ذمّ لأنه ليس من فعله ، وإنما يذمّ بالإتيان له ؛ قال سبحانه : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ وَأَحْضَرْتَ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ ﴾ ^(٢) . وقال عليه السلام : لا يجتمع شحّ وإيمان في قلب أبدا .

فأما الجود فإنه محمود على جميع ألسنة العالم ، ولهذا قيل : كفى بالجود مدحا أن اسمه مطلقا لا يقع إلا في حمد ، وكفى بالبخل ذمّا أن اسمه مطلقا لا يقع إلا في ذم . وقيل لحكيم : أئى أفعال البشر أشبه بأفعال البارئ سبحانه ؟ فقال : الجود . وقال النبي صلى الله عليه وآله : « الجود شجرة من أشجار الجنة ، من أخذ بفصل من أغصانها أذاه إلى الجنة ، والبخل شجرة من أشجار النار من أخذ بفصل من أغصانها أذاه إلى النار » .

ومن شرف الجود أن الله سبحانه قرّن ذكره بالإيمان ، ووصف أهله بالفلاح ، والفلاح اسم جامع لسعادة الدارين ؛ قال سبحانه : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ^(٣) . وقال : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ^(٤) .

وحقّ للجود بأن يُقرّن بالإيمان ، فلا شيء أخصّ به وأشدّ مجانسة له منه ، فإن من صفة المؤمن انشراح الصدر ، كما قال تعالى : ﴿ مَنْ يُرِدْ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعْدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ ^(٥) ؛ وهذا من صفات الجواد والبخیل ، لأنّ الجواد واسع الصدر ، منشرح مستبشر للإنفاق والتبذل ، والبخیل قنوط ضيق الصدر ، حرج القلب ممسك .

وقال النبي صلى الله عليه وآله : « وأئى داء أدوأ من البخل » .
والبخل على ثلاثة أضرب : بخل الإنسان بماله على نفسه ، وبخله بماله على غيره ، وبخله

(٢) سورة النساء ١٢٨ .

(٤) سورة الحشر ٩ .

(١) سورة التباين ١٦

(٣) سورة البقرة ٣ - ٥

(٥) سورة الأنعام ١٢٥ .

بمال غيره على نفسه أو على غيره وأخشيها بخُلِّه بـمالٍ غيره على نفسه ، وأهونها - وإن كان لا هيِّنَ فيها - بخُلِّه بماله على غيره .

وقال عليه السلام : « اللهم اجعل لمنفق خلفاً ؛ ولمسك تلفاً » .

وقال : « إن الله عزَّ وجلَّ يُنْزِلُ المعونة على قدر المؤونة » .

وقال أيضاً : « مَنْ وَسَّعَ وَسَّعَ عَلَيْهِ » .

وقالت الفلاسفة : الجود على أقسام : فمنها الجودُ الأعظم ، وهو الجودُ الإلهي ، وهو النَّبِيزُ العامُّ المطلق ، وإنَّما يختلف باختلاف الموادِّ واستعداداتها ، وإلَّا فالفيض في نفسه عامٌّ غيرُ خاصٍّ ، وبعده جودُ الملوك ، وهو الجودُ بجزءٍ من المال على من تدعوهم الدُّواعي والأغراض إلى الجود عليه ، ويتلوه جودُ السُّوقَةِ ، وهو بذلُ المال للعفاة أو التهادي والشَّرب والمعاشرين والإحسان إلى الأقارب .

قالوا : واسم الجودِ مجاز ، إلَّا الجود^(١) الإلهي العامُّ ؛ فإنه عارٍ عن الغرض والدَّاعي . وأما من يُعطى لغرضٍ ودائعٍ نحو أن يحبَّ الثناء والمحمدة ، فإنه مستعيب وتاجر يُعطى شيئاً ليأخذ شيئاً ، قالوا قولَ أبي نواس :

فَتَى يَشْتَرِي حُسْنَ الثَّنَاءِ بِمَالِهِ وَيَعْلَمُ أَنَّ الدَّائِرَاتِ تَدُورُ

ليس بغاية في الوصف بالجود التام ، بل هو وصف بتجارة محمودة ، وأحسن منه قولُ

ابن الرومي :

وتاجر البرِّ لا يزالُ له ربحان في كلِّ متجرٍ تجرَّة

أجرٌ واحدٌ وإنما طلب الأجر ولكنَّ كلاهما اعتورة

وأحسن منهما قولُ بشار :

ليس يُعطيك الرجاء ولا الخوف ولكن يلدِّ طعمَ العطاء^(٢)

ونحن قد ذكرنا ما في هذا الموضع من البَحْثِ العقلي في كُتُبنا العقلية .

(١) ب : « على الجود » .

(٣٨٥)

الأفضل

يَا بَنَ آدَمَ ، الرِّزْقُ رِزْقَانِ : رِزْقٌ تَطْلُبُهُ ، وَرِزْقٌ يَطْلُبُكَ ، فَإِنْ لَمْ تَأْتِهِ أَتَاكَ ، فَلَا تَحْمِلْ هَمَّ سَنَتِكَ عَلَى هَمِّ يَوْمِكَ ، كَفَاكَ كُلُّ يَوْمٍ مَا فِيهِ ، فَإِنْ تَكُنِ السَّنَةُ مِنْ عُمْرِكَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيُؤْتِيكَ فِي كُلِّ غَدٍ جَدِيدٍ مَا قَسِمَ لَكَ ، وَإِنْ لَمْ تَكُنِ السَّنَةُ مِنْ عُمْرِكَ فَمَا تَصْنَعُ بِأَهْمٍ فِيهَا لَيْسَ لَكَ ، وَلَمْ يَسْبِقْكَ إِلَى رِزْقِكَ طَالِبٌ ، وَلَنْ يَفْدِكَ عَلَيْهِ غَالِبٌ ، وَلَنْ يُبْطِئَ عَنْكَ مَا قَدَّرَ لَكَ .

قال : وقد مضى هذا الكلام فيما تقدم من هذا الباب ، إلا أنه هاهنا أوضح وأشرح ، فذلك كَرَّرْنَاهُ عَلَى الْقَاعِدَةِ الْمَقَرَّرَةِ فِي أَوَّلِ هَذَا الْكِتَابِ .

البُزْجُ :

قد تقدم القول في معاني هذا الفصل ، ورُوي أَنَّ جَمَاعَةً دَخَلُوا عَلَى الْجَنِيدِ ، فَاسْتَأْذَنُوهُ فِي طَلَبِ الرِّزْقِ ، فَقَالَ : إِنْ عَلِمْتُمْ فِي أَيٍّْ مَوْضِعٍ هُوَ فَاطْلُبُوهُ : قَالُوا : فَسَأَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ ، قَالَ : إِنْ عَلِمْتُمْ أَنَّهُ يَنْسَاكُمْ فَذَكِّرُوهُ ، قَالُوا : فَندخل البيت ونتوكل وننتظر ما يكون ، فقال : التوكل على التجربة شَكٌّ ، قَالُوا : فَمَا الْحِيلَةُ ؟ قَالَ : تَرْكُ الْحِيلَةِ .

ورُوي أَنَّ رَجُلًا لَزِمَ بَابَ عَمْرِو فَضَجِرَ مِنْهُ ، فَقَالَ لَهُ : يَا هَذَا ، هَاجَرْتَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَمْ إِلَى بَابِ عَمْرٍَا اذْهَبْ فَتَعَلَّمِ الْقُرْآنَ ، فَإِنَّهُ سَيُعْنِيكَ عَنْ بَابِ عَمْرِو ، فَذَهَبَ الرَّجُلُ

وخاب مدّة حتى افتقده عمرٌ ، فإذا هو معتزل مشغل بالعبادة ، فأتاه عمرٌ فقال له إني اشتقت إليك ، فما الذي شغلك عنا ! قال : إني قرأت القرآن فأغنانى عن عمر وآل عمر ، فقال : رحمك الله ! فما وجدت فيه ؟ قال : وجدتُ فيه : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾^(١) ، فقلت : رِزْقِي في السماء ، وأنا أطلبه في الأرض ، إني لبئس الرجل ، فبكى عمرٌ وقال : صدقت ، وكان بعد ذلك ينتابه ويَجْلِسُ إليه .

(٣٨٦)

الأفضل :

رُبَّ مُسْتَقْبِلٍ يَوْمًا لَيْسَ بِمُسْتَدِيرٍ ، وَمَغْبُوطٍ فِي أَوَّلِ لَيْلَةٍ قَامَتْ بَوَاكِيهُ
فِي آخِرِهِ ^(١) .

الشَّنْخُ :

مثلُ هذا قولُ الشاعر :

يَارَاقِدَ اللَّيْلِ مَسْرُورًا بِأَوَّلِهِ إِنَّ الْخَوَاطِثَ قَدْ يَطْرُقُنَ أُسْحَارًا
وَمِثْلُهُ :

لَا يَغْفِرُنَّكَ عِشَاءً سَاكِنٌ قَدْ يُوَافِي بِالْمَنِيِّاتِ السَّحَرُ

(١) في د « ومغبوط في أول ليل قامت بواكيه في آخره » .

(٣٨٧)

الأفضل :

الكلامُ في وثائقِ ما لمْ تتكلمْ بِهِ ، فإذا تكلمتْ به صرّتْ في وثائقِهِ ؛
فاخزُنْ لسانَكَ كما تخزُنْ ذهبَكَ وورقَكَ ؛ فَرُبَّ كَلِمَةٍ سَلَبَتْ نِعْمَةً .

الشرخ :

قد تقدم القولُ في مدح الصمتِ وذمّ الكلامِ الكثيرِ .
وكان يقال : لا خير في الحياة إلا للصموتِ وابع ، أو ناطقٍ مُحسِن .
وقيل لحذيفة : قد أطلتْ سجنَ لسانِكَ ! فقال : لأنه غيرُ مأمون [إذا أُطلق] ^(١) .
ومن أمثال العرب : رُبَّ كَلِمَةٍ تقول : دَعْنِي .

وقالوا : أصلها أنّ بعض ملوك الحيرة كان قد استراب ببعض خَوَلِهِ ، فنزل يوماً وهو
يتصيد على ثَلَمَةٍ ، ونزل أصحابُهُ حوله فأفاضوا في حديث كثير ، فقال ذلك الإنسان :
أترى لو أنّ رجلاً ذُبَحَ على رأس هذه الثَلَمَةِ هل كان يسيلُ دُمُهُ إلى أوّلِ الغائط ؟ فقال
الملك : هَلُمُّوا فاذبحوه لننظر ، فذبحوه ، فقال الملك : رَبِّ كَلِمَةٍ تقول : دَعْنِي .
وقال أكرمُ بن صبيّ : من إكرام الرجل نفسه ألا يتكلم بكل ما يعلم .
وتذاكر قومٌ من العرب وفيهم رجلٌ باهليٌّ ساكت ، فقيل له : بحقٍّ ما سُميتَ
خُرْسَ العَرَبِ ^(٢) ، فقال : أما علمتم أنّ لسان المرء لغيره ، وسمعه لنفسه !

(١) من ا ، د .

(٢) كذا في ا ، وبعدها في ب : فنالوا له : لم لا تتكلم ؟ فقال : أما علمتم . . . « .

(٣٨٨)

الأصل :

لَا تَقُلْ مَا لَا تَعْلَمُ ؛ بَلْ لَا تَقُلْ كُلَّ مَا تَعْلَمُ ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ فَرَضَ
عَلَى جَوَارِحِكَ كُلِّهَا فَرَائِضَ يَحْتَاجُ بِهَا عَلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

الشرح :

هَذَا نَهَى عَنْ الكَذِبِ ، وَأَنْ تَقُولَ مَا لَا تَأْمَنُ مِنْ كَوْنِهِ كَذِبًا ، فَإِنَّ الْأَمْرَيْنِ
كِلَاهُمَا قَبِيحَانِ عَقْلًا عِنْدَ أَصْحَابِنَا .

فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَقُولُ أَصْحَابُكُمْ : إِنْ الْخَبَرَ الَّذِي لَا يَأْمَنُ كَوْنَهُ كَذِبًا قَبِيحٌ ، وَالنَّاسُ
يَسْتَحْسِنُونَ الْأَخْبَارَ عَنِ الْمَظْنُونِ^(١) .

قُلْتُ : إِذَا قَالَ الْإِنْسَانُ : زَيْدٌ فِي الدَّارِ وَهُوَ يَظُنُّهُ فِي الدَّارِ وَلَا يَقْطَعُ عَلَيْهِ ، فَإِنَّ الْحَسَنَ
مِنْهُ أَنْ يُخْبَرَ عَنْ ظَنِّهِ كَأَنْ يَقُولَ : أَخْبِرْ عَنْ أُنَى أَظُنُّ أَنَّ زَيْدًا فِي الدَّارِ ، وَإِذَا كَانَ
هَذَا هُوَ تَقْدِيرُهُ فَالْخَبَرُ إِذَنْ خَبَرٌ عَنْ مَعْلُومٍ لَا عَنْ مَظْنُونٍ ، لِأَنَّهُ قَاطِعٌ عَلَى أَنَّهُ ظَانٌّ أَنَّ
زَيْدًا فِي الدَّارِ .

فَأَمَّا إِذَا فَرَضَ الْخَبَرَ لَا عَلَى هَذَا الْوَجْهِ بَلْ عَلَى الْقَطْعِ بِأَنْ زَيْدًا فِي الدَّارِ وَهُوَ لَا يَقْطَعُ
عَلَى أَنَّ زَيْدًا فِي الدَّارِ ، فَقَدْ أَخْبَرَ بِخَبَرٍ لَيْسَ عَلَى مَا أَخْبَرَ بِهِ عَنْهُ ، لِأَنَّهُ أَخْبَرَ عَنْ أَنَّهُ
قَاطِعٌ ، وَلَيْسَ بِقَاطِعٍ ، فَكَانَ قَبِيحًا .

(١) كَذَا فِي أ ، ب وَفِي د : « الْمَظْنُونَاتِ » .

(٣٨٩)

الأفضل :

احذَرُ أَنْ يَرَاكَ اللَّهُ عِنْدَ مَعْصِيَتِهِ ؛ وَيَفْقِدَكَ عِنْدَ طَاعَتِهِ ، فَتَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ؛ وَإِذَا قَوَّيْتَ فَأَقْوَى عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ ، وَإِذَا ضَعُفْتَ فَاضْعُفْ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ .

الشرع :

مَنْ عِلْمُ يَقِينًا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرَاهُ عِنْدَ مَعْصِيَتِهِ ، كَانَ أَجْدَرَ النَّاسِ أَنْ يَحْتَنِبَهَا ؛ كَمَا إِذَا عَلِمْنَا يَقِينًا أَنَّ الْمَلِكَ يَرَى الْوَاحِدَ مِنْهُمْ هُوَ يَرَاوِدُ جَارِيَتَهُ عَنْ نَفْسِهَا ، أَوْ يَحَادِثُ وَلَدَهُ لِيَفْجُرَ بِهِ ، وَلَكِنَّ الْيَقِينَ فِي الْبَشَرِ ضَعِيفٌ جِدًّا ، أَوْ أَنَّهُمْ أَحَقُّ الْحَيَوَانَ وَأَجْهَلُهُ ، وَبِحَقِّ أَقُولُ : إِنَّهُمْ إِنْ اعْتَقَدُوا ذَلِكَ اعْتِقَادًا لَا يَخَالُطُهُ الشَّكُّ ، ثُمَّ وَاقَعُوا الْمَعْصِيَةَ ، وَعِنْدَهُمْ عَقِيدَةٌ أُخْرَى نَابِتَةٌ أَنَّ الْعِقَابَ لَاحِقٌ بِمَنْ عَصَى ، فَإِنَّ الْإِبِلَ وَالْبَقَرِ أَقْرَبُ إِلَى الرَّشَادِ مِنْهُمْ .

وَأَقُولُ : إِنَّ الَّذِي جَرَّ النَّاسَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ الطَّمَعُ فِي الْمَغْفَرَةِ ، وَالْعَفْوِ الْعَامِّ . وَقَوْلُهُمْ : الْحِلْمُ وَالْكَرَمُ وَالصَّفْحُ مِنْ أَخْلَاقِ ذَوِي النَّبَاهَةِ وَالْفَضْلُ مِنَ النَّاسِ ، فَكَيْفَ لَا يَكُونُ مِنَ الْبَارِي سُبْحَانَهُ عَفْوٌ عَنِ الذَّنُوبِ !

وَمَا أَحْسَنَ قَوْلَ شَيْخِنَا أَبِي عَلِيٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَوْلَا الْقَوْلُ بِالْإِجْرَاءِ ، لَمَا عُصِيَ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ .

(٣٩٠)

الأصل :

الرُّكُونُ إِلَى الدُّنْيَا مَعَ مَا تُعَايِنُ مِنْهَا جَهْلٌ ، وَالتَّقْصِيرُ فِي حُسْنِ الْعَمَلِ
إِذَا وَفَّقْتَ بِالثَّوَابِ عَلَيْهِ غَبْنٌ ، وَالطَّمَأْنِينَةُ إِلَى كُلِّ أَحَدٍ قَبْلَ الْاِخْتِبَارِ
لَهُ عَجْزٌ .

الشرح :

قد تقدّم الكلام في الدنيا وحق من يركن إليها مع معاينة غدرها ، وقلة وفائها
ونقضها عهودها ، وقتلها عشاقها .

ولا ريب أن الغبن وأعظم الغبن هو التقصير في الطاعة مع يقين الثواب عليها ،
وأما الطمأنينة إلى من لم يعرف ولم يختبر فإنها عجز - كما قال عليه السلام - بمعنى عجزاً
في العقل والرأى ، فإن الوثوق مع التجربة فيه مافيه ، فكيف قبل التجربة !

وقال الشاعر :

وكنْتُ أرى أن التجاربَ عُدَّةٌ نغانت ثقاتُ النَّاسِ حينَ التجاربِ

(٣٩١)

الأنزل :

مِنْ هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ أَنَّهُ لَا يُعْصَى إِلَّا فِيهَا ، وَلَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِتَرْكِهَا .

الشرح :

هذا الكلام نسبته الفزالي في كتاب ” إحياء علوم الدين “ ، إلى أبي الدرداء ، والصحيح أنه من كلام علي عليه السلام ، ذكره شيخنا أبو عثمان الجاحظ في غير موضع من كتبه ، وهو أعرف بكلام الرجال .

[نبذ مما قيل في حال الدنيا وهوانها واغترار الناس بها]

وقد تقدم من كلامنا في حال الدنيا وهوانها على الله واغترار الناس بها وغدرها بهم^(١) ، وذم العقلاء لها ، وتحذيرهم منها ما فيه كفاية . ونحن نذكرها هنا زيادة على ذلك .

يقال : إن في بعض كتب الله القديمة : الدنيا غنيمة الأكياس ، وغفلة الجهال ، لم يعرفوها حتى خرجوا منها فسألوا الرجعة فلم يرجعوا . وقال بعض العارفين : مَنْ سَأَلَ اللَّهَ [تعالى]^(٢) الدُّنْيَا فَإِنَّمَا سَأَلَهُ طَوْلَ الْوُقُوفِ

بين يديه .

(١) : « وغدرهم بها » .

(٢) من د .

وقال الحسن : لا تخرج نفسك من الدنيا إلا بحسرات ثلاث : أنه لم يشبع مما جمّع ، ولم يدرك ما أمل ، ولم يحسن الزاد لما يقدم^(١) عليه .

ومن كلامه : أهينوا الدنيا ، فوالله ما هي لأحدٍ بأهنا منها لمن أهانها .

وقال محمد بن النكدر^(٢) : أرأيت لو أن رجلاً صام الدهر لا يفطر ، وقام الليل لا يفتّر ، وتصدّق بماله ، وجاهد في سبيل الله ، واجتنب محارم الله تعالى ، غير أنه يؤتى به يوم القيامة فيقال : إن هذا مع ما قد عمل كان يعظم في عينه ماصغر الله ، ويصغر في عينه ما عظم الله ، كيف ترى يكون حاله ! فمن منا ليس هكذا ؛ الدنيا عظيمة عنده مع ما أقرّفنا من الذنوب والخطايا .

وقد ضربت الحكماء مثلاً للدنيا نحن نذكره ها هنا ، قالوا : مثل الدنيا وأهاليها كقوم ركبوا سفينةً فاتته بهم إلى جزيرة ، فأمرهم الملاح بالخروج لقضاء الحاجة وحذّره الملاح ، وخوفهم مرور السفينة ؛ واستعجالها ، ففترقوا في نواحي الجزيرة ، ففسى بعضهم حاجته وبادر إلى السفينة ؛ فصادف المكان خالياً ، فأخذ أوسع المواضع وأليها وأوفقها المراده . وبعضهم توقف في الجزيرة ينظر إلى أزهارها وأنوارها العجيبة ، وغياضها الملتفة ، ونمات طيورها الطيبة ، وألحائها الموزونة الغريبة ، ولحظ في تزيينها أحجارها وجواهرها ومعادنها المختلفة الألوان ذوات الأشكال الحسنة المنظر ، العجيبة النقش ، السالبة أعين الناظرين بحسن زبرجها ، وعجائب صورها ، ثم تنبه لخطر فوات السفينة ، فرجع إليها فلم يصادف إلا مكاناً ضيقاً حرجاً ، فاستقر فيه . وبعضهم أكب فيها على تلك الأصداف والأحجار ، وقد أعجبه حسنها ، ولم تسمح نفسه بإهمالها وتركها ، فاستصحب منها جملة ، فجاء إلى السفينة فلم يجد إلا مكاناً ضيقاً ، وزاده ماحله ضيقاً ، وصار نقلاً عليه ووبالاً ، فندم على أخذه ، ولم تطعه نفسه على رميه ، ولم يجد موضعاً له ، فحمله على عنقه

(٢) كذا في ١ ، وهو الصواب ، وفي ب ، د : « المنذر » .

(١) : « قدم عليه » .

ورأسه ، وجلس في المكان الضيق في السفينة ؛ وهو متأسف على أخذه ونادم ، وليس
 ينفعه ذلك . وبعضهم تولج بتلك الأنوار والغياض ، ونسى السفينة وأبعد في متفرجته
 ومبززها ، حتى إن نداء الملاح لم يبلغه لاشتغاله بأكل تلك الثمار ، واشتياؤه تلك
 الأنوار ، والتفرج بين تلك الأشجار ، وهو مع ذلك خائف على نفسه من السباع ،
 والسقطات والنكبات ، ونهش الحيات ، وليس ينفك عن شوك يشبث بشيا به ، وغصن
 يجرح جسمه ، ومروءة تدمي رجله ، وصوت هائل يفرع منه ، وعوسج يملأ طريقه ،
 ويمنعه عن الانصراف لو أراد ، وكان في جماعة ممن كان معه في السفينة حالهم حاله ، فلما
 بلغهم نداء السفينة راح بعضهم مثقلا بما معه فلم يجد في السفينة موصلا واسعا ولا ضيقا ،
 فبقي على الشط حتى مات جوعا . وبعضهم بلغه النداء ، فلم يعرج عليه ، واستغرقته اللذة ،
 وسارت السفينة ؛ فمنهم من أفرسته السباع ، ومنهم من تاه وهام على وجهه حتى هلك ،
 ومنهم من ارتطم في الأوحال ، ومنهم من نهشته الحيات ، فنفروا هلكى كالجيف
 المنينة . فأما من وصل إلى السفينة مثقلا بما أخذه من الأزهار والفاكهة اللذيذة ،
 والأحجار المعجبة ، فإنها استرقته وشغله الحزن بحفظها والخوف من ذهابها عن جميع
 أموره ؛ وضاق عليه بطريقها مكانه ، فلم تلبث أن ذبلت تلك الأزهار ، وفسدت تلك
 الفاكهة الغضة ، وكمدت ألوان الأحجار وحالت ، فظهر له نتن رائحتها ، فصارت مع
 كونها مضيقه عليه مؤذية له بنفثها ووحشتها ، فلم يجد حيلة إلا أن ألهاها في البحر هربا منها وقد
 أثر في مزاجه ما أكله منها ، فلم ينته إلى بلده إلا بعد أن ظهرت عليه الأسقام بما أكل
 وما شتم من تلك الروائح ، فبلغ سقيا وقيدا مدبرا ، وأما من كان رجع عن قريب ومافاته
 إلا سعة المحل ؛ فإنه تأذى بضيق المكان مدة ، ولكن لما وصل إلى الوطن أستراح ،
 وأما من رجع أولا فإنه وجد المكان الأوسع ، ووصل إلى الوطن سالما طيب القلب
 مسرورا .

فهذا مثال أهل الدنيا في اشتغالهم بمحظوظهم العاجلة ، ونسيانهم مودعهم ومصنوعهم ، وغفلتهم عن عاقبة أمرهم ، وما أقبح حال من يزعم أنه بصير عاقل وتغتره حجارة الأرض ، وهي الذهب والفضة ، وهشيم الثبت وهو زينة الدنيا ، وهو يعلم يقينا أن شيئا من ذلك لا يصحبه عند الموت ، بل يصير ككله وبألا عليه ، وهو في الحال الحاضرة شاغل له بالخوف عليه ، والحزن والهم لحفظه ، وهذه حال الخلق كلهم إلا من عصمه الله .

وقد ضرب أيضا لها مثال آخر في عبور الإنسان عليها ؛ قالوا : الأحوال ثلاثة : حال لم يكن الإنسان فيها شيئا ، وهي ما قبل وجوده . إلى الأزل ، وحال لا يكون فيها موجودا مُشاهداً للدنيا ، وهي بعد موته إلى الأبد ، وحالة متوسطة بين الأزل والأبد ، وهي أيام حياته في الدنيا ، فليُنظر العاقل إلى الطرفين الطويلين ، وليُنظر إلى الحالة المتوسطة ، هل يجد لها نسبة إليها^(١) ، وإذا رأى العاقل الدنيا بهذه العين لم يرَ كن إليها ، ولم يُبالِ كيف تقضت أيامه فيها ؛ في ضرّ وضيق ، أو في سعة ورفاهة ، بل لا يبنى لبننة على لبننة ؛ توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وما وضع لبننة على لبننة ، ولا قصبة على قصبة . ورأى بعض الصحابة بنى بيتا من جص فقال : أرى الأمر أعجل من هذا ، وأنكر ذلك ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وآله : مالى وللدنيا ؛ إنما أئبى ومثلها كرا كب سار في يوم صائف ، فرُفعت له شجرة فقام تحت ظلها ساعة ثم راح وتركها ؛ وإلى هذا أشار عيسى بن مريم حيث قال : الدنيا قنطرة ، فأعبروها ولا تعمروها ، وهو مثل صحيح ، فإن الحياة الدنيا قنطرة إلى الآخرة ، والمهد هو أحد جانبي القنطرة ، والآخر الجانب الآخر ، وبينهما مسافة محدودة ، فمن الناس من قطع نصف القنطرة ، ومنهم من قطع ثلثيها ، ومنهم من لم يبق له إلا خطوة واحدة وهو غافل عنها ؛ وكيفما كان فلا بد من العبور والانتهاء ، ولا ريب أن عمارة هذه القنطرة ، وتزينها بأصناف الزينة لمن

(١) كذا في ١ ، وفي ب ، د : « إليها » .

هو محمول قَسْرًا وَقَهْرًا على عُبورِها ، يسوقه سائقٌ عنيف ، غاية الجهل والخللان .
وفي الحديث المرفوعُ : « إِنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله مرَّ على شاةٍ مَيْتَةٍ ، فقال :
أَتَرُونَ أَن هذه الشاة هَيِّنَةٌ على أهلِها : قالوا : نعم ، وَمِنْ هوانِها أَلْقَوْها ، فقال : والذي
نفسى بيده لِلدُّنيا أَهْوَنُ على الله من هذه الشاة على أَهلِها ، ولو كانت الدُّنيا تعدل عند
الله جَنَاحَ بَعُوضَةٍ لَمَا سَقَى كافراً مِنْها شربةَ ماء . »

وقال صلى الله عليه وآله : « الدُّنيا سِجْنُ المؤمن ، وَجَنَّةُ الكافر » .
وقال أيضا : « الدُّنيا ملعونة ، ملعونٌ ما فيها ، إِلَّا ما كان لله منها » .
وقال أيضا : « مَنْ أَحَبَّ دُنْياه أَضَرَّ بِآخِرته ، وَمَنْ أَحَبَّ آخِرته أَضَرَّ بِدُنْياه ،
فَأَثَرُوا ما بَقِيَ على ما بَقِيَ » .

وقال أيضا : « حُبُّ الدُّنيا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ » .

وروى زيدُ بْنُ أَرْقَمٍ قال : كنّا مع أبي بكر ، فدعا بشراب ، فَأَتَى بِماءٍ وَعَسَل ،
فلما أَدْنَاهُ مِنْ فيه بكى حتى أبكى أصحابه ، فسكتوا وما سَكَت ، ثم عاد لِيَشْرَب ، فَبَكَى
حَتَّى ظَنُّوا أَنَّهُمْ لا يَقْدِرُونَ على مَسْأَلَتِهِ ، ثم مسح عينيه ، فقالوا : يا خَلِيفَةُ رسولِ الله ،
ما أَبْكَاك ؟ قال : كنتُ مع رسولِ الله صلى الله عليه وآله فرأيتُه يَدْفَعُ بِيَدِهِ عن نفسه
شيئًا ، ولم أَرِ معه أحدا ، فقلت : يا رسولَ الله ، ما الذى تدفع عن نفسك ؟ قال : هذه
الدُّنيا مُثِّلَتْ لى ، فقلتُ لها : إِيَّاكَ عَنِى ، فرجعتُ وقالت : إِنَّكَ إِن أَفْلَتَ مِنِّى لم يَفْلِتْ
مِنِّى مَنْ بَعْدَكَ . وقال صلى الله عليه وآله : « يَاعَجَبًا كُلُّ الْعَجَبِ لِلْمَصْدَقِ بدارِ الخلود
وهو يَسْعَى لِدَارِ الغرور ! » .

ومن الكلام المأثور عن عيسى عليه السلام : لا تَتَّخِذُوا الدُّنيا رِبًّا فتَتَّخِذَكم الدُّنيا
عَبِيدًا ؛ فا كُنْزُوا كُنْزَكم عندَ مَنْ لا يَضِيعُهُ ؛ فَإِنْ صاحبَ كُنْزِ الدُّنيا يَحْافُ عَلَيْهِ
الآفَةُ ، وصاحبُ كُنْزِ الآخرة لا يَحْافُ عليه .

(٣٩٢)

الأصل

مَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ ، لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ .
وفي روايةٍ أُخْرَى : مَنْ فَاتَهُ حَسَبُ نَفْسِهِ ، لَمْ يَنْفَعَهُ حَسَبُ آبَائِهِ .

الشرح :

قد تقدّم مثلُ هذا ، وقد ذكرنا ما عندنا فيه ، وقال الشاعر :
لئن نَحَرْتَ بِآبَاءِ ذَوِي حَسَبٍ لقد صدقتَ ولكنْ بئس ما وَلَدُوا
وكان يقال : أَجْهَلَ النَّاسِ مَنْ افْتَخَرَ بِالْعِظَامِ الْبَالِيَةِ ، وَتَبَجَّحَ بِالْقُرُونِ الْمَاضِيَةِ ،
وَاتَّكَلَ عَلَى الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ .

وكان يقال : مِنْ طَرِيفِ الْأُمُورِ حَتَّى يَتَّكِلَ عَلَى مَيِّتٍ . وكان يقال : ضَعَةُ الدُّنْيَا
فِي نَفْسِهِ وَالرَّفِيعُ فِي أَصْلِهِ ، أَقْبَحُ مِنْ ضَعَةِ الْوَضِيعِ فِي نَفْسِهِ وَأَصْلِهِ ؛ لِأَنَّ هَذَا تَشَبُّهُ بِآبَائِهِ
وَسَلَفِهِ ، وَذَلِكَ قَصْرٌ عَنْ أَصْلِهِ وَسَلَفِهِ ، فَهُوَ إِلَى الْمَلَامَةِ أَقْرَبُ ، وَعَنِ الْعُذْرِ أَبْعَدُ .
افتخر شريفٌ بأبيه ، فقال خصمه : لو وُفِّقْتَ ، لما ذكرتَ أباك ، لِأَنَّهُ حِجَّةٌ عَلَيْكَ
تُنَادِي بِنَقْصِكَ ، وَتَقَرَّرُ بِتَخَلُّفِكَ .

كان جعفر بن يحيى يقول : لَيْسَ مِنَ الْكِرَامِ مَنْ افْتَخَرَ بِالْعِظَامِ .
وقال الفضل بن الربيع : كُنْ بِأَرَاءِ عَارِئٍ أَنْ يَفْتَخِرَ بغيره .

وقال الرشيد : من افتخَرَ بآبائه فقد نادى على نفسه بالعجز ، وأقرّ على
همته بالدناءة .

وقال ابن الرومي :

وما الحسبُ الموروثُ لا درّ درّه بمحتسب إلا بآخر مكتسب
إذا العود لم يُثمر وإن كان شعبةً من الثمرات اعتده الناس في الخطب
وقال عبدُ الله بن جعفر :

لسنا - وإن أحسابنا كرمّت - يوما على الآباء نتكل
نبنّي كما كانت أوائلنا تبني ، ونفعلُ مثلَ ما فعلوا

وقال آخر :

وما نفخرُ بمجدٍ قام غيري إليه إذا رقدت الليل عنه
إلى حسَب الفتى في نفسه أنظرُ ولا تنظرُ هُديت إلى ابن من هو

وقال آخر :

إذا نفرتُ بآبائي وأجدادي فقد حكمتُ على نفسي لأضدادي
هل نافعُ إن سعى جدّي لكرمةٍ ونمت عن أختها في جانب الوادي !

وقال آخر :

أيقنُ عني كوني بمن كوني ابنه أبالي أن أرضى لفخرى بمجده
إذا المرء لم يحو العلاء بنفسه فليس يحاو للعلاء بمجده
وهل يقطع السيف الحسام بأصله إذا هو لم يقطع بصارم حدّه !

وقيل لرجل يُدِلّ بشرفِ آبائه : لعمري لك أول ، ولكن ليس لأوّلِكَ آخر .

ومثله أن شريفاً بآبائه فاخر شريفاً بنفسه ، فقال الشريف بنفسه : انتهى إليك شرف
أهلك ، ومنّي ابتداء شرف أهلي ، وشتان بين الابتداء والانتهاء !
وقيل لشريف ناقص الأدب : إن شرفك بأبيك لغيرك ، وشرفك بنفسك
لك ، فافرق بين مالك وما لغيرك ، ولا تفرح بشرف النسب ، فإنه دون شرف
الأدب .

(٣٩٣)

الأفضل :

مَنْ طَلَبَ شَيْئًا نَالَهُ أَوْ بَعْضَهُ .

الشرح :

هذا مثل قولهم : مَنْ طَلَبَ وَجَدَ وَجَدَ .

وقال بعض الحكماء : مَا لَزِمَ أَحَدٌ بَابَ الْمَلِكِ فَاحْتَمَلَ الذَّلَّ وَكُظِمَ الْغَيْظُ وَرَفِقَ

بِالبَوَابِ وَخَالَطَ الْحَاشِيَةَ إِلَّا وَصَلَ إِلَى حَاجَتِهِ مِنَ الْمَلِكِ .

(٣٩٤)

الأصل :

مَآخِيزٌ بِخَيْرٍ بَعْدَهُ النَّارُ ، وَمَا شَرٌّ بِشَرٍّ بَعْدَهُ الْجَنَّةُ ؛ وَكُلُّ نَعِيمٍ دُونَ الْجَنَّةِ
مَحْقُورٌ ، وَكُلُّ بَلَاءٍ دُونَ النَّارِ عَاقِبَةٌ .

الشرح :

موضع « بعده النار » رَفَعَ لَأَنَّهُ صِفَةُ « خير » الذى بعد « ما » ، وخير يرفع لأنه اسمٌ ما ، وموضع الجار والمجرور نَصَبَ لَأَنَّهُ خَبَرُ ما ، والباء زائدةٌ ، مِثْلُهَا فى قولك : ما أنت بزيد ، كما تزداد فى خبر ليس ، والتقدير ماخيرٌ تتعقبه النار بخير ، كما تقول : مالمذاة تتلوها نغصه بلأذاة ، ولا ينقدح فى ما : الوجهان اللذان ذكرهما أربابُ الصَّنَاعَةِ النحوية فى « لا » فى قولهم : لا خير بخير بعده النار ، أحدهما ما ذكرناه فى ما ، والآخر أن يكون موضع « بعده النار » جَرًّا لَأَنَّهُ صِفَةُ خير المجرور ، ويكون معنى الباء معنى فى كقولك : زيدٌ بالدار وفى الدار ، ويصير تقديرُ الكلام : لا خير فى خيرٍ تعقبه النار ، وذلك أن ما تستدعى خبراً موجوداً فى الكلام ، بخلاف لا ، فإن خبرها محذوف فى مِثْلِ قولك : لا إله إلا الله ، ونحوه ، أى فى الوجود أو لنا أو ما أشبه ذلك ، وإذا جعلت بعده صفة خير المجرور لم يبق معك ما تجمله خبر ما .

وأبضاً فإن معنى الكلام يفسد فى ما بخلاف لا ، لأن لا لِنفى الجنس ، فكأنه

نفى جنس الخير عن خير تتعقبه النار؛ وهذا معنى صحيح ، وكلام منتظم ، وما هاهنا
إن كانت نافيةً احتاجتْ إلى خبر ينتظم به الكلام ، وإن كانت استفهاماً فسد المعنى ،
لأنَّ « ما » لفظ يُطلب به معنى الاسم ، كقوله : ما العنقاء ؛ أو يُطلب به حقيقة الذات ،
كقولك : ما الملك ؟ ولست تطيق أن تدعى أن ما للاستفهام هاهنا عن أحد القسمين
مدخلاً لأنك تكون كأنك قد قلت : أى شيء هو خيرٌ فى خير تتعقبه النار ؟ وهذا
كلامٌ لامعنى له .

(٣٩٥)

الأفضل :

أَلَا وَإِنَّ مِنَ الْبَلَاءِ الْفَاقَةَ ، وَأَشَدُّ مِنَ الْفَاقَةِ مَرَضُ الْبَدَنِ ، وَأَشَدُّ مِنْ مَرَضِ
الْبَدَنِ مَرَضُ الْقَلْبِ ؛ أَلَا وَإِنَّ مِنَ النِّعَمِ سَعَةَ الْمَالِ ، وَأَفْضَلُ مِنْ سَعَةِ الْمَالِ صِحَّةُ
الْبَدَنِ ، وَأَفْضَلُ مِنْ صِحَّةِ الْبَدَنِ تَقْوَى الْقَلْبِ .

الشيخ :

قد تقدّم الكلام في الفاقة والغنى ، فأما المرض والعافية ففي الحديث المرفوع :
« إِيَّاكَ انْتَهتِ الْأُمَانِي يَا صَاحِبَ الْعَافِيَةِ » . فَأَمَّا مَرَضُ الْقَلْبِ وَصِحَّتُهُ فَالْمُرَادُ بِهِ التَّقْوَى
وَضِدُّهَا ، وَقَدْ سَبَقَ الْقَوْلُ فِي ذَلِكَ .

وقال أحمد بن يوسف الكاتب :

المالُ للردِّ في معيشتِهِ	خيرٌ من الوالدَيْنِ والولدِ
وإن تَدُمَ نعمةٌ عليك تجِدُ	خيراً من المالِ صِحَّةَ الجسدِ
وما بمن نالَ فضلَ عافيةٍ	وقوتَ يومٍ قَمَرٌ إلى أحدٍ

(٣٩٦)

الأصل

لِلْمُؤْمِنِ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ : فَسَاعَةٌ يُنَاجِي فِيهَا رَبَّهُ ، وَسَاعَةٌ يَرُمُّ فِيهَا مَعَايِشَهُ ،
وَسَاعَةٌ يُخَلِّي فِيهَا بَيْنَ نَفْسِهِ وَبَيْنَ لَذَّتِهَا فِيمَا يَحِلُّ وَيَجْمَلُ ؛ وَلَيْسَ لِلْعَاقِلِ أَنْ
يَكُونَ شَاخِصًا إِلَّا فِي ثَلَاثٍ : مَرْمَّةٍ لِمَعَاشٍ ، أَوْ خُطْوَةٍ فِي مَعَادٍ ، أَوْ لَذَّةٍ فِي
غَيْرِ مُحَرَّمٍ .

الشَّرْحُ :

تقدير الكلام : ينبغي أن يكون زمانُ العاقل مقسوما ثلاثة أقسام :
ويرُمُّ معاشه : يُصْلِحُه . وشاخصا : راحلا . وخطوة في معاد ، يعنى في عملِ المعاد ،
وهو العبادة والطاعة .

وكان شيخنا أبو علي رحمه الله يقسم زمانه على ما أصف لك : كان يُصَلِّي الصُّبْحَ
والكواكب طالعة ، ويجلس في محرابه للذكر والتسبيح إلى بعد طلوع الشمس بقليل ،
ثم يتكلم مع التلامذة وطلبة العلم إلى ارتفاع النهار ، ثم يقوم فيصلي الضحى ، ثم يجلس
فيتعم البحث مع التلامذة إلى أن يؤذن الظهر ، فيصليها بنوافلها ، ثم يدخل إلى أهله
فيُصْلِحُ شأنه ، ويقضى حوائجه ، ثم يخرج للعصر فيصليها بنوافلها ، ويجلس مع التلامذة
إلى المغرب فيصليها ، ويصلي العشاء ، ثم يشتغل بالقرآن إلى ثلث الليل ، ثم ينأى الثلث
الأوسط ، ثم يقعد فيصلي الثلث الأخير كله إلى الصبح .

(٣٩٧)

الأضل :

ازْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُبْصِرْكَ اللَّهُ عَوْرَاتِهَا ، وَلَا تَفْعَلْ فَاسْتَ بِمَفْعُولٍ عَنْكَ .

الشَّح :

أَمْرَهُ بِالزَّهْدِ فِي الدُّنْيَا ، وَجَعَلَ جَزَاءَ الشَّرْطِ تَبْصِيرَ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ عَوْرَاتِ الدُّنْيَا ،
وَهَذَا حَقٌّ ، لِأَنَّ الرَّاعِبَ فِي الدُّنْيَا عَاشِقٌ لَهَا ، وَالْعَاشِقُ لَا يَرَى عَيْبَ مَعشُوقِهِ ، كَمَا
قَالَ الْقَائِلُ :

وَعَيْنُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَالْيَلَةِ وَلَكِنْ عَيْنَ الشُّخْطِ تُبْدِي الْمَسَاوِيَا^(١)
فَإِذَا زَهَدَ فِيهَا فَقَدْ سَخِطَهَا وَإِذَا سَخِطَهَا أَبْصَرَ عَيْبَهَا مُشَاهِدَةً لَا رَوَايَةَ .
ثُمَّ نَهَاهُ عَنِ الْغَفْلَةِ ، وَقَالَ لَهُ : إِنَّكَ غَيْرُ مَفْعُولٍ عَنْكَ ، فَلَا تَفْعَلْ أَنْتَ عَنْ نَفْسِكَ ،
فَإِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ وَأَوْلَاهُمْ أَلَّا يَفْعَلَ عَنْ نَفْسِهِ مَنْ لَيْسَ بِمَفْعُولٍ عَنْهُ ؛ وَمَنْ عَلَيْهِ رَقِيبٌ
شَهِيدٌ يَنَاقِشُهُ عَلَى الْفَتِيلِ وَالنَّقِيرِ^(٢) .

(١) هو عبدالله بن معاوية ، الأغاني ١٢ : ٢١٤ (طبعة دار الكتب) .

(٢) الفتيل : ما يكون في شق النواة ، والنقير : النقرة التي في ظاهر النواة .

(٣٩٨)

الأضْبَلُ :

تَكَلَّمُوا تُعَرَفُوا ، فَإِنَّ الْمَرْءَ مَحْبُودٌ تَحْتَ لِسَانِهِ .

السَّرِخُ :

هذه إحدى كلماته عليه السلام التي لا قيمة لها ، ولا يقدر قدرها ؛ والمعنى قد تدأوله
الناسُ قال :

وكانن تَرى مِن صامتٍ لك معجيبٍ زيادته أو نقصه في التَّكَلُّمِ^(١)
لسانُ الفتى نصفٌ ونصفٌ فؤادهُ فلم يبقَ إلا صورةُ اللحمِ والدمِ
وكان يحيى بن خالد يقول : ما جلسَ إلىَّ أحدٌ قطَّ إلا هبتهُ حتى يتكلمَ ، فإذا
تكلمَ إما أن تزدادَ الكهيبيةُ أو تنقصَ .

(١) ينسبان لزهير ، من معلقته بشرح الزوزنى ٩٤ ، وينسبان أيضا للأخنف بن قيس ، وانظر
شرح العيون ١١٢ .

(٣٩٩)

الأصل :

نِعْمَ الطَّيِّبُ الْمِسْكُ ، خَفِيفٌ مَحْمَلُهُ ، ، عَطِرٌ رِيحُهُ .

[فصل فيما ورد في الطيب من الآثار]

الشَّيْخُ :

كان النبي صلى الله عليه وآله كثير التَّطَيُّبِ بالمِسْكِ وبغيره من أصناف الطَّيِّبِ .
وجاء الخبر الصحيح عنه : « حُبُّ إِلَى من دنيا كم ثلاث : الطيب ، والنساء ، وقُرَّة
عيني في الصَّلَاة » .

وقد رُوِيَ لفظُ أمير المؤمنين عليه السلام عنه مرفوعة . ونحوها : « لا تردُّوا
الطيب فإنَّه طيب الريح ، خفيفُ المَحْمَلِ » .

سَرَقَ أَعْرَابِيٌّ نَافِجَةَ مِسْكٍ ، فَقِيلَ لَهُ : ﴿ وَمَنْ يَغْلُلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ^(١) ،
قَالَ : إِذَنْ أَحْمِلْهَا طَيِّبَةَ الرِّيحِ ، خَفِيفَةَ الْمَحْمَلِ .

وفي الحديث المرفوع أنه عليه السلام بايع قوماً كان بيد رجلٍ منهم رَدْعٌ ^(٢) خَلُوقٌ ،
فبايعه بأطراف أصابعه ، وقال : « خَيْرُ طَيِّبِ الرِّجَالِ مَا ظَهَرَ رِيحُهُ وَخَفِيَ لَوْنُهُ ، وَخَيْرُ
طَيِّبِ النِّسَاءِ مَا ظَهَرَ لَوْنُهُ وَخَفِيَ رِيحُهُ » .

وعنه عليه السلام في صفة أهل الجنة : « وَبِحَامِرُهُمُ الْأَلْوَمَةُ ^(٣) » ، وهى العودُ الهندى .

(١) سورة آل عمران ١٦١ . (٢) ردع الزعفران : لطفه . (٣) نهاية ابن الأثير ٤ : ٧٠ .

وَرَوَى سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَمَرَاغًا مِنْ مِسْكِ مِثْلِ مَرَاغِ دَوَابِّكُمْ هَذِهِ » .

وَرَوَى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْضًا فِي صِفَةِ الْكَوْثَرِ : جَالُهُ الْمِسْكُ - أَيْ جَانِبُهُ - وَرَضْرَاؤُهُ الثُّومُ ، وَحَصْبَاؤُهُ اللَّؤْلُؤُ (١) .

وَقَالَتْ عَائِشَةُ : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ الْمِسْكِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهُوَ مُحْرِمٌ (٢) .

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَسْتَجِمِرُ بَعْدَ غَيْرِ مُطَرَّيٍّ وَيَجْعَلُ مَعَهُ الْكَافُورَ ، وَيَقُولُ : هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَصْنَعُ .

وَرَوَى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ : دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَالَ عِنْدَنَا وَالْوَقْتُ صَيْفٌ ، فَعَرِقَ ، فَجَاءَتْ أُمِّي بِقَارُورَةٍ فَجَعَلَتْ تَسْلُتُ عِرْقَهُ ، فَاسْتَيْقَظَ وَقَالَ : يَا أُمَّ سُلَيْمٍ ، مَا تَصْنَعِينَ ؟ قَالَتْ : هَذَا عِرْقُكَ نَجْعَلُهُ فِي طَيِينِنَا ، فَإِنَّهُ مِنْ أَطْيَبِ الطَّيِّبِ ، وَنَرْجُو بِهِ بَرَكَهَ صَيِّبَانِنَا ؛ فَقَالَ : أَصَبْتَ .

وَمِنْ كَلَامِ عُمَرَ : لَوْ كُنْتُ تَاجِرًا مَا أَخْتَرْتُ غَيْرَ الْعِطْرِ ، إِنْ فَاتَنِي رِيحُهُ لَمْ يَفْتِنِي رِيحُهُ .

نَاوِلُ الْمُتَوَكِّلِ أَحَدَ بْنَ أَبِي قَتَنِ فَأُتِيَ مِسْكَ ، فَأَنْشَدَهُ :

لَئِنْ كَانَ هَذَا طَيِينِنَا وَهُوَ طَيِّبٌ لَقَدْ طَيَّبَتْهُ مِنْ يَدَيْكَ الْأَنَامِلُ

قَالُوا : سُمِّيَتْ الْغَالِيَةُ غَالِيَةً ، لِأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرَ أَهْدَى لِمَعَاوِيَةَ قَارُورَةً مِنْهَا ، فَسَأَلَهُ ، كَمْ أَنْفَقَ عَلَيْهَا ، فَذَكَرَ مَالًا ، فَقَالَ : هَذِهِ غَالِيَةٌ فَسُمِّيَتْ غَالِيَةً .

سَمَّى مَالِكُ بْنُ أَسْمَاءَ بْنِ خَارِجَةَ الْفَزَارِيَّ مِنْ أَخْتِهِ هِنْدُ بِنْتُ أَسْمَاءَ رِيحَ غَالِيَةٍ ، وَكَانَتْ تَحْتَ الْحَجَّاجِ ، فَقَالَ : عَلَّمَنِي طَيِّبِكَ ؛ قَالَتْ : لَا أَفْعَلُ ، أَتُرِيدُ أَنْ تَعْلَمَهُ

(١) الثوم : الدر . ومى من « د » . (٢) الوبيص : البريق :

جَوَارِيكَ ! هُوَ لَكَ عِنْدِي مَا أَرَدْتَهُ ، ثُمَّ ضَحَكَتْ وَقَالَتْ : وَاللَّهِ مَا تَعْلَمْتُهُ إِلَّا مِنْ شِعْرِكَ حَيْثُ قُلْتَ :

أَطِيبُ الطَّيِّبِ طِيبُ أُمِّ أَبَانٍ فَاَرْمَسْكِ بَنِيْرَ مَسْحُوقٍ
خَلَطْتُه بِمُودِهَا وَبِيَانٍ فَهُوَ أَحْوَى عَلَى الْيَدَيْنِ شَرِيقُ

وَرَوَى أَبُو قِلَابَةَ قَالَ : كَانَ أَبُو مَسْعُودٍ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى الْمَسْجِدِ عَرَفَ مَنْ فِي الطَّرِيقِ أَنَّهُ قَدْ مَرَّ مِنْ طِيبِ رِيحِهِ .

وَرَوَى الْحَسَنُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ حِينَ أَحْرَمَ وَالْغَالِيَةَ عَلَى صَلَّعْتِهِ كَأَنَّهَا الرُّبَّ .

أَوْ لَمْ التَّوَكَّلْ فِي طَهْرِ بَنِيهِ ، فَلَمَّا كَثُرَ اللَّعِبُ قَالَ لِيَحْيَى بْنُ أَكْثَمَ : انصَرِفْ أَبْهَى الْقَاضِي ، قَالَ : وَلَمْ ؟ قَالَ : لِأَنَّهُمْ يَرِيدُونَ أَنْ يَخْلُطُوا ؛ قَالَ : أَحْوَجَ مَا يَكُونُونَ إِلَى قَاضٍ إِذَا خَلَطُوا ، فَاسْتَظَرَفَهُ وَأَمَرَ أَنْ تُغْلَفَ لِحْيَتُهُ ؛ فَفَعَلَ ؛ فَقَالَ يَحْيَى : إِيَّاكَ اللَّهُ ! ضَاعَتِ الْغَالِيَةُ ، كَانَتْ هَذِهِ تَكْفِينِي دَهْرًا لَوْ دُفِعَتْ إِلَيَّ ، فَأَمَرَ لَهُ بِزَوْرَقٍ لَطِيفٍ مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءٍ مِنْ غَالِيَةٍ وَدُرٍّ بِخُورٍ ، فَأَخَذَهَا وَأَنْصَرَفَ .

وَرَوَى عِكْرَمَةُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَطْلِي جَسَدَهُ بِالْمَسْكِ ، فَإِذَا مَرَّ بِالطَّرِيقِ قَالَ النَّاسُ : أَمْرًا ابْنُ عَبَّاسٍ أُمِّ الْمَسْكِ ؟

وَقَالَ أَبُو الضُّحَى : رَأَيْتُ عَلَى رَأْسِ ابْنِ الزَّيَّيرِ مِنَ الْمَسْكِ مَا لَوْ كَانَ لِي لَكَانَ رَأْسُ مَالِي . لَمَّا بَنَى عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ عَبْدِ الْمَلِكِ أُسْرِجَ فِي مَسَارِحِهِ تِلْكَ اللَّيْلَةَ الْغَالِيَةَ إِلَى أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ .

كَانَتْ لِأَبْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ مِنْ مَسْكِ يَبُوكُهَا بَيْنَ رَاحَتَيْهِ فَتَفْرُوحُ رَائِحَتُهَا^(١) .

كَانَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي إِمَارَتِهِ الْمَدِينَةَ يَجْعَلُ الْمَسْكَ بَيْنَ قَدَمَيْهِ وَنَعْلِهِ ، فَقَالَ فِيهِ الشَّاعِرُ يَمْدَحُهُ :

لَهُ نَعْلٌ لَا تَطْطِي الْكَأَبَ رِيحُهَا^(٢) وَإِنْ وُضِعَتْ فِي مَجْلِسِ الْقَوْمِ شَمَّتْ

(١) يَبُوكُهَا بَيْنَ رَاحَتَيْهِ ؛ أَيُّ يَقْلِبُهَا . (٢) يَطْطِي : يَسْتَمِيلُ . وَابْتِئَانَ لِكَثْرَةِ انْفِرَازَةِ الْأَدَبِ ١٤٧ : ٤

سَمِعَ عَمْرُ قَوْلَ سُحَيْمِ عَبْدِ بَنِي الْحَسَّاسِ :
 وَهَبْتَ شَمَالَ آخِرِ اللَّيْلِ قِرَّةً وَلَا تَوْبَ إِلَّا دِرْعَهَا وَرِدَائِيَا^(١)
 فَمَا زَالَ بُرْدِي طَيِّبًا مِنْ ثِيَابِهَا مَدَى الْخَوْلِ حَتَّى أَهْجَ الْبُرْدُ بِأَلْيَا
 فَقَالَ لَهُ : وَيَمُحُكَ ! إِنَّكَ مَقْتُولٌ ، فَلَمْ تَمُضِ عَلَيْهِ أَيَّامٌ حَتَّى قُتِلَ .
 قَالَ الشَّعْبِيُّ : الرَّائِحَةُ الطَّيِّبَةُ تَزِيدُ فِي الْعَقْلِ .
 كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ يَتَخَلَّقُ بِالْخُلُقِ ، ثُمَّ يَجْلِسُ فِي الْمَجْلِسِ .
 وَكَانُوا يَسْتَحِبُّونَ إِذَا قَامُوا مِنَ اللَّيْلِ أَنْ يَمْسَحُوا مَقَادِيمَ لِحَافِهِم بِالطَّيِّبِ .
 وَاشْتَرَى تَمِيمُ الدَّارِيُّ حُلَّةً بِثَمَانِ مِائَةِ دِرْهَمٍ ، وَهَيَّأَ طَيِّبًا ، فَكَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ
 تَطَيَّبَ وَلَبَسَ حُلَّتَهُ ، وَقَامَ فِي الْمَحْرَابِ .
 وَقَالَ أَنَسٌ : يَا جَمِيلَةَ ، هَيَّئِي لَنَا طَيِّبًا أُمْسَحَ بِهِ يَدِي ، فَإِنَّ ابْنَ أُمِّ ثَابِتٍ إِذَا جَاءَ قَبْلَ
 يَدِي - يَعْنِي ثَابِتَ الْبُنَانِيَّ .
 وَقَالَ سَلَمُ بْنُ قُتَيْبَةَ : لَقَدْ شَمَمْتُ مِنْ فُلَانٍ رَائِحَةً أَطْيَبَ مِنْ مَشْطَةِ الْعُرُوسِ الْحَسَنَاءِ
 فِي أَيْفِ الْعَاشِقِ الشَّبِيقِ .
 وَمِنْ كَلَامِ بَعْضِ الصَّالِحِينَ : الْفَاسِقُ رَجَسٌ وَلَوْ تَضَمَّنَّ بِالْغَالِيَةِ .
 عَرَضَتْ مَدِينَةٌ لَكَثِيرٍ فَقَالَتْ لَهُ : أَنْتَ الْقَاتِلُ :
 فَمَارَوْضَةٌ بِالْحَزَنِ طَيِّبَةُ الثَّرَى يَمُجُّ النَّدَى جَنَاجُهَا وَعَرَارُهَا
 بِأَطْيَبَ مِنْ أُرْدَانٍ عَزَّةَ مَوْهِنًا وَقَدْ أَوْقَدْتُ بِالْمَنْدَلِ الرُّطْبَ نَارُهَا
 لَوْ كَانَتْ هَذِهِ الصِّفَةُ لَزُنْجِيَّةٌ تَجْتَلِي الْحُلَّةَ لَطَابَتْ ، هَلَّا قُلْتُ كَمَا قَالَ سَيِّدُكَ^(٢)
 أَمْرُ الْقَيْسِ :

(٢) في د « سيد الشعراء » .

(١) ديوانه ٢٠ .

ألم تَرَ يَافَى كُلَّمَا جِئْتُ طَارِقًا وَجَدْتُ بِهَا طِيبًا وَإِنْ لَمْ تَطِيبْ ^(١)
 وقال الزَّخَشَرِيُّ : إِنَّ النَّوَى الْمُنَقَعَ بِالْمَدِينَةِ يَنْتَابُ أَشْرَافُهَا الْمَوَاضِعَ الَّتِي يَكُونُ فِيهَا
 التَّمَاسَا لِطِيبِ رِيحِهِ ، وَإِذَا وَجَدُوا رِيحَهُ بِالْعِرَاقِ هَرَبُوا مِنْهَا نَجَبًا ؛ قَالَ : وَمِنْ اخْتَلَفَ
 فِي طُرُقَاتِ الْمَدِينَةِ وَجَدَ رَائِحَةً طَيِّبَةً وَبَنَةً ^(٢) عَجِيبَةً ؛ وَلِذَلِكَ سُمِّيَتْ طَيِّبَةً ، وَالزَّيْجِيَّةُ بِهَا
 تَجَمَّلُ فِي رَأْسِهَا شَيْئًا مِنْ بَلَحٍ وَمَالٍ قِيمَةٌ لَهُ ، فَتَجِدُ لَهُ خُمْرَةً لَا يَدْعُلُهَا يَتُّ عَرُوسٍ مِنْ
 ذَوَاتِ الْأَقْدَارِ .

قَالَ : وَلَوْ دَخَلْتَ كُلَّ غَالِيَةِ وَعَطَرِ قَصْبَةِ الْأَهْوَازِ وَقَصْبَةِ أَنْطَاكِيَّةٍ لَوَجَدْتَهَا قَدْ تَغَيَّرَتْ
 وَفَسَدَتْ فِي مَدَّةٍ يَسِيرَةٍ .

أَرَادَ الرَّشِيدُ الْمَقَامَ فِي أَنْطَاكِيَّةٍ ، فَقَالَ لَهُ شَيْخٌ مِنْهَا : إِنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ بِلَادِكَ ، فَإِنَّ
 الطَّيِّبَ الْفَاخَرَ يَتَغَيَّرُ فِيهَا حَتَّى لَا يُنْتَفِعَ مِنْهُ شَيْءٌ ، وَالسَّلَاحُ يَصْدَأُ فِيهَا .
 سِيرَافٌ : مِنْ بِلَادِ فَارَسَ ، لَهَا فَعْمَةٌ طَيِّبَةٌ .

فَأَرَادَ الْمِسْكَ دَوِّيَّةً شَبِيهَةً بِالْخَشْفِ ^(٣) تَكُونُ فِي نَاحِيَةٍ تُبَتُّ تُصَادُ لِأَجْلِ سُرَّتِهَا ،
 فَإِذَا صَادَهَا الصَّائِدُ عَصَبَ سُرَّتِهَا بِعَصَابٍ شَدِيدٍ وَهِيَ مَدْلَاةٌ ، فَيَجْتَمِعُ فِيهَا دَمُهَا ، ثُمَّ
 يَذْبَحُهَا ، وَمَا أَكْثَرَ مَنْ يَأْكُلُهَا ، ثُمَّ يَأْخُذُ السَّرَّةَ فَيَدْفِنُهَا فِي الشَّعْرِ حَتَّى يَسْتَحِيلَ
 الدَّمُ الْمُحْتَقِنُ فِيهَا مَسْكًا ذَكِيًّا بَعْدَ أَنْ كَانَ لَا يَرَامُ نَقْلًا ، وَقَدْ يَوْجَدُ فِي الْبُيُوتِ
 جِرْدَانٌ سُودٌ يَقَالُ لَهَا : فَأَرِ الْمِسْكَ لَيْسَ عِنْدَهَا إِلَّا رَائِحَةٌ لَازِمَةٌ لَهَا .

وَذَكَرَ شَيْخُنَا أَبُو عُمَانَ الْجَاهِظُ قَالَ : سَأَلْتُ بَعْضَ أَصْحَابِنَا الْمُعْتَزِلَةِ عَنْ شَأْنِ الْمِسْكَ
 فَقَالَ : لَوْلَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَطَيَّبَ بِالْمِسْكَ لَمَا تَطَيَّبْتُ بِهِ ، لِأَنَّهُ دَمٌ ؛ فَأَمَّا

(٢) البنة : الرائحة مطلقا .

(١) ديوانه ٤١ .

(٣) الخشف : ولد الظبي .

الزباد فليس مما يقرب ثيابي ، فقلت له : قد يرتضع الجذى من لبن خنزيرة فلا يحرم لحمه ، لأن ذلك اللبن أستحال لحما ، وخرج من تلك الطبيعة ، وعن تلك الصورة ، وعن ذلك الاسم ، وكذا لحم الجلالة ، فالمسك غير الدم ، والخلل غير الخمر ، والجوهر لا يحرم لذاته وعينه ، وإنما يحرم للأعراض والعِلل فلا تقزز^(١) منه عند ذكرك الدم ، فليس به بأس .

قال الزنخشري : والزبادة هرة . ويقال للزئلع ، وهم الذين يحتلبون الزباد يازئلع الزبادة ماتت ، فيغضب .

وقال ابن جزلة الطبيب في المهاج^(٢) : الزباد طيب يؤخذ من حيوان كالسنور يقال : إنه وسخ في رجعها .

وقال الزنخشري : العنبر يأتي طفاوة على الماء لا يدرى أحد معدنه ، يقذفه البحر إلى البر فلا يأكل منه شيء إلا مات ، ولا ينقره طائر إلا بقي منقاره فيه ، ولا يقع عليه إلا نصلت أظفاره ، والبحريون والمطارون ربما وجدوا فيه المنقار والظفر .

قال : والبال ، وهو سمكة طولها خمسون ذراعا ، يؤكل منه اليسير فيموت . قال : وسمعت ناسا من أهل مكة يقولون : هو ضف^(٣)ع ثور في بحر الهند ، وقيل : هو من زبد بحر سرنديب ، وأجوده الأشهب ، ثم الأزرق ، وأدونه الأسود .

وفي حديث ابن عباس : ليس في العنبر زكاة ، إنما هو شيء يدسره البحر ، أي يدفنه .

(١) تقزز منه : تباعد .

(٢) كتاب المهاج لابن جزلة الطبيب ؛ منه نسخة مخطوطة بدار الكتب رقم ١٠٧ - طب .

(٣) ضف^(٣)ع الثور : نجوه .

فأما صاحب المنهاج في الطبّ فقال : العنبر من عين في البحر ، ويكون حجاماً كبيرها وزنه ألف مثقال ، والأسود أردأ أصنافه ، وكثيراً ما يوجد في أجواف السمك التي تأكله وتموت . وتوجد فيه سهوكة .

وقال في المسك : إنه سرّة دابة كالظبي ، له نابان أبيضان معقّان إلى الجانب الإنسي كقرنين . جاء في الحديث المرفوع : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله ، وليخرجن إذا خرجن كفلات » ، أي غير متطيّبات ^(١) .

وفي الحديث أيضاً : « إذا شهدت إحداكن العشاء فلا تمسّ طيباً » ؛ والمراد من ذلك ألا تهيج عليهن شهوة الرجال .

قال الشاعر :

والمسك ينسا تراه ممتهنّاً بفهر عطاره وساحه
حتى تراه في عارضى ملك أو موضع التاج من مقارقه
الصنوبرى في استهداء المسك :

المسك أشبه شيء بالشباب فهب بعض الشباب لبعض العُصبة الشيب
يقال : إن رجلاً وجد قرطاساً فيه اسم الله تعالى ، فرقه ، وكان عنده دينار ، فاشترى به مسكاً ، فطيبه ، فرأى في المنام قائلاً يقول له كما طيبت اسمي لأطيبن ذكرك .

قال خالد بن صفوان ليزيد بن المهلب : مارأيت صديقاً للمغفر ، ولا عقب العنبر بأحد أليق منه بك ، فقال : حاجتك ؛ قال : ابن أخ لي في حبسك ، فقال : يسبقك إلى المنزل .

(١) المنهاج . الورقة : ١٧٤ .

شاعر :

كَانَ دُخَانَ النَّدِّ مَا يَنْ جَرِّهَ بقايا ضبابٍ في رياضٍ شقيقٍ
قالوا : خيرُ العودِ المندليّ ، وهو منسوبٌ إلى مندل : قريةٌ من قرى الهند ،
وأجودُه أصلُه ، وامتحان رطبُه أن ينطبع فيه نقش الخاتم ، واليابس تُفصح عنه
النار ، ومن خاصية المندليّ أن رائحته تثبت في الثوب أسبوعاً ، وأنه لا يقمل
مادامت فيه .

قال صاحبُ المنهاج^(١) : العود عروقُ أشجارٍ تُقْلَع وتُدفن في الأرض حتى تتعفن ،
منها الخشبية والقشرية ، ويبقى العود الخالص ، وأجودُه المندليّ ، ويُجلب من وسط بلاد
الهند ، ثم العود الهنديّ ، وهو يفضل على المندليّ بأنه لا يولّد القمل ، وهو أعبق بالثياب .
قال : وأفضلُ العود أرسبُه في الماء ، والطافي رديّ .

قال أبو العباس الأعمى :

ليت شعري من أين رائحةُ المسكِ لك وما إن أخالُ بالخيف أنسى
حين غابت بنو أمية عنه والبهليلُ من بني عبدِ شمس
خطباءُ على المنابرِ فرسا نَّ على الخيلِ قالةٌ غيرُ خرس
بحلوليمٍ مثلِ الجبالِ رِزانٍ ووجوهٍ مثلِ الدنانيرِ مُلسٍ

المسيّب بن علس^(٢) .

تبيت الملوكُ على عتبتها وشيخان إن غضبتُ تعتَبُ^(٣)
وكالشهد بالراح أفاظهم وأخلاقهم منها أعذب

(١) المنهاج الورقة ١٧٤ .

(٢) ديوان الأعشى ٣٥٠ .

وَكالمِسْكُ تُرْبُ مَقَامِهِمْ وَتُرْبُ قُبُورِهِمْ أَطِيبُ
أَخَذَهُ الْعَبَّاسُ بْنُ الْأَخْنَفِ فَقَالَ :

وَأَنْتَ إِذَا بَا وَطِئْتَ التُّرَا بَكَ كَانَ تَرَابُكَ لِلنَّاسِ طِيبًا
وَهَاجَ بَعْضُ الشُّعْرَاءِ الْعَمَّالِ فِي أَيَّامِ عَمْرِ ، وَوَقَعَ عَلَيْهِمْ ، فَقَالَ فِي بَعْضِ شِعْرِهِ :
تَتُوبُ إِذَا آبَا وَنَفَزُوا إِذَا غَزَوْا فَأَتَى لَهُمْ وَفَرَمَ وَلَسْنَا ذَوِي وَفَرٍ
إِذَا التَّاجِرُ الدَّارِيَّ جَاءَ بِفَارَةٍ مِنْ الْمِسْكِ رَاحَتْ فِي مَفَارِقِهِمْ تَجْرِي
فَقَبِضَ عَمْرُ عَلَى الْعَمَالِ وَصَادَرَهُمْ .

قَالُوا فِي الْكَافُورِ : إِنَّهُ مَاءٌ فِي شَجَرٍ مَكْفُورٍ فِيهِ يَفْرَزُونَهُ بِالْحَدِيدِ ، فَإِذَا خَرَجَ إِلَى
ظَاهِرِ ذَلِكَ الشَّجَرِ ضَرَبَهُ الْهَوَاءُ فَانْعَقَدَ كَالصَّمُوغِ الْجَامِدَةِ عَلَى الْأَشْجَارِ .

وَقَالَ صَاحِبُ الْمَنَهَاجِ^(١) : هُوَ أَصْنَافٌ : مِنْهَا الْفَنَصُورِيُّ^(٢) ، وَالرَّيَّاحِيُّ^(٣) ،
وَالْأَزَادُ ، وَالْإِسْفَرَكِيُّ^(٤) الْأَزْرَقُ ، وَهُوَ الْمُخْتَطُّ بِخَشْبِهِ ، وَقِيلَ إِنَّ شَجَرَتَهُ عَظِيمَةٌ تُظِلُّ
أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ فَارَسٍ ، وَهِيَ بِحَرِيَّةٍ ، وَخَشَبُ الْكَافُورِ أَيْضًا إِلَى الْحَرَّةِ خَفِيفٌ ، وَالرَّيَّاحِيُّ
يُوجَدُ فِي بَدَنِ شَجَرَتِهِ قِطْعَ كَالثَّلْجِ ، فَإِذَا شَقَّقْتَ الشَّجَرَةَ تَنَاقَرَتْ مِنْهَا الْكَافُورُ .

النَّدَّ : هُوَ الْغَالِيَّةُ ، وَهُوَ الْعُودُ الْمَطْرِيُّ بِالْمِسْكِ وَالْعَنْبَرِ وَدُهْنِ الْبَانِ ، وَمِنْ النَّاسِ مَنْ
لَا يَضِيفُ إِلَيْهِ دُهْنَ الْبَانِ ، وَيَجْعَلُ عَوْضَهُ الْكَافُورَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَضِيفُ إِلَيْهِ الْكَافُورَ
أَيْضًا ، وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَرْتَّبُ الْغَالِيَّةَ مِنَ الْمِسْكِ وَالْعَنْبَرِ وَالْكَافُورِ وَدُهْنِ النَّيْلُوفَرِ .

قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : قُلْتُ لِأَبِي الْمُهَدَّبَةِ الْأَعْرَابِيِّ : كَيْفَ تَقُولُ ؛ لَيْسَ الطَّيِّبُ إِلَّا الْمِسْكُ ؟
فَلَمْ يَحْفَلِ الْأَعْرَابِيُّ ، وَذَهَبَ إِلَى مَذْهَبِ آخَرٍ ، فَقَالَ : فَأَيْنَ أَنْتَ عَنِ الْعَنْبَرِ ؟ فَقُلْتُ :
كَيْفَ تَقُولُ : لَيْسَ الطَّيِّبُ إِلَّا الْمِسْكُ وَالْعَنْبَرُ ؟ قَالَ : فَأَيْنَ أَنْتَ عَنِ الْبَانِ ، قُلْتُ : فَكَيْفَ

(١) المنهاج : ورقة ١٧٧ .

(٢) فنصور : جزيرة سرنديب . انظر المفردات لابن البيطار ج ٤ : ٥٢ طبع بولاق .

(٣) نسبة إلى ملك اسمه رباح انظر نهاية الأرب ج ١١ : ٢٩٤ .

(٤) كذا في قانون ابن سينا وشرح الأدوية المفردة للكارزوني ونهاية الأرب ج ١١ : ٢٩٤ .

تقول : ليس الطيب إلا المسك والعنبر والبان ؟ قال : فأين أنت عن أدهان بحجر - بمعنى اليمامة ، قلت : فكيف تقول ليس الطيب إلا المسك والعنبر والبان وأدهان بحجر ؟ قال : فأين أنت عن فارة الإبل صادرة ؟ فرأيت أنى قد أكرت عليه ، فتركته قال : وفارة الإبل ريحها حين تصدر عن الماء . وقد أكلت العشب الطيب .

وفى فارة الإبل يقول الشاعر :

كأن فارة مسك في مباءتها إذا بدا من ضياء الصبح تنتشر
كان لأبي أيوب المرزباني وزير المنصور دهن طيب يدهن به إذا ركب إلى المنصور
فلما رأى الناس غلبته على المنصور وطاعته له فيما يريد ، حتى إنه ربما كان يستحضره
ليوقع به ، فإذا رآه تبسم إليه وطابت نفسه قالوا : دهن أبي أيوب من عمل السحرة ،
وضربوا به المثل ، فقالوا لمن يغلب على الإنسان : معه دهن أبي أيوب .
أعرابي : فيها مدرك ومشم أنف .

وقال عينية بن أسماء بن خازجة الفزاري :

لو كنت أحمل خمرًا حين زرتكم لم ينكر الكلب أني صاحب الدار
لكن أتيت وريح المسك يقدمني والعنبر الورد مشبوبا على النر
فأنكر الكلب ريحي حين خالطني وكان يالف ريح الزق والقار
قال الأصمعي : ذكر لأبي أيوب هؤلاء الذين يتشّفون ، فقال : ما علمت أن القدر
والذفر من الدين .

ريح الكلب مثل في التن ، قال الشاعر :

ريحها ريح كلاب هارشت في يوم طل
وقال آخر :

يزداد لؤما على المديح كما يزداد نثن الكلاب في المطر

وقالت امرأة امرئ القيس له وكان مُفَرَّكًا عند النساء : إذا عرقت عرقت بريح
كلب . قال : صدقت : إن أهلي أَرْضَعُونِي مَرَّةً بِلَهْنِ كَلْبَةٍ .

قال سَلَمَةُ بْنُ عِيَّاش ، يقول لجعفر بن سليمان :

فما شَمُّ أنفِي رِيحَ كَفِّ رَأْيَتِهَا من الناس إلّا رِيحَ كَفِّكَ أَطْيَبُ

فأمر له بألف دينار ومائة مثقال من المسك ومائة مثقال من العنبر .

وَجَّهَ عَمْرُو بْنُ أَبِي مَرْثَدَةَ إِلَى مَلِكِ الرُّومِ بَرِيدًا فَاشْتَرَتْ أُمُّ كَلْثُومٍ امْرَأَةً عَمْرَ طَبِيبًا بِدَنَانِيرَ وَجَعَلَتْهُ
فِي قَارُورَتَيْنِ وَأَهْدَتْهُمَا إِلَى امْرَأَةِ مَلِكِ الرُّومِ ، فَرَجَعَ الْبَرِيدُ إِلَيْهَا وَمَعَهُ مِلءُ الْقَارُورَتَيْنِ
جَوَاهِرَ ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا عَمْرُ ، وَقَدْ صَبَّتِ الْجَوَاهِرَ فِي حَجَرِهَا ، فَقَالَ : مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا ؟
فَأَخْبَرَتْهُ ، فَقَبِضَ عَلَيْهِ ، وَقَالَ : هَذَا لِلْمُسْلِمِينَ ؛ قَالَتْ : كَيْفَ وَهُوَ عِوَضُ هَدِيَّتِي ! قَالَ :
يَبْنِي وَبَيْنَكَ أَبُوكَ ، فَقَالَ عَلَىَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَكَ مِنْهُ بَقِيَّةُ دِينَارِكَ ، وَالْبَاقِي لِلْمُسْلِمِينَ
جَمْلَةً لِأَنَّهُ بَرِيدُ الْمُسْلِمِينَ حَمَلَهُ .

قِيلَ لَخْدِيجَةَ بِنْتِ الرُّشَيْدِ : رُسُلُ الْعَبَّاسِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَلَى الْبَابِ ، مَعَهُمْ زَنْبِيلٌ يَحْمِلُهُ
رَجُلَانِ . فَقَالَتْ : تَرَاهُ بَعَثَ إِلَيَّ بِأَقْلَاءَ ؟ فَكَشَفَ الزَنْبِيلَ عَنْ جَرَّةٍ مَمْلُوءَةٍ غَالِيَةً فِيهَا مَسْحَاةٌ
مِنْ ذَهَبٍ ، وَإِذَا بِرُقْعَةٍ : هَذِهِ جَرَّةٌ أَصِيبَتْ هِيَ وَأَخْتُهَا فِي خَزَائِنِ بَنِي أُمَيَّةٍ ، فَأَمَّا
أَخْتُهَا فَقَلَبَ عَلَيْهَا الْخُلَفَاءُ ، وَأَمَّا هَذِهِ فَلَمْ أَرَ أَحَدًا أَحَقَّ بِهَا مِنْكَ .

(٤٠٠)

الأصل :

ضَعُفَ فَخْرُكَ ، وَاحْطَطُ كِبْرُكَ ، وَادْكُرْ قَبْرُكَ .

الشرح :

قد تقدّم القولُ في العجب والكبر والفخر .

[نبذ مما قيل في التّيه والفخر]

في الحديث المرفوع : « إِنْ اللَّهَ . قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُيْبَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَغَرَهَا بِالْآبَاءِ ، النَّاسُ لِأَدَمَ ، وَآدَمُ مِنْ تَرَابٍ ، مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ ، وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ ، لِيَنْتَهِيْنَ أَقْوَامٌ يَتَفَاخِرُونَ بِرِجَالٍ إِنَّمَا هُمْ فَخْمٌ مِنْ فَخْمِ جَهَنَّمَ أَوْ لِيَكُونَنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنْ جُعَلَاتٍ ^(١) تَدْفَعُ النَّتْنَ بِأَنْفِهَا » .

ومن وصيته صلى الله عليه وآله إلى عليّ عليه السلام : « لَا فَقْرَ أَشَدَّ مِنَ الْجَهْلِ ، وَلَا وَحْشَةَ أَفْخَشَ مِنَ الْعُجْبِ » .

أتى وائلُ بنُ حُجْرٍ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله فأقطعهُ أرضاً ، وأمر معاوية أن يَمْضِيَ معه فيريه الأرض ويعرضها عليه ، ويكتبها له ، فخرج مع وائل في هاجرةٍ .

(١) الجعلات : جمع جعل ؛ بضم جـفتح : دويبة معروفة تغشى الأمكنة القذرة .

شاوية ، ومشى خلف ناقته فأحرقته الرَّمضاء ، فقال : أردفني : قال : لست من أرداف الملوك ، قال : فادفع إليّ نعليك ، قال : ما تجلّ يَمْنَعني يابن أبي سُفْيَان ، ولكن أكره أن يبلّغ أقيال^(١) المين أنك لبست نعلي ، ولكن امش في ظلّ ناقتي فحسبك بذلك شرفا ، ويقال : إنّه عاش حتى أدرك زمن معاوية فأجلسه معه على سريريه .

قيل لحكيم : ما الشيء الذي لا يحسن أن يقال وإن كان حقا ؟ فقال : الفخر .

حبس هشامُ بن عبد الملك الفرزدق في سجن خالد بن عبد الله القسريّ ، فوفد جرير إلى خالد ليشفع فيه ، فقال له خالد : ألا يسرك أن الله قد أخزى الفرزدق ؟ فقال : أيّها الأمير ، والله ما أحب أن يخزيه الله إلّا بشعري ، وإلّا ما قدمت لأشفع فيه . قال : فاشفع فيه في ملأ ليكون أخزى له^(٢) ، فشفع فيه ، فدعا به فقال : إني مُطلقك بشفاعتي جرير ، فقال : أسير قسريّ ، وطلقك كلّيّ ، فبأى وجه أفاخر العرب بعدها ! ردّني إلى السجن .

ذكر أعرابيّ قوما فقال : مانالوا بأناملهم شيئا إلّا وقد وطئناه بأخامص أقدامنا ، وإن أقصى مُناهم لأدنى فعالنا .

نظر رجل إلى بعض ولد أبي موسى يَختال في مشيته ، فقال : ألا ترون مشيته كأنّ أباه خدع عمرو بن العاص !

وسمع الفرزدق أبا بُردة يقول : كيف لا أتبختر وأنا ابن أحد الحكمين ، فقال : أحدهما مائق ، والآخر فاسق ، فكن ابن أيّهما شئت .

نظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أبي دُجّانة وهو يتبختر بين الصّفين ، فقال : « إنّ هذه مشية يبغضها الله إلّا في هذا الوطن » .

(١) الأقيال : جمع قيل ؛ وهو الملك . (٢) في د : « أذلّ له » ؛ وهو مستقيم أيضاً .

لما بلغ الحسن بن علي عليه السلام قول معاوية : إذا لم يكن الهاشمي جوادا والأموي حليما والعوامي شجاعا والخزومي تياها لم يشبهوا آباءهم ؛ فقال : إنه والله ما أزد بها النصيحة ، ولكن أراد أن يفني بنو هاشم مافي أيديهم فيحتاجوا إليه ، وأن يشجع بنو العوام فيقتلوا ، وأن ينيه بنو خزوم فيمقتوا ، وأن يحلم بنو أمية فيحبهم الناس .
كان قاضي القضاة محمد بن أبي الشوارب الأموي تأمها ، فهجاه عبد الأعلى البصري فقال :

إني رأيتُ محمداً متشاوساً مستصغرا لجميع هذى الناس^(١)
ويقول لما أن تنفس خالياً نفساً له يعلمو على الأنفاس
ويح الخلافة في جوانب لحيتي تستن دون رجلي بني العباس !
بعض الأموية :

إذا تأنه من عبد شمس رأيتُهُ يتيه فرشه لكل عظيم
وإن تاه تياه سواه فإنه يتيه لحي أو يتيه للوم
لبعض الأموية أيضاً :

ألسنا بني مروان كيف تبدلت بنا الحال أو دارت علينا الدوائر !
إذا وُلد المولود منا تهلت له الأرض واهتزت إليه المنابر
بعض التياهيين :

أتيه على إنس البلاد وجنّها ولو لم أجد خلقت أتيه على نفسي
أتيه فلا أدرى من التيه من أنا سوى ما يقول الناس في وفي جنسي
فإن زعموا أني من الإنس مثلهم فمالي عيب غير أني من الإنس

(٧) المتشاوس : المختال مجباً وكبراً .

بعض العلوية :

لقد نازعنا من قريش عصابةً بمطّ خدودٍ وامتدادِ أصابعٍ
فلمّا تنازعنا الفخارَ قضى لنا عليهم بما نهوى نداء الصوامع
ترانا سُكوتاً والشهيدُ بفضلنا عليهم أذانُ الناس في كلّ جامع
بأن رسول الله لاشكّ جدُّنا وأنّ بنيهِ كالنجوم الطوالع
كان عمارَةُ بن حمزة بن ميمون مولى بنى العباس مثلاً في التّيه ؛ حتّى قيل : أتيةُ
من عمارَة . وكان يتولّى دواوين السّفاح والمنصور ، وكان إذا أخطأ مضى على خطئه
تسكّراً عن الرجوع ، ويقول : نقض وإبرام في حالة واحدة ، الإصرار على الخطأ
أهون من ذلك .

وافترخت أمّ سلمة الخزومية امرأة السّفاح ذات ليلة بقومها على السّفاح ، وبنو
مخزوم يضرب بهم المثل في الكبر والتّيه ، فقال : أنا أحضرك الساعة على غير أهبة
مولى من موالى ليس في أهلك مثله ، فأرسل إلى عمارَة ، وأمر الرسول أن يُعجله عن
تغيير زيّه ، فجاء على الحال الّتي وجده عليها الرسول في ثياب ممسّكة مزرّرة بالذهب ،
وقد غاف لحيته بالغالية حتّى قامت ، فرمى إليه السّفاح بمُدّهن ذهب مملوء غالية ، فلم
يلتفت إليه ، وقال : هل ترى لها في لحيته موضعاً ؟ فأخرجت أمّ سلمة عقداً لها ثميناً ،
وأمرت خادماً أن يضعه بين يديه ، فقام وتركه ، فأمرت الخادم أن يتّبعه به ، ويقول :
إنّها تسألك قبوله ، فقال للخادم : هو لك ، فأنصرف بالعقد إليها ، فأعطت الخادم
فسكاكه عشرة آلاف دينار ، واسترجعته ، وعجبت من نفس عمارَة ، وكان عمارَة لا ينل
للخلفاء وهم مواليه ويتّيه عليهم .

نظر رجل إلى المهديّ ويده في يد عمارَة ، وهما يمشيان ، فقال : يا أمير المؤمنين

مَنْ هَذَا؟ قال : هذا أخى ، وابنُ عمى عُمارَةَ بنِ حَزْمَةَ ، فلَمَّا وَلَّى الرَّجُلُ ذَكَرَ المَهْدَى
الكَلِمَةَ كالمَازِحِ لُعمارة ، فقال عُمارَةُ : واللهِ لَقَدْ أَنتَظَرْتُ أَنْ تَقُولَ : مولاى فَأَنفُضْ
يَدى من يَدِكَ ، فَبَسَمَ المَهْدَى .

وكان أبو الرِّبيعِ الغَنَوَى أعرابياً جافياً تباها شديدَ الكُبر ، قال أبو العبَّاسِ المَبَرِّدُ
فى الكَاملِ : فذكر الجاحظُ أَنَّهُ أَتاهُ ومعه رجلُ هاشمىّ ، قال : فنَاديْتُ : أبو الرِّبيعِ هُنا؟
فخرجَ إلَى وهُو يَقولُ : خرجَ إلَيكَ رَجُلٌ أَكْرَمَ الناسِ ، فلَمَّا رَأى الهاشمىّ أَستَحيا وقالَ :
أَكْرَمُ الناسِ رَديفاً ، وأشرفُهم حليفاً^(١) - أرادَ بِذلكَ أبا مَرْثَدَ الغَنَوَى ، لِأَنَّهُ كانَ
رَديفَ رسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَحليفَ أبى بَكْرٍ - قالَ : حَدَّثنا سَاعةٌ ثُمَّ نَهَضَ
الهاشمىّ فَقَلَّتْ لَهُ : مَنْ خَيْرُ الخَلْقِ ؟ قالَ : الناسُ وَاللَّهِ ، قلتُ : مَنْ خَيْرُ الناسِ ؟ قالَ :
العَرَبُ وَاللَّهِ ؛ قلتُ : فَمَنْ خَيْرُ العَرَبِ ؟ قالَ : مُضَرٌ وَاللَّهِ ؛ قلتُ : فَمَنْ خَيْرُ مُضَرَ ؟
قالَ : قَيسٌ وَاللَّهِ ؛ قلتُ : فَمَنْ خَيْرُ قَيسٍ ؟ قالَ : يَمُصُّ وَاللَّهِ ، قلتُ : فَمَنْ خَيْرُ يَمُصَّرٍ ، قالَ :
غَنىّ وَاللَّهِ ، قلتُ : فَمَنْ خَيْرُ غَنىّ ؟ قالَ : الخَاطِبُ لَكَ وَاللَّهِ ؛ قلتُ : أَفأَنْتَ خَيْرُ الناسِ ؟
قالَ : إى وَاللَّهِ ؛ قلتُ : أيسرُكَ أَنْ تَكُونَ تَحْتَكِ ابْنَةُ يَزِيدَ بنِ المَهَلَبِ ؟ قالَ : لا وَاللَّهِ
قلتُ : وَلَكِ أَلْفَ دِينَارٍ ؛ قالَ : لا وَاللَّهِ ؛ قلتُ : فَأَلْفَا دِينَارٍ ؛ قالَ : لا وَاللَّهِ ؛ قلتُ : وَلَكِ
الجَنَّةُ ، قالَ : فَأَطَرَقَ ثُمَّ قالَ : على أَلَّا تَلَدَ مَنى ، ثُمَّ أَنشَدَ :

تَأبَى لِيَمُصَّرَ أَعْرَاقُ^(٢) مَهْذَبَةٌ مِنْ أَنْ تُنَاسِبَ قوماً غَيْرَ أَكْفَاءِ
فَإِنْ يَكُنْ ذاكَ حِمًّا لِمَرَدِّهِ فَأَذْكَرُ حَدِيفَ فَإِنِّى غَيْرُ أَبَاءِ^(٣)

(١) قال أبو العبَّاسِ : قولُهُ : « وَأَشْرَفُهم حليفاً » ؛ كانَ أبو مَرْثَدَ حليفَ حَزْمَةَ بنِ عبدِ المَطْلَبِ .

(٢) فى د : « أَخلاق » والمَعْنى عَلَيْهِ يَسْتَقِيمُ أَيْضاً .

(٣) قال أبو العبَّاسِ : قولُهُ : « فَأَذْكَرُ حَدِيفَ » ؛ أرادَ حَدِيفَةَ بنَ بَدْرِ الفَزَارِى ؛ وإِنَّمَا ذَكَرَهُ مِنْ
بَيْنِ الأَشْرَافِ لِأَنَّهُ أَقْرَبُهُمْ إِلَيْهِ نَسَباً ؛ وَذاكِ يَمُصَّرُ بنُ سَعْدِ بنِ قَيسٍ ، وَهُوَ لاءُ بَنو رِثِ بنِ غُطَفَانَ بنِ
سَعْدِ بنِ قَيسٍ .

أراد حذيفة بن بدر الفزاري ، وكان سيد قيس في زمانه ^(١) .
رأى عمر رجلا يمشي مُرخيا يديه ، طارحا رجليه ، يتبخر ، فقال له : دع هذه
المشية ، فقال : ما أطيق ، فجلبده ثمّ خلّاه ، فترك التبخر ، فقال عمر : إذا لم أجلد في هذا
فقيم أجلد ؛ فجاءه الرجل بعد ذلك فقال : جزاك الله يا أمير المؤمنين خيرا ، إن كان
إلا شيطانا سلّط على فأذهبته الله بك .

(١) الكامل ٢ : ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

(٤٠١)

الأصل :

خُذْ مِنَ الدُّنْيَا مَا أَتَاكَ ، وَتَوَلَّ عَمَّا تَوَلَّى عَنْكَ ، فَإِنْ أَنْتَ لَمْ تَفْعَلْ فَأَجِلْ
فِي الطَّلَبِ .

الشرح :

كان يقال : اجعل الدنيا كغريم السوء حصِّل منه ما يَرْضَخُ لك به ، ولا تأس على
مادَفَعَكَ عنه ؛ ثمَّ قال عليه السلام : فإن لم تفعل فأَجِلْ في الطَّلَبِ ، وهي من الألفاظ
النبويَّة : « لن تموت نفسٌ حتَّى تستكمل رِزْقَهَا ، فأَجِلُوا في الطَّلَبِ » .
قيل لبعض الحكماء : ما الغنى ؟ فقال : قلة تمنيك ، ورضاك بما يكفيك .

(٤٠٢)

الأصل

رُبَّ قَوْلٍ ، أَنْفَذُ مِنْ صَوْلِ .

الشَّحْ

قد قيل هذا المعنى كثيرا ، فمنه قولهم :

* والقولُ يَنْفَذُ ما لا تَنْفَذُ الإِبْرُ *

ومن ذلك : القولُ لا تَمْلِكُ إذا كَمًا ، كالسهم لا تَمْلِكُ إذا رمى ، وقال الشاعر :

وقافيةٌ مثلُ حَدِّ السِّنا نِ تَبْقَى وَيَذْهَبُ مَنْ قالها
تَخْبِرُهَا ثُمَّ أَرْسَلَهَا ولم يُطِقِ الناسُ إِرْسالها

وقال محمود الوراق :

أَتَانِي مِنْكَ ما لَيْسَ على مَكْرُوهِهِ صَبْرُ
فَأَغْضَيْتُ على عَمْدٍ وَكَمْ يُفْضِي الْفَتَى الْحُرُ
وَأَدْبَتُكَ بِالْهَجْرِ فما أَدْبَكَ الْهَجْرُ
ولا رَدَّكَ عَمَّا كا ن مِنْكَ الصَّفْحُ وَالْبِرُّ
فلما اضْطَرَّنِي لِلْكُرُو هُ واشتَدَّ بِي الْأَمْرُ
تَناولْتُكَ مِنْ شِعْرى بما لَيْسَ لَهُ قَدْرُ
فَحَرَّكَتَ جَنَاحَ الضَّرِّ لما مَسَّكَ الضَّرُّ
إِذا لم يُصْلَحِ الْخَيْرُ رأَ أَصْلَحِهِ الشَّرُّ

وقال الرضى رحمه الله :

سَامِضٌ بِالْأَقْوَالِ أَعْرَاضُ قَوْمِكُمْ وَلِلْقَوْلِ أُنْيَابٌ لَدَى حِدَادُ^(١)
يُرَى لِلْقَوَافِي وَالسَّمَاءِ جَلِيَّةٌ عَلَيْكُمْ بَرُوقٌ بِجَمَّةٍ وَرِعَادُ
وقال أيضا :

كَمَمْتُ لِسَانِي أَنْ يَقُولَ وَإِنْ يَقُلْ فقل في الجراز العَضْبُ إِنْ فارق الغِمْدُ^(٢)
وَإِنْ بَرُودًا لِلْمَخَازِي مُعَدَّةٌ فَمَنْ شَاءَ مِنْ ذَا الْحَيِّ أَسْحَبَتْهُ بُرْدَا
قَلَانْدٌ فِي الْأَعْنَاقِ بِالْعَارِ لَا تَهَيَّ عَلَى مَرَّةٍ أَيَّامَ الزَّمَانِ وَلَا تَصْدَا
إِذَا صَلَصَتْ بَيْنَ الْقَنَا قَضَّتْ الْقَنَا وَإِنْ زَفَرَتْ فِي السَّرْدِ قَطَعَتْ السَّرْدَا^(٣)

(١) ديوانه : ٣١٢ .

(٢) ديوانه ١ : ٣٠٩ كعمت : شددت . والجراز العضب : السيف القاطم .

(٣) صلصت : صوتت . والسرد : الدروع .

(٤٠٣)

الأصل:

كلُّ مُقْتَصِرٍ عَلَيْهِ كَافٍ .

الشرح :

هذا من باب القناعة ، وإنَّ من أقتصر على شيء وتغنّى به نفسه فقد كفاه ، وقام
مقام الفضول التي يرغب فيها المترفّون ؛ وقد تقدّم القولُ في ذلك .

(٤٠٤)

الأصل :

أَلَمِيبَةُ وَلَا الدَّيْنَةُ ، وَالتَّقَلُّ وَلَا التَّوَسُّلُ .

الشُّنْح :

قد تقدّم من كلامنا في هذا الباب شيء كثير ، وقال الشاعر :

أُقْسِمُ بِاللّهِ لَمَسُ النُّوَى وشربُ ماءِ القُلُبِ المالحَةِ (١)
أَحْسَنُ بِالْإِنْسَانِ مِنْ ذُلِّهِ ومن سؤَالِ الأَوْجِهِ الكَالِحَةِ
فَاسْتَفِنَ بِاللّهِ تَكُنْ ذَا غِنَى مغتَبِطاً بِالصَّفْقَةِ الرَّابِحَةِ
فَالزَّهْدُ عِزٌّ وَالتُّقَى سُودٌ وذِلَّةُ النَفْسِ لَهَا فَاضِحَةٌ
كَمْ سَالِمٍ صَبِيحَ بِهِ بَغْتَةً وَقَاتِلٍ عَهْدِي بِهِ الْبَارِحَةُ
أَمْسَى وَأَمْسَتْ عِنْدَهُ قَيْنَةٌ وَأَصْبَحَتْ تَنْدُبُهُ نَائِحَةٌ
طَوْبَى لِمَنْ كَانَتْ مَوَازِينُهُ يَوْمَ يَلَاقِي رَبَّهُ رَاجِحَةٌ

وقال أيضا :

لَمَسُ الثُّمَادِ وَخَرْطُ الْقَتَادِ وشربُ الأَجَاجِ أَوْانُ الظَّمَا
عَلَى الْمَرْءِ أَهْوَنُ مِنْ أَنْ يُرَى ذَلِيلًا خَلْقِي إِذَا أُعْدِمَا
وَخَيْرُ لَعِينِيكَ مِنْ مَنَظَرٍ إِلَى مَا بَأْيَدِي اللَّثَامِ الْعَمَى

قلتُ : لحاه الله ، هَلَا قَالَ : بِأَيْدِي الرِّجَالِ !

(١) القلب بضمّين : جمع قليب ؛ ومى البئر .

(٤٠٥)

الأصل :

مَنْ لَمْ يُعْطَ قَاعِدًا ، لَمْ يُعْطَ قَائِمًا .

الشرح :

مراده أن الرزق قد قسمه الله تعالى ، فمن لم يرزقه قاعدا لم يجب عليه القيام والحركة .

وقد جاء في الحديث : أنه صلى الله عليه وآله ناول أعرابيا تمرّة ، وقال له : « خُذْهَا فلو لم تأتِهَا لَأَنْتَكَ » .

وقال الشاعر :

جَرَى قَلَمُ الْقَضَاءِ بِمَا يَكُونُ فسيان التَّحَرُّكُ وَالسَّكُونُ
جُنُونٌ مِنْكَ أَنْ تَسْعَى لِرِزْقٍ وَيُرْزَقُ فِي غِشَاوَةِ الْجَنِينِ

(٤٠٦)

الأصل

الدَّهْرُ يَوْمَانِ : يَوْمٌ لَكَ ، وَيَوْمٌ عَلَيْكَ ، فَإِذَا كَانَ لَكَ فَلَا تَبْطُرْ ، وَإِذَا كَانَ عَلَيْكَ فَاصْبِرْ .

الشرح :

قدما قيل هذا المعنى : الدهر يومان : يوم بلاء ، ويوم رخاء . والدهر : صَرْبان : حَبْرة وعَبْرة . والدهر وقتان : وقت سرور ، ووقت ثُبُور^(١) .

وقال أبو سفيان يوم أحد : يومٌ بيومِ بَدْر ، والدنيا دُول .

قال عليه السلام : فإذا كان لك فلا تَبْطُر ، وإذا كان عليك فاصبر .

قد تقدم القولُ في ذمِّ البَطَر ومدح الصَّبَر ، ويُحْمَلُ ذَمُّ البَطَر هاهنا على محالين . أحدهما البَطَر بمعنى الأَسْر ، وشدة المرح ، بَطِرَ الرَّجُلُ بالكسر يَبْطُر ، وقد أَبْطَرَهُ المَال ، وقالوا : بَطِرَ فلانٌ معيشتَه ، كما قالوا : رَشِدَ فلانٌ أمرَه . والثاني البَطَر بمعنى الحيرة والدهش ، أى إذا كان الوقت لك فلا تقطعن زمانك بالحيرة والدهش عن شكرِ الله ومكافأة النعمة بالطاعة والعبادة والحمل الأول أوضح .

(١) الثُبُور : الهلاك .

(٤٠٧)

الأفضل :

إِنَّ لِلْوَالِدِ عَلَى الْوَلَدِ حَقًّا ، وَإِنَّ لِلْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ حَقًّا ، فَحَقُّ الْوَالِدِ عَلَى الْوَلَدِ أَنْ يُطِيعَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، وَحَقُّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ أَنْ يُحَسِّنَ اسْمَهُ ، وَيُحَسِّنَ أَدَبَهُ ، وَيُعَلِّمَهُ الْقُرْآنَ .

الشرح :

أما صدرُ الكلام فمن قول الله سبحانه: ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْ أَلَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴾ وإن جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۖ ^(١) .

[طرائف حول الأسماء والكنى]

وأما تعليم الوالد الولد القرآن والأدب فأمور به ، وكذلك القول في تسميته باسم حسن ؛ وقد جاء في الحديث : « تسموا بأسماء الأنبياء ، وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن . وأصدقها حارث وهمام . وأقبحها حرب ومرة » .

وروى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وآله : « إِنَّكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ ، فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ » .

(١) سورة لقمان ١٤ ، ١٥ .

وقال عليه السلام : « إِذَا سَمَّيْتُمْ فَعَبَّدُوا » أَيْ سَمُّوا بَنِيكُمْ عَبْدَ اللَّهِ وَنَحْوَهُ مِنْ أَسْمَاءِ
الإِضَافَةِ إِلَيْهِ عَزَّ اسْمُهُ .

وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يغيّر - بعض الأسماء ، سَمَّى أَبَا بَكْرٍ عَبْدَ اللَّهِ ،
وكان اسْمُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عَبْدَ الْكَعْبَةِ ، وَسَمَّى ابْنَ عَوْفٍ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ، وَكَانَ اسْمُهُ عَبْدَ الْحَارِثِ ،
وَسَمَّى شُعْبَ الضَّلَالَةِ شُعْبَ الْهُدَى ، وَسَمَّى يَثْرِبَ طَيْبَةَ ، وَسَمَّى بَنِي الرَّيْبَةِ بَنِي الرُّشْدَةِ ،
وَبَنِي مَعَاوِيَةَ بَنِي مُرْشِدَةٍ .

كان سعيدُ بنُ المسيَّبِ بنُ الحَزْنِ الخَزَوِمْيُّ أَحَدَ الْفُقَهَاءِ الْمَشْهُورِينَ ، أَتَى جَدُّهُ
رسول الله صلى الله عليه وآله فقال له : مَا اسْمُكَ ؟ قَالَ : حَزْنٌ ؛ قَالَ : لَا ، بَلْ أَنْتَ
سَهْلٌ ، فَقَالَ : لَا ، بَلْ أَنَا حَزْنٌ ، عَاوَدَهُ فِيهَا ثَلَاثًا ، ثُمَّ قَالَ : لَا أَحِبُّ هَذَا الْاسْمَ ،
السَّهْلُ يَوْطَأُ وَيُمْتَهَنُ ، فَقَالَ : فَأَنْتَ حَزْنٌ ، فَكَانَ سَعِيدٌ يَقُولُ : فَمَا زِلْتُ أَعْرِفُ
تِلْكَ الْحَزُونََ فِينَا .

وروى جابر عنه عليه السلام : « مَا مِنْ بَيْتٍ فِيهِ أَحَدٌ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ إِلَّا وَسَّعَ اللَّهُ عَلَيْهِ الرِّزْقَ
فَإِذَا سَمَّيْتُمُوهُمْ بِهِ فَلَا تَضْرِبُوهُمْ وَلَا تَشْتُمُوهُمْ ، وَمَنْ وُلِدَ لَهُ ثَلَاثَةٌ ذُكُورٍ وَلَمْ يَسْمَعْ أَحَدَهُمْ
أَحْمَدًا أَوْ مُحَمَّدًا فَقَدْ جَفَانِي » .

أبو هريرة عنه عليه السلام ، أَنَّهُ نَهَى أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ اسْمِهِ وَكُنْيَتِهِ لِأَحَدٍ .
وروى أَنَّهُ أَذِنَ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي ذَلِكَ ، فَسَمَّى ابْنَهُ مُحَمَّدَ بْنَ الْحَنْفِيَّةِ
مُحَمَّدًا ، وَكُنَاهُ أَبَا الْقَاسِمِ .

وقد رُوِيَ أَنَّ جَمَاعَةً مِنْ أَبْنَاءِ الصَّحَابَةِ جُمِعَ لَهُمْ بَيْنَ الْاسْمِ وَالْكُنْيَةِ .
وقال الزُّنْخَشَرِيُّ : قَدْ قَدَّمَ الْخُلَفَاءُ وَغَيْرُهُمْ مِنَ الْمُلُوكِ رِجَالًا يَحْسُنُ أَسْمَاءَهُمْ ، وَأَقْصَوْا
قَوْمًا لِسُنَاعَةِ أَسْمَاءِهِمْ ، وَتَعَلَّقَ الْمَدْحُ وَالذَّمُّ بِذَلِكَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأُمُورِ .

وفي رسالة الجاحظ إلى أبي الفرج نجاح بن سلمة : قد أظهر الله في أسمائكم وأسماء آبائكم وكنناكم وكنى أجدادكم من بُرْهان الفأل الحسن ، ونفى طيرة السوء ، ما جمع لكم صنوف الأمل ، وصرف إليكم وجوه الطلب ، فأسماءكم وكنناكم بين فرج ونجاح ، وسلامة وفضل ، ووجوهكم وأخلاقكم وفق أعراقكم وأفعالكم ، فلم يضرب التفاوت فيكم بنصيب .

أراد عمر الاستمانة برجل ! فسأله عن اسمه واسم أبيه ، فقال : سراق بن ظالم ، فقال : تسرق أنت ويظلم أبوك ! فلم يستعن به .

سأل رجل رجلاً : ما اسمك ؟ فقال : بحر ؟ قال : أبو من ؟ قال : أبو الفيض ؛ قال : ابن من ؟ قال : ابن الفرات ، قال : ما ينبغي لصديقك أن يلقاك إلا في زورق . وكان بعض الأعراب اسمه وثاب ، وله كلب اسمه عمرو ، فهجاه أعرابي آخر فقال :

ولو هيا له الله من التوفيق أسبابا
لسمي نفسه عمراً وسمي الكلب وثابا
قالوا : وكلما كان الاسم غريباً كان أشهر لصاحبه وأمنع من تعلق النبز^(١) به
قال رؤبة :

قد رفع العجاج ذكرى فادعني باسمي إذا الأسماء طالت تكفي

ومن ها هنا أخذ الأمرى قوله يمدح الرضى والمرضى رحمهما الله :

أنتم ذوو النسب القصير فطولكم باد على الكبراء والأشراف^(٢)
والراح إن قيل ابنة العنب اكتفت بأبي عن الأسماء والأوصاف

(٢) سقط الزند ١٣٠٢ .

(١) النبز : أن يلقب الإنسان بما يكره .

وسأل النّسابة البكرى روبة عن نسبه ولم يكن يعرفه ، قال : أنا ابن العجاج ؛
قال : قصرت وعرفت .

صاح أعرابيّ بعبد الله بن جعفر : يا أبا الفضل ! قيل : ليست كنيته ، قال : وإن
لم تكن كنيته فإنّها صِفته . نظر عمرُ إلى جارية له سوداء تبكى فقال : ما شأنك ؟
قالت : ضربني ابنك أبو عيسى ، قال : أوقد تَكْنِي بأبي عيسى ! علىّ به ، فأحضره ،
فقال : ويحك ! أكان لعيسى أب فتكّني به ! أتدري ما كُنّي العرب ! أبو سلمة ،
أبو عُرْفُطَة ، أبو طلحة ، أبو حنظلة ، ثمّ أدّبه .

لما أقبل قحطبة بن شبيب نحو ابن هُبيرة أراد ابن هُبيرة أن يكتب إلى
مروان بنجره ، وكره أن يسمّيه ، فقال : اقلّبوا اسمه ، فوجدوه هبط حقّ ، فقال :
دعوه على هيئته .

قال برصوما الزامر لأمه : ويحك ! أما وجدت لي اسماً تسميني به غير هذا !
قالت : لو علمتُ أنّك تجالس الخلفاء والملوك سميتك يزيد بن مزيد .

قيل لبعض صديان الأعراب : ما اسمك ؟ قال : قراد ، قيل : لقد ضيق أبوك
عليك الاسم ، قال : إن ضيق الاسم لقد أوسع الكنية ، قال : ما كُنيتك ؟
قال : أبو الصخاري .

نظر المأمونُ إلى غلامٍ حسن الوجه في الموكب ، فقال له : يا غلام ، ما اسمك ؟ قال :
لا أدري ، قال : أو يكون أحد لا يعرف اسمه ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، اسمي الذي
أعرف به « لا أدري » ؛ فقال المأمون :

وسميتَ لا أدري لأنك لا تدري بما فعل الحبُّ المبرِّح في صدرى

ولد لعبد الله بن جعفر بن أبي طالب ولدٌ ذكر ، فبُشِّر به وهو عند معاوية

ابن أبي سُفيان ، فقال له معاوية ؛ سمِّه باسمي ولك تسعمائة ألف درهم ؛ فسماه معاوية ، فدفعها إليه ، وقال اشتر بها لِسَمِيَّ ضَيْعَةً .

ومن حديث عليّ عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله : « إذا سمَّيتُم الولدَ مُحَمَّدًا فأكرمه ، وأوسعوا له في المجلس ، ولا تقبَّحوا له وجهها » .

وعنه صلى الله عليه وآله : « ما من قوم كانت لهم مَشُورَةٌ فخرَ معهم عليها من اسمه مُحَمَّدٌ أو أَحْمَدُ فأدخلوه في مَشُورَتِهِمْ إِلَّا خَيْرَ لَهُمْ ؛ وما من مائِدَةٍ وُضعت فخرَ عليها من اسمه مُحَمَّدٌ أو أَحْمَدُ إِلَّا قُدِّسَ ذَلِكَ لِلنَّزْلِ في كُلِّ يومٍ مرتين » .

من أبيات المعاني :

وَحَلَّتْ من مَضِرٍّ بِأَمْنٍ ذُرْوَةٌ مَنَعَتْ بِحَدِّ الشَّوْكِ والأَحْجَارِ
قالوا : يريد بالشَّوْكُ أحواله ، وهم : قَتَادَةُ وَطَلْحَةُ وَعَوْسَجَةُ ، وبالأَحْجَارِ أَعْمَامُهُ ، وهم صَفْوَانٌ وَفَهْرٌ وَجَنْدَلٌ وَصَخْرٌ وَجَرَّوْلٌ .

سمَّى عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنًا لَهُ الْحَجَّاجَ لِحُبِّهِ الْحَجَّاجِ بْنِ يَوْسَفَ وَقَالَ فِيهِ :

سَمِيَّتُهُ الْحَجَّاجُ بِالْحَجَّاجِ النَّاصِحِ الْكَاشِفِ الْمُدَاحِي

استأذن الجاحظُ والشَّكَّاكُ - وهو من المتكلمين - على رئيس ، فقال الخادم لمولاه : الجاحدُ والشَّكَّاكُ ، فقال : هذان من الزنادقة لا محالة ! فصاح الجاحظ : ويحك ! ارجع قل : الحدقُ^(١) بالباب - وبه كان يُعرَفُ - فقال الخادم : الحلقى بالباب ، فصاح الجاحظ : ويلك ! ارجع إلى الجاحد .

جمع ابنُ دُرَيْدٍ ثمانية أسماء في بيتٍ واحد فقال :

فَنَعَمْ أَخُو الْجَلِيٍّ وَمُسْتَنْبِطُ النَّدَى وَمَلْجَأُ مَكْرُوبٍ وَمَفْزَعُ لَاهِثٍ
عِيَاذُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ الْجَالِيسِ نَنْ جَابِرٍ بْنُ زَيْدٍ بْنُ مَنْظُورٍ بْنُ زَيْدٍ بْنُ وَارِثٍ .

(٤) الحدق ، من ألغاب الجاحظ .

قال محمد بن صدقة المقرئ ليموت بن المززع : صدق الله فيك اسمك ! فقال له :
أحوَجَكَ الله إلى اسم أبيك .

سأل رجلٌ أبا عبيدة عن اسم رجلٍ من العرب ، فلم يَعْرِفه ، فقال : كَيْسَانُ غلامُهُ :
أنا أعرَفُ الناس به ، هو خِرَاش أو خِدَاش أو رِيش^(١) أو شَيْءٌ آخر ، فقال أبو عبيدة
ما أحسنَ ماعرفته يا كَيْسَان ! قال : إِي والله ، وهو قرشيٌّ أيضاً ، قال : وما يدُرِيكَ به ؟
قال : أما ترى كيف احتوشته الشَّينات من كلِّ جانب ! قال الفرزدق :

وقد تَلْتَمِى الأَسْمَاءُ فى النَّاسِ وَالْكُنَى كَثِيراً وَلَكِنْ مُتَّزُوا فى الْخِلَاقِ^(٢)
رَأَى الإسْكَندَرُ فى عَسْكَرِهِ رَجُلًا لَا يَزَالُ يَنْهَزِمُ فى الْحَرْبِ ، فسأله عن اسمه ؟
فقال : اسمى الإسْكَندَرُ ، فقال : يا هذا ، إمَّا أَنْ تَغَيِّرَ اسمَكَ ، وإمَّا أَنْ تَغَيِّرَ فِعْلَكَ .

قال شيخُنَا أبو عثمان : لولا أن القدماء من الشعراء سَمَّوْا المُلُوكَ وَكَنَّوْا فى أَشْعَارِهِا ،
وأجازتْ واصطَلَحَتْ عليه ما كان جزاء مَنْ فعل ذلك إلا العقوبة ؛ على أن ملوك بني
سَامَانَ لم يُكَنَّها أحد من رعاياها قط ، ولا سماها فى شعر ولا خُطْبَةٍ ، وإنما حَدَّثَ هذا
فى مُلُوكِ الحيرة ؛ وكانت الجُلفاءُ من العرب لسوء أدبها وَغِلْظَ تركيبتها إذا أتوا النَبِيَّ
صلى الله عليه وسلم خاطَبوه باسمه وكنيته ، فأما أصحابه فكانت مخاطبتهم له :
يا رسولَ الله ، وهكذا يجب أن يقال للملك فى المخاطبة : يا خليفة الله ، ويا أمير المؤمنين .

وينبغى للدَّاخلِ على المَلِكِ أن يتلطف فى مراعاة الأدب ، كما حكى سعيدُ بن مُرَّة
الْكَنْدِيُّ ، دخل على معاوية فقال : أنت سعيد ؟ فقال : أمير المؤمنين السعيد ، وأنا ابن مُرَّة .
وقال المأمون للسَّيد بن أنس الأزدى : أنت السَّيد ؟ فقال : أنت السَّيد يا أمير
المؤمنين ، وأنا ابن أنس .

(١) ب : « دياس » . (٢) ديوانه ٥٧٨ ، وروايته : « ولكن لا تلاقى الخلائق » .

شاعر :

لَعَمْرُكَ مَا الْأَسْمَاءُ إِلَّا عِلَامَةٌ مَنَارٌ وَمِنْ خَيْرِ الْمَنَارِ ارْتِفَاعُهَا
كَانَ قَوْمٌ مِنَ الصَّحَابَةِ يَخَاطَبُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « يَا نَبِيَّ اللَّهِ » بِالْهَمْزَةِ ،
فَأُنْكَرَ ذَلِكَ وَقَالَ : « لَسْتُ بِنَبِيِّ اللَّهِ ، وَلَكِنِّي نَبِيُّ اللَّهِ » .

وَكَانَ الْبَحْثِيُّ إِذَا ذَكَرَ الْخُلُوعِيَّ الشَّاعِرَ يَقُولُ : ذَاكَ الْغَثَّ الْعَمِي .

وَكَانَ صَاحِبَ رُبِيعٍ يَتَشَبَّعُ ، فَارْتَفَعَ إِلَيْهِ خَصْمَانُ : اسْمُ أَحَدِهِمَا عَلِيٌّ ، وَالْآخَرُ
مَعَاوِيَةُ ، فَانْحَنَى عَلَى مَعَاوِيَةَ فَضْرَبَهُ مِائَةَ سَوْطٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ أَتَجَهَّتْ عَلَيْهِ حِجَّةٌ ، فَقَطِنَ مِنْ
أَيْنَ أَتَى ! فَقَالَ : أَصْلَحَكَ اللَّهُ ! سَلْ خَصْمِي عَنْ كُنْيَتِهِ ، فَإِذَا هُوَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ -
وَكَانَتْ كُنْيَةُ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ - فَبَطَّحَهُ وَضْرَبَهُ مِائَةَ سَوْطٍ ، فَقَالَ لِصَاحِبِهِ : مَا أَخَذْتَهُ
مَنِّي بِالْإِسْمِ اسْتَرْجَمْتُهُ مِنْكَ بِالْكُنْيَةِ .

(٤٠٨)

الأفضل :

العينُ حقٌّ ، والرُّقَى حقٌّ ، والسَّحَرُ حقٌّ ، والفألُ حقٌّ والطَّيْرَةُ لَيْسَتْ بِحَقٍّ ،
والعدوى لَيْسَتْ بِحَقٍّ . والطَّيْبُ نُشْرَةٌ ، وَالْعَسَلُ نُشْرَةٌ ، والرُّكُوبُ نُشْرَةٌ^(١) ،
وَالنَّظَرُ إِلَى الْخُضْرَةِ نُشْرَةٌ .

الشرح :

ويروى : « والنسل نُشْرَةٌ » بالعين المعجمة ، أى التطهير بالماء .

[أقوال فى العين والسحر والفأل والعدوى والطيرة]

وقد جاء فى الحديث المرفوع : « العينُ حقٌّ ، ولو كان شىءٌ يَسِيقُ القَدَرُ لسبقته
العين ، وإذا استُغْسِلْتُمْ فَاغْسِلُوا » ؛ قالوا فى تفسيره : إنهم كانوا يَطْلُبُونَ من العائن أن
يتوضأ بماء ثم يسقى منه المِيعِينَ^(٢) وَيَغْتَسِلُ بسائره .

وفى حديث عائشة : « العين حق كما أنَّ محمداً حق » .

وللحكما فى تعليل ذلك قولٌ لا بأس به ، قالوا : هذا عائدٌ إلى نفس العائن ،
وذلك لأنَّ الهَيُولَى مُطِيعَةٌ لِلْأَنْفُسِ ، متأثرة بها ؛ ألا ترى أنَّ نفوسَ الأفلاك تؤثر
فيها بتعاقب الصور عليها ! والنفوس البَشَرِيَّة من جَوْهَرِ نفوسِ الأفلاك ، وشديدة
الشَّبَه بها ؛ إلا أنَّ نسبتها إليها نسبة السراج إلى الشمس ، فليست عامَّة التأثير ، بل
تأثيرها فى أغلبِ الأمر فى بدَنِها خاصة ، ولهذا يَحْمَى مزاجُ الإنسان عند الغضب ،

(٢) المِيعِينَ : الميئون ، أى المصاب بالعين .

(١) النشرة : كالعوذة والرقية .

يستعدّ للجماع عند تصوّر النفس صورةَ العَشوق ، فَإِذَنْ قد صار تصوّرُ النفس مؤثراً فيما هو خارجٌ عنها؛ لأنّها ليست حالةً في البدن ، فلا يُستبعد وجودُ نفس لها جوهر مخصوص مخالفٌ لغيره من جواهر النفوس تؤثر في غير بدنها ، ولهذا يقال : إنَّ قوماً من الهند يُقتلون بالوَهْم ؛ والإصابة بالعين من هذا الباب ، وهو أن تستحسن النفس صورةً مخصوصة وتتعجب منها ، وتكون تلك النفس خبيثة جداً ؛ فينفعل جسمُ تلك الصورة مطيعاً لتلك النفس كما ينفعل البدن للسم .

وفي حديث أمّ سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وآله رأى في وجه جارية لها سَعَفَةٌ (١) ، فقال : « إِنَّ بِهَا نَظْرَةً فَاسْتَرْقُوا لها » .

وقال عوفُ بنُ مالك الأشجعيّ : كُنَّا نَرَقِي في الجاهليّة ، فقلت : يا رسول الله ، ما تَرَقَى في ذلك ؟ فقال : « اعرضوا على رُقاكم فلا بأس بالرُقَى ما لم يكن فيها شرك » . كان ناسٌ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله في سفرٍ ، فمروا بحَيٍّ من أحياء العرب ؛ فاستضافوهم فلم يُضيفوهم وقالوا لهم : هل فيكم من راقٍ ، فإن سيّد الحَيّ لَدَبِغٌ ؟ فقال رجل منهم : نعم ، فأتاه فرّاقاه بفاتحة الكتاب فبرئ ، فأعطى قطيعاً من الغنم ، فأبى أن يقبلها حتّى يأتى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله ، وقال : وعيشك ما رقيته إلا بفاتحة الكتاب ، فقال : « ما أدراك إنّها رُقية ! خذوا منهم ، واضربوا لي معكم بسّهم » .

وروى بُرَيْدَة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وقد ذُكرت عنده الطّيّرة : « مَنْ عَرَضَ له من هذه الطّيّرة شيءٌ فليقل : اللهم لا طيّر إلا طيّرُك ، ولا خير إلا خيرُك ، ولا إله غيرُك ، ولا حول ولا قوّة إلا بالله » .

وعنه عليه السلام : « ليس منّا من تطيّر أو تُطيّر له ، أو تكهن أو تُكهن له » .

(١) السعفة : قروح تخرج على رأس الصبي . واسترقوا ، أى اطلبوا من يرقىها .

أنس بن مالك يرفعه : « لا عدوى ولا طيرة ، ويُعجِبني الفأل الصالح » ؛ قالوا : فما الفأل الصالح ؟ قال : الكلمة الطيبة .

وعنه عليه السلام : « تَفَاءلُوا وَلَا تَطِيرُوا » .

وروى عبد الله بن بريدة ، عن أبيه ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان لا يتطير من شيء ، وكان إذا بعث عاملاً سأل عن اسمه ، فإذا أعجبه سر به ، ورئى بشر ذلك في وجهه ، وإن كره اسمه رُئيت الكراهة على وجهه ، وإذا دخل قرية سأل عن اسمها فإن أعجبه ظهر على وجهه .

بني عبید الله بن زياد بالبصرة داراً عظيمةً ، فمر بها بعض الأعراب ، فرأى في دَهلِيزِها صورة أسد و كلب و كلبش ، فقال : أسدٌ كالح ، و كلبشٌ ناطح ، و كلبٌ نابح ، والله لا يُمتنع بها ؛ فلم يلبث عبید الله فيها إلا أياماً يسيرة .

أبو هريرة يرفعه : « إذا ظننتم فلا تُحققوا ، وإذا تطيرتم فامضوا ، وعلى الله فتوكلوا » . وقال عليه السلام : « أحسنها الفأل ، ولا يرُدُّ قدراً ، ولكن إذا رأى أحدكم ما يكره فليقل : اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ، ولا يدفع السيئات إلا أنت ، ولا حول ولا قوة إلا بك » .

وقال بعض الشعراء :

لا يَعلَمُ المرءَ نَيْلاً ما يُصَبِّحُه إلا كواذب ما يَجرِي به الفألُ

والفألُ والزَّجرُ والكُهانُ كلُّهم مضللون ودونَ الغيبِ أقفالُ

وعن النبي صلى الله عليه وآله : « القِيافة والطَّرْق والطَّيرة من الخَبَث » .

ابن عباس يرفعه : « من اقتبس علماً من النجوم اقتبس شعبة من السُّحر » .

أبو هريرة يرفعه : « من أتى كاهناً فصدقه فيما يقول فقد برئ مما أنزل الله على

أبي القاسم » .

شاعر :

لعمرك ما تدرى الطوارق بالحصى ولا زاجرات الطير ما الله صانع^(١)
وقال آخر :

لا يُفْعِدَنَّكَ عنِ بِنَا ۖ الخير تعقاد العزائم^(٢)
فلقد غَدَوْتُ وَكُنْتُ لَا أَغْدُو عَلَى رَاقٍ وَحَائِمٍ
فَإِذَا الْأَشْأَمُ كَالْأَيَا مِنْ وَالْأَيَّامِ كَالْأَشْأَمِ
وَكَذَلِكَ لَا خَيْرَ وَلَا شَرَّ عَلَى أَحَدٍ بِدَائِمٍ

وتفأكل هشام بن عبد الملك بنصر بن سيّار فقلّده خراسان ، فبقي فيها عشر سنين .
وتفأكل عامر بن إسماعيل قاتل مروان بن محمد باسم رجل لقيته ، فسأله عن اسمه ،
فقال : منصور بن سعد ، قال : من أى العرب ؟ قال : من سعد العشيرة ، فأستصحبه
وطلب مروان فظفر به وقتله .

وتفأكل المأمون بمنصور بن بسام فكان سبب مكانته عنده .
قالوا : إنما أصل اليد اليسرى العُسرى ؛ إلا أنهم أبدلوا اليسرى من اليسر تفاؤلاً .
مزهد بن ضرار :

وإني امرؤ لا تقشعرّ ذؤابتي من الذئب يعوى والغراب المحجل
الكميت :

ولا أنا ممن يزجر الطير همهم أصاح غراب أم تعرض لعلب^(٣)
وقال بعض العرب : خرجت في طلب ناقة ضلّت لي ، فسمعت قائلاً يقول :
ولئن بعثت لها بُناً ۖ فما البغاة بواجدين^(٤)

(١) للبيد ، ديوانه ١٧٢ . (٢) عيون الأخبار ١ : ١٤٥ ، ونسبها إلى الرقش .

(٣) الهاشميات ٣٦ . (٤) للبيد ، ديوانه ٣٢٣ .

فلم أتطير ومضيتُ لوجهي ، فلقيني رجلٌ قبيح الوجه به ماشئت من عاهة ؛ فلم أتطير
وتقدّمت فلاحَت لي أكمة^(١) فسَمِعْتُ منها صائحا :

* والشرّ يلقي مطالِحَ الأكرم *
فلم أكرث ولا انثنيت وعلوتُها ، فوجدتُ ناقتي قد تفاجّت^(٢) للولادة فنتجتُها^(٣) ،

وعدتُ إلى منزلي بها ومعها ولدُها .

وقيل لعلّي عليه السلام : لا تحاربهم اليوم فإن القمر في العُقر ، فقال : قمرُنا
أم قمرُهم !

وروي عنه عليه السلام أنه كان يكره أن يسافر أو يتزوج في نحاق^(٤) الشهر ،
وإذا كان القمر في العُقر .

وروي أن ابن عباس قال على منبر البصرة : إن الكلاب من الحنّ وإن الحنّ من
ضعفاء الحنّ ؛ فإذا غشيكم منهم شيء فآلقوا إليه شيئا أو اطروده ، فإن لها أنفُسَ سوء .
وقال أبو عثمان الجاحظ : كان علماء الفرس والهند وأطبّاء اليونانيين ودُعاة العرب
وأهل التجربة من نازلة الأمصار وحذاق المتكلمين يكرهون الأكل بين يدي السباع
يخافون عيونها للذي فيها من النهم والشرّ ، ولما ينحلّ عند ذلك من أجوافها من البُخار
الردى ، وينفصل من عيونها مما إذا خالط الإنسان نقض بنية قلبه وأفسدّه . وكانوا
يكرهون قيام الخدم بالمذاب والأشربة على رؤوسهم خوفا من أعينهم وشدة ملاحظتهم
إياهم ؛ وكانوا يأمرّون بإشباعهم قبل أن يأكلوا ، وكانوا يقولون في الكلب والسُتور
إمّا أن يُطرَد أو يُشغَل بما يُطرح له .

(١) الأكمة : الوضع يكون أشد ارتفاعا مما حوله ، وانظر عيون الأنداز ١ : ١٤٥ .

(٢) تفاجت : وسعت ما بين رجلها .

(٣) نتجت أي أولدتها .

(٤) النحاق مثله : آخر الشهر أو ثلاث ليل من آخره ، أو أن يستتر القمر فلا يرى غدوة ولا
عشية ، سمي نحاقا لأنه ملط مع الشمس فحقتة .

وقالت الحكماء: نفوسُ السَّباعِ أَرْدأُ النفوسِ وأخبثُها لَفَرَطِ شَرِّها وشَرِّها. قالوا:
وقد وجدنا الرجلَ يضربُ الحَيَّةَ بعصا فيموت الضارب والحَيَّةُ ، لأنَّ سمَّ الحَيَّةِ فُصِّلَ منها
حتى خالط أحشاء الضارب وقَلْبَهُ ، ونفذ في مَسامِّ جَسَدِهِ .

وقد يَدِيمُ الإنسانُ النظرَ إلى العينِ الحمراءِ فتعتري عينه حُمرةٌ ، والتثاؤبُ يُعْدِي
إِعْداءَ ظاهراً ، ويكره دنوُ الطامِثِ من اللَّبَنِ لتسوطُهُ ، لأنَّ لها رائحةً وبُخاراً يُفْسِدُ
اللبنَ المُسَوِّطَ^(١) .

وقال الأصمعيّ : رأيت رجلاً عَيوناً^(٢) كان يَذْكُرُ عن نفسه أنه إذا أعجبه شيءٌ
وَجَدَ حرارةً تَخْرُجُ من عينه .

وقال أيضاً : كان عندنا عَيونان فَمَرَّ أحدهما بِحَوْضٍ من حجارة ؛ فقال : تالله ما رأيتُ
كاليوم حَوْضاً ! فأنصَدَعَ فِلَقَتَيْنِ ، فَمَرَّ عليه الثاني ، فقال : وأبيك لَقَمَّا ضررت أهلك
فيك ! فتطاير أربع فِلَقٍ .

وسمع آخر صوت بَوْلِ من وراء جِدَارٍ حائِطٍ ، فقال : إنك كثيرُ الشَّخْبِ ، فقالوا:
هُوَ أَبْنُكَ ؛ فقال : أوه انقطع ظَهْرُهُ ! فقيل : لا بأس عليه إن شاء الله ، فقال : والله
لا يَبُولُ بَعْدَها أبداً ، فما يزال حتى مات .

وسمع آخَرُ صوت شُخْبٍ نَاقَةٍ بِقُوَّةٍ فأعجبه ، فقال : أيتهنَّ هذه ؟ فورَّوا بأخرى
عنها ، فهَلَكْنَا جميعاً ؛ المورَّى بها والمورَّى عنها .

قال رجلٌ من خاصَّةِ المنصور له قبل أن يَقْتُلَ أباً مسلمَ يَومٍ واحدٍ : إنِّي رأيتُ
اليوم لأبي مسلم ثلاثاً تطيَّرت له منها . قال : ما هي ؟ قال : ركب فوقعت قَلَمَسُوتُهُ

(١) الطامث : الحائض . والمسوط : المخلوط .

(٢) العيون : الشديدة الإصابة بالعين .

عن رأسه ، فقال النصور : الله أكبر ! تَبِعْهَا وَاللهُ رَأْسُهُ ، فقال : و كَبَّابُهُ فَرُسُهُ ، فقال :
الله أكبر ! كَبَّابُ اللهِ جَدُّهُ ، وَأَصْلُهُ زَنْدُهُ ، فَمَا الثَّالِثَةُ ؟ قال : إِنَّهُ قَالَ لِأَصْحَابِهِ : أَنَا
مَقْتُولٌ ، وَإِنَّمَا أَخَادِعُ نَفْسِي ، وَإِذَا رَجُلٌ يُنَادِي آخِرَ مَنْ الصَّحْرَاءَ : الْيَوْمَ آخِرُ
الْأَجَلِ يَا فُلَان . فقال : الله أكبر ! انْقَضَى أَجَلُهُ إِنْ شَاءَ اللهُ ؛ وَانْقَطَعَ مِنَ الدُّنْيَا أَثَرُهُ .
فَقَتِلَ فِي غَدِ ذَلِكَ الْيَوْمِ .

تَجَهَّزَ النَّابِغَةُ الذُّبْيَانِيُّ لِلْغَزْوِ - وَاسْمُهُ زِيَادُ بْنُ عَمْرٍو - مَعَ زَبَّانِ بْنِ سَيَّارِ الْفَزَارِيِّ فَلَمَّا
أَرَادَ الرِّحِيلَ سَقَطَتْ عَلَيْهِ جَرَادَةٌ فَتَطَيَّرَ ، وَقَالَ : ذَاتُ لَوْنَيْنِ تَجْرِدُ ، غُرَّتِي مِنْ خُرْجِ ،
فَأَقَامَ وَلَمْ يَلْتَفِتْ زَبَّانٌ إِلَى طَيْرَتِهِ ، فَذَهَبَ وَرَجَعَ غَانِمًا ، فَقَالَ :

طَطِيرُ طَيْرَةٍ يَوْمًا زِيَادٌ لَتَخْبِرَهُ وَمَا فِيهَا خَبِيرُ^(١)
أَقَامَ كَأَنَّ لَقْمَانَ بْنَ عَادٍ أَشَارَ لَهُ بِحِكْمَتِهِ مُشِيرُ
تَعَلَّمَ أَنَّهُ لَا طَيْرَ إِلَّا عَلَى مَتَطَيَّرٍ وَهُوَ الشُّبُورُ
بَلَى شَيْءٌ يُوَافِقُ بَعْضَ شَيْءٍ أَحَابِينَا وَبَاطِلُهُ كَثِيرُ

حَضَرَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ الْمَوْسِمُ ، فَصَاحَ بِهِ صَاحِحٌ : يَا خَلِيفَةُ رَسُولِ اللهِ ، فَقَالَ رَجُلٌ
مِنْ بَنِي لِهَبٍ ؛ وَهُمْ أَهْلُ عِيَافَةَ وَزَجْرٍ : دَعَاهُ بِاسْمِ مَيِّتٍ : مَاتَ وَاللهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ،
فَلَمَّا وَقَفَ النَّاسُ لِجِمَارٍ إِذَا حَصَاةٌ صَكَّتْ صَلْعَةً عُمَرَ ، فَأُدِجِي مِنْهَا ، فَقَالَ ذَلِكَ الْقَائِلُ : أَشْعَرُ
وَاللهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ، لَا وَاللهِ مَا يَقِفُ هَذَا الْمَوْقِفَ أَبَدًا ، فَقَتِلَ عَمْرٍو قَبْلَ أَنْ يَحُولَ الْحَوْلُ ،
وَقَالَ كَثِيرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ :

تَيَمَّمَتْ لِهَبًا أَبْتَغَى الْعِلْمَ عِنْدَهَا وَقَدَصَارَ عِلْمَ الْعَاقِلِينَ إِلَى لِهَبٍ^(٢)

(١) الحيوان ٣ : ٤٤٧ .

(٢) عبون الأخبار ١ : ١٤٩ .

كان للعرب كاهنان اسمُ أحدهما شِقّ ، وكان نصف إنسان ، واسم الآخر
سَطِيح ، وكان يُطوى طَيّ الخصير ، ويتكلمان بكلِّ عَجوبة في الكهانة ، فقال
ابنُ الرُّومى :

لك رأى كأنه رأى شِقّ وسَطِيحٍ قَرِيعَى الكَهَانِ
يستشف الغيوب عما توارى بعيون جليّة الإنسان

وقال أبو عثمان الجاحظ : كان مُسَيْلَمَة قبل أن يَنْبَأَ يدور في الأسواق التي كانت
بين دُور العرب والعجم كسُوق الأَبَلَة وسوق بَقَة وسوق الأنبار وسوق الحيرة يلتبس
تعلُّم الحيل والتيرنجيات واحتيالات أصحاب الرُّقّ والعزائم والنجوم ، وقد كان أحكم علم
الحزاة وأصحاب الزجر والخطّ ، فعمدَ إلى بَيْضَة فصَبَّ إليها خَلًّا حاذقاً قاطعاً ، فلانَتْ ،
حتى إذا مَدَّها الإنسان استطلتْ ودَقَّتْ كالعلك ؛ ثمَّ أدخلها قارورة ضيقة الرأس وتركها
حتى انضمت واستدارت وجمدت ، فعادت كهيئتها الأولى ، فأخرجها إلى قوم وهم أعرابٌ
واستغواهم بها ، وفيه قيل :

ببيضَة قارورٍ وراية شادين وتوصيل مَقْطوع من الطير حاذقٍ

قالوا : أراد براية الشادن التي يعملها الصبي من القِرطاس الرقيق ، ويجعل لها ذنباً
وجناحين ويُرسلها يوم الرِّيح بحيث يطول .

كان مُسَيْلَمَة يعمل راياتٍ من هذا الجنس ، ويعاق فيها الجلاليل ، ويُرسلها لَيْلاً
في شدة الريح ، ويقول : هذه الملائكة تنزل علىّ ، وهذه خَشَشَة الملائكة وزجلها ،
وكان يصل جناح الطير المخصوص بريشٍ معه فيطير ويستغوى به الأعراب .
شاعرٌ في الطَّيرة :

وأمنع الياسين الغَضَّ من حَذَرِي عليكِ إذ قيل لي نصفُ اسمِهِ ياس
وقال آخر :

أهدتُ إليه سَفَرَجَلاً فَتَطَيَّرَا . منه وظلَّ مفكِّراً مستعبِراً^(١)
خوفِ الفراقِ لأنَّ شَطْرَ هِجَانِهِ سَفَرٌ وَحَقٌّ لَهُ بأنَّ يتَطَيَّرَا
وقال آخر :

يا ذا الذي أهدى لنا سَوْسَنًا ما كنتُ في إهدائه محسنا
نصفُ اسمِهِ سَوْ سَوْ فقد ساءَني ياليتُ أنِّي لم أرَ السَّوسَنَا
ومثله :

لا ترائي طَوَالَ دَهْ رى أَهْوَى الشَّقَائِقَا
إنَّ بكن يُشبه الخلدو دَ فنصف اسمِهِ شَقَا
وكانوا يتفاءلون بالآسِ لدوامه ، ويتطَيَّرُون من النرجس لسرعة انقضائه ،
ويسمونه الغَدَّار .

وقال العباس بن الأحنف :

إنَّ الذي سَمَّكَ يا مَنِيَّتِي بالنَّرجسِ الغَدَّار ما أنصفا^(٢)
لو أنه سَمَّكَ بالآسَةِ وفيتَ إنَّ الآسَ أهلُ الوفا
خرج كثيرٌ يريد عَزَّةَ ومعه صاحبٌ له من نَهْدٍ ، فرأى غراباً ساقطاً فوق بَانَةٍ
يَنْتِفِ ريشه ، فقال له النَّهْدِيُّ : إنَّ صدقَ الطَّيْرِ فقد ماتت عَزَّةُ ، فوافى أهلُها وقد
أُخْرِجُوا جَنَازَتَهَا ، فقال :

وما أَعْيَفَ النهديَّ لادَّرَ دَرَهُ وأزجرَه للطَّيْرِ لا عَزَّ ناصِرُهُ^(٣)
رأيتُ غراباً ساقطاً فوقَ بَانَةٍ يَنْتِفُ أعلَى ريشِهِ ويُطَايرُهُ

(٢) ديوانه ١٩٠ .

(١) مستعبراً ؛ أى سالت عبرته ، أى دموعه .

(٣) عيون الأخبار ١ : ١٤٨ .

فقال غرابٌ لا غرابٍ ، وبانةً لَيْن ، وقد من حبيبٍ تُعَاشرُهُ
وقال الشاعر :

وسميتُه يحيى ليحيى ولم يكن إلى ردِّ حُكمِ الله فيه سَبيلُ
تيمَّمتُ فيه الفألَ حين رُزِقْتُه ولم أدِرْ أن الفألَ فيه يَفيلُ

فأما القول في السَّحر فإنَّ الفقهاء يُثَبِّتونه ويقولون : فيه القَوَد ، وقد جاء في الخبر
أنَّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله سَحَرَهُ لَبِيدُ بْنُ أَعْسَمَ الْيَهُودِيَّ حَتَّى كَانَ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ
عَمِلَ الشَّيْءَ ، وَلَمْ يَعْمَلْهُ .

وروى أنَّ امرأةً من يهود سَحَرَتْهُ بِشَعْرٍ وَقُصَاصٍ ظَفَرٍ وَجَعَلَتْ السَّحَرَ فِي بَثْرٍ ، وَأَنَّ
اللهَ تَعَالَى دَلَّهُ عَلَى ذَلِكَ ، فَبَعَثَ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَاسْتَخْرَجَهُ وَقَتَلَ الْمَرْأَةَ .
وقومٌ من المتكلمين يَنفُونَ هَذَا عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، ويقولون : إنه معصوم
مِنْ مِثْلِهِ .

والفلاسفة تزعم أنَّ السَّحَرَ مِنْ آثَارِ النَّفْسِ النَّاطِقَةِ ، وَأَنَّهُ لَا يَمُدُّ أَنْ يَكُونَ فِي
النَّفُوسِ نَفْسٌ تَوَثَّرَ فِي غَيْرِ بَدَنِهَا الْمَرَضُ وَالْحُبُّ وَالْبُغْضُ وَنَحْوُ ذَلِكَ ، وَأَصْحَابُ
الْكُوَاكِبِ يَجْعَلُونَ لِلْكُوَاكِبِ فِي ذَلِكَ تَأْثِيرًا ، وَأَصْحَابُ خَوَاصِّ الْأَحْجَارِ وَالنَّبَاتِ
وغيرها يُسَنِدُونَ ذَلِكَ إِلَى الْخَوَاصِّ ، وَكَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَالٌّ عَلَى تَصْحِيحِ
مَا يُدْعَى مِنَ السَّحَرِ .

وأما العَدَوَى فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « لَا عَدَوَى فِي الْإِسْلَامِ » .
وقال ابنُ قَالٍ : أَعَدَى بَعْضُهَا بَعْضًا - يَعْنِي الْإِبِلَ : فَمَنْ أَعَدَى الْأَوَّلُ ؟ « وَقَالَ : « لَا عَدَوَى
وَلَا هَامَةٌ وَلَا صَفَرٌ » ، فَالْعَدَوَى مَعْرُوفَةٌ ، وَالْهَامَةُ : مَا كَانَتْ الْعَرَبُ تَزْعُمُهُ فِي الْمَقْتُولِ

لا يؤخذ بثأره ، والصَّقر : ما كانت العرب تزرعه من الحية في البطن تعض عند الجوع .

[نكت في مذاهب العرب وتخيلاتها]

وسنذكرها هنا نكتاً مُمتعة من مذاهب العرب وتخيلاتها ، لأنّ الموضوع قد ساقنا إليه ، أنشد هشام بن الكلبي لأمية بن أبي الصلت :

سَنَّةٌ أَزْمَةُ تُبْرِحُ بالناسِ سِ تَرَى للعِضاهِ فيها صَرِيراً^(١)
لا قَلَى كوكِبٍ تَنُوبُهُ ولا رِيحٍ ج جنوبٍ ولا تَرى طُحُوراً^(٢)
وَيُسْقَوْنَ باقِرَ السَّهْلِ للطَّوْرِ دِ مهازيلَ خَشِيَّةً أن تَبُوراً
عاقدين النِّيرانَ في تُكُنِّ الأذُن ناب منها لِكَي تَهيجَ البُحُوراً
سَلَعٌ ما ومِثْلُه عُسْرٌ ما عاِملٌ ما وَعالتِ البَيْقُوراً

يُروى أن عيسى بن عمر قال : ما أدرى معنى هذا البيت ! ويقال : إنَّ الأصمعيّ صحف فيه ، فقال : « وعالت البَيْقُوراً » بالنّين المجمة ، وفسره غيره فقال : عالت بمعنى أثقلت البقر بما حملتها من السّلع والعُشْرِ ، والبَيْقُور : البقر . وعائل : غالب ، أو مُثَقِّل . وكانت العرب إذا أجذبت وأمسكت السماء عنهم وأرادوا أن يستمطروا عمدوا إلى السّلع والعُشْر فحزموها وعقدوها في أذنان البقر ، وأضرموا فيها النّيران ، وأصعدوها في جبل وعير ، واتبوها يدعون الله ويستسقونه ؛ وإلّا يضرّ مون النّيران في أذنان البقر فتأولوا للبرق بالنار ، وكانوا يسوقونها نحو المغرب من دون الجهات . وقال أعرابي :

شفّعنا بَيْقُوراً إلى هاطل الحيا فلم يُغن عنا ذاك بل زادنا جدّاً
فعدّنا إلى رَبِّ الحيا فأجارنا وصيّر جذب الأرض من عنده خصباً

(١) شعراء النمرانية ٢٣٥ ، في وصف سنة وجماعة . (٢) الطحور : القطع من السحاب .

وقال آخر :

قُلْ لِبَنِي نَهْشَلٍ أَصْحَابِ الْخَوَزِ : أَتَطْلُبُونَ الْغَيْثَ جَهْلًا بِالْبَقَرِ !
وسَلِّعْ من بعد ذَاكَ وَعُشْرُ لَيْسَ بِذَا يُجَلِّلُ الْأَرْضَ الْمَطَرُ
ويمكن أن يُحْمَلَ تفسيرُ الْأَصْمَعِيِّ على محمل صحيح ، فيقال : غالت بمعنى أهلكت ،
يقال : غاله كذا واغتاله أى أهلكه ، وغالتهم غُولٌ ؛ يعنى المنية ، ومنه الْفَضْبُ
غُولُ الْحِلْمِ .

وقال آخر :

لَمَّا كَسَوْنَا الْأَرْضَ أَذْنَابَ الْبَقَرِ بِالسَّلْعِ الْمَعْقُودِ فِيهَا وَالْعُشْرِ
وقال آخر :

يَا كُحْلٌ قَدْ أَثْقَلْتَ أَذْنَابَ الْبَقَرِ بَسَلْعٍ يَعْقِدُ فِيهَا وَعُشْرُ
* فَلَ تَجُودِينَ بِبَرْقٍ وَمَطَرِ *

وقال آخر يعيب العربَ بفعلهم هذا :

لَا دَرَّ دَرَّ رِجَالٍ خَابَ سَعِيهِمْ يَسْتَمْطِرُونَ لَدَى الْإِعْسَارِ بِالْعُشْرِ
أَجَاعِلُ أَنْتَ بَيَقُورًا مَسْلَعَةً ذَرِيعَةً لَكَ بَيْنَ اللَّهِ وَالْمَطَرِ

وقال بعضُ الْأَذْكِيَاءِ : كُلُّ أُمَّةٍ قَدْ تَحْذُو فِي مَذَاهِبِهَا مَذَاهِبَ مِثْلَةِ أُخْرَى ، وَقَدْ
كَانَتْ الْهِنْدُ تَزْعُمُ أَنَّ الْبَقَرَ مَلَائِكَةٌ ، سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهَا فَجَعَلَهَا فِي الْأَرْضِ ، وَأَنَّ لَهَا
عِنْدَهُ حَرَمَةٌ ، وَكَانُوا يُلَطِّخُونَ الْأَبْدَانَ بِأَخْثَانِهَا^(١) ، وَيَغْسِلُونَ الْوُجُوهَ بَيَوتِهَا وَيَجْعَلُونَهَا
مُهِوَرًا نِسَائِهِمْ ، وَيَتَبَرَّكُونَ بِهَا فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ ، فَلَعْلَ أَوَائِلَ الْعَرَبِ حَذَّوْا هَذَا الْحَذَّوْ ،
وَاتَهَجَّوْا هَذَا اللَّسْلَكَ .

(١) الْأَخْنَاءُ : جَمْعُ خَنَةٍ ؛ وَهِيَ الْبَعْرَةُ الْبَلِيَّةُ .

وللعرب في البقر خيال آخر ، وذلك أنهم إذا أوردوها فلم تريد ، صرَبوا الثور ليقتحم الماء ، فتقتحم البقر بعده ، ويقولون : إنَّ الجنَّ تصدُّ البقر عن الماء ، وإنَّ الشيطانَ يرْكَبُ قرْنَي الثور ، وقال قائلهم :

إِنِّي وَقَتْلِي سُلَيْكًا حِينَ أَغْقِلُهُ كَالثَّورِ يُضْرَبُ لِمَا عَافَتْ الْبَقَرُ^(١)
وقال نهشل بن حريّ :
كَذَاكَ الثَّورُ يُضْرَبُ بِالْهَرَاوِي إِذَا مَا عَافَتْ الْبَقَرُ الظُّمَاءُ
وقال آخر :

كَالْثَّورِ يُضْرَبُ لِلرُّودِ إِذَا تَمَنَّعَتِ الْبَقَرُ
فإن كان ليس إلا هذا فليس ذلك بمعجيب من البقر ولا بمذهب من مذاهب العرب :
لأنه قد يجوز أن تمنع البقر من الورد حتى يرد الثور كما تمنع الغنم من سلوك الطرُق أو دخول الدُّور والأخبية حتى يتقدما الكبش أو التيس ، وكذلك تتبع اليعسوب ، والكرأكي تتبع أميرها ، ولكن الذي تدلُّ عليه أشعارها أنَّ الثور يردُّ ويشرب ولا يمتنع ، ولكن البقر تمنع وتعاث الماء وقد رأت الثور يشرب ، فحينئذ يُضرب الثور مع إجابته إلى الورد فتشرب البقر عند شربه ، وهذا هو العجَب ، قال الشاعر :

فَإِنِّي إِذْ كَالْثَّورِ يُضْرَبُ جَنْبُهُ إِذَا لَمْ يَعْفُ شَرِبًا وَعَافَتْ صَوَاحِبُهُ
وقال آخر :

فَلَا تَجْعَلُونِي كَالْبَقِيرِ وَفَحَاهَا يَكْثُرُ ضَرْبًا وَهُوَ لِلرُّودِ طَائِعُ
وما ذنبه إن لم يرد بقراته وَقَدْ فَاجَأَتْهَا عِنْدَ ذَلِكَ الشَّرَائِعُ

(١) للسليك بن السلكة ، والبيت من شواهد ابن عقيل ٢ : ٢٨٢ .

وقال الأعشى :

لَكَالْتُورِ وَالْجَنَى يُضْرَبُ وَجْهُهُ وَمَا ذَنْبُهُ إِنْ عَافَتْ الْمَاءُ مَشْرَبًا !^(١)
وَمَا ذَنْبُهُ إِنْ عَافَتْ الْمَاءُ بَاقِرًا وَمَا إِنْ يَعَافُ الْمَاءُ إِلَّا لِيُضْرَبَا
قالوا فى تفسيره : لَمَّا كَانَ أُمْتِنَاعُهَا يَتَعَقِبُهُ الضَّرْبُ ، حَسُنَ أَنْ يُقَالَ : عَافَتْ الْمَاءُ
لِتُضْرَبَ ، وَهَذِهِ اللَّامُ هِيَ لَامُ الْعَاقِبَةِ ، كَقَوْلِهِ : « لِدُوا الدُّوْت » ، وَعَلَى هَذَا فَسَّرَ
أَصْحَابُنَا قَوْلَهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ ﴾^(٢) .

وَمِنْ مَذَاهِبِ الْعَرَبِ أَيْضًا تَعْلِيْقُ الْحَلَى وَالْجَلَّاجِلِ عَلَى اللَّدِيغِ يَرَوْنَ أَنَّهُ يُفِيْقُ بِذَلِكَ ،
وَيُقَالُ : إِنَّهُ إِنَّمَا يَعْلَقُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُمْ يَرَوْنَ [أَنَّهُ] إِنْ نَامَ يَسْرَى السَّمَّ فِيهِ فَيَهْلِكُ ، فَشَغَلُوهُ
بِالْحَلَى وَالْجَلَّاجِلِ وَأَصْوَاتُهَا عَنِ النَّوْمِ ، وَهَذَا قَوْلُ النَّضْرِ بْنِ شُمَيْلٍ ، وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ :
إِنَّهُ إِذَا عُلِقَ عَلَيْهِ حَلَى الذَّهَبِ بَرَأَ ، وَإِنْ عُلِقَ الرَّصَاصُ أَوْ حَلَى الرَّصَاصِ مَاتَ .
وَقِيلَ لِبَعْضِ الْأَعْرَابِ : أَتُرِيدُونَ شُهْرَةً ؟ فَقَالَ : إِنْ الْحَلَى لَا تُشْهَرُ ، وَلَكِنَّهَا
سُنَّةٌ وَرِثْنَاهَا .

وقال النابغة :

فَبِتَّ كَأَنِّي سَاوِرْتَنِي ضَمِيلَةً مِنْ الرُّقْشِ فِي أَنْبِإِهَا السَّمُّ نَاقِعٌ^(٣)
يُسَهِّدُ مِنْ لَيْلِ التَّمَامِ سَائِمُهَا حَلَى النِّسَاءِ فِي يَدَيْهِ قَعَاقِعُ
وَقَالَ بَعْضُ بَنِي عُدْرَةَ :

كَأَنِّي سَائِمٌ نَالَهُ كَلْمُ حَيَّةٍ تَرَى حَوْلَهُ حَلَى النِّسَاءِ مَرَصَّعًا

(٢) سورة الأعراف ١٧٩ .

(١) ديوانه ٩٠ .

(٣) ديوانه ٥١ .

وقال آخر :

وقد علّوا بالبطل في كلِّ موضعٍ ونغزو كما غرَّ السليم الجلاجلُ
وقال جميل وظرف في قوله ، ولو قاله العباس بن الأحنف لكان ظريفا :
إذا ما لدنيغ أبرا الحلّ داءه فحكليكَ أمسى يا بُثينة دائيا^(١)
وقال عويمر التّبّهاني وهو يؤكّد قول النضر بن شميل :
فتّ معني بالهموم كأنني سليم نفى عنه الرقاد الجلاجلُ
ومثله قول الآخر :

كأنّ سليم سهد الحلّ عينه فراقب من ليل التّمام الكواكب
ويشبه مذهبهم في ضرب الثور مذهبهم في العرّ يصيب الإبل فيكوى الصحيح
ليبرأ السقيم . وقال النابغة :

وكلفتنى ذنبَ أصرى وتركته كذى العرّ يكوى غيره وهو راع^(٢)
وقال بعض الأعراب :

كمن يكوى الصّحاح يروم بُرّاء به من كلّ جرّاء الإهاب
وهذا البيت يُبطل رواية من روى بيت النابغة « كذى العرّ » بضم العين ، لأنّ
العرّ بالضم : قرّح في مشافر الإبل غيرُ الجرب ، والعرّ بالفتح : الجرب نفسه ، فإذا دلّ
الشعر على أنه يكوى الصحيح ليبرأ الأجرب ، فالواجب أن يكون بيتُ النابغة
« كذى العرّ » بالفتح .

ومثلُ هذا البيت قولُ الآخر :

فالزمتني ذنبا وغيري جرّه حنانيك لا يكوى الصحيح بأجرها
إلا أن يكون إطلاق لفظِ الجرب على هذا المرض الخصوص من باب المجاز لمشابهته له .

ومن تخيلات العرب ومذاهبها أنهم كانوا يفتنون عين الفحل من الإبل إذا بلغت ألفاً ، كأنهم يذفون العين عنها ، قال الشاعر :

فَقَأْنَا عِيونَنَا مِنْ فُحولِ بَهَازِرٍ وَأَنْتُمْ بِرَغْبِ الْبُهْمِ أَوْلَى وَأَجْدُرُ
وقال آخر :

وَهَبَّتْهَا وَكُنْتَ ذَا امْتِنَانٍ تَفَقَّأَ فِيهَا أَعْيُنَ الْبُغْرَانِ
وقال الآخر :

أَعْطَيْتَهَا أَلْفًا وَلَمْ تَبْخَلْ بِهَا فَفَقَأَتْ عَيْنَ فُحَيْلِهَا مُعْتَقَا
وقد ظن قوم أن بيت الفرزدق وهو :

غَلَبْتُكَ بِالْمَعْنَى وَالْمَعْنَى وَبَيْتَ الْمُحْتَمَى وَالْخَافَقَاتِ^(١)

من هذا الباب ، وليس الأمر على ذلك ، وإنما أراد بالفقه قوله لجريز :

وَلَسْتَ وَلَوْ فَقَأَتْ عَيْنُكَ وَاجِدًا أَخَا كَلْقَيْطٍ أَوْ أَبَا مِثْلٍ دَارِمٍ^(٢)
وأراد بالمعنى قوله لجريز أيضا :

وإِنَّكَ إِذْ تَسْعَى لَتُدْرِكَ دَارِمًا لَأَنْتَ الْمَعْنَى يَاجْرِيرُ الْمَكْلَفِ^(٣)
وأراد بقوله : « بيت المحتمى » قوله :

بَيْتُ زَرَارَةٍ مُحْتَبٍ بِفَنَائِهِ وَمُجَاشَعٍ وَأَبُو الْقَوَارِسِ نَهْشَلٍ^(٤)
وبيت الخافقات ، قوله :

وَمَعْصَبٌ بِالتَّاجِ يَخْفِقُ فَوْقَهُ خِرْقَ الْمُلُوكِ لَهُ خَمِيسٌ جَحْفَلٍ^(٥)

(١) ديوانه ١٣١ . والخافقات : انرايات . (٢) في شرح ديوانه : « أو أبا مثل نهشل .

(٣) ديوانه ٤٣٦ . (٤) ٧١٤ .

(٥) ديوانه ٧١٥ ؛ وفي شرح الديوان . والخافقات يريد قوله :

وَأَيْنَ تَقْضَى الْمَالِكُ أُمُورَهَا بِحَقِّ وَأَيْنَ الْخَافَقَاتُ اللُّوَامُ

قال أبو الهيثم : « نخر الفرزدق في هذا البيت على جريز ؛ لأن العرب كانت إذا بلغ لأحدهم ألف بعير فقرأ عين منها ؛ فإذا تمت ألفان أعماه ؛ فافتخر عليه بكثرة ماله . »

فأما مذهبهم في البلية ، وهي ناقةٌ تُعْقَلُ عند القبر حتى تموت ، فمذهبٌ مشهور ، والبلية أنهم إذا مات منهم كريمٌ بلوا ناقةً أو بغيره ، فمكسوا عنقها ، وأدازوا رأسها إلى مؤخرها ، وتركوها في حَفيرة لا تَطْعَم ولا تُسْقَى حتى تموت ، وربما أُحْرِقَتْ بعد موتها ، وربما سُلِخَتْ وملئ جلدُها ثمنا . وكانوا يزعمون أن من مات ولم يُبَلِّ عليه حُشْرٌ ماشيا ، ومن كانت له بليّة حُشْرٌ راكبا على بليته ، قال جُريّة^(١) بن الأشيم الفُقْعَسِيُّ لابنه :

يَسْعِدُ إِمَّا أَهْلِكَ	فَأَنَّى	أَوْصِيكَ إِنْ أَخَا الْوَصَاةِ الْأَقْرَبُ
لَا أَعْرِفَنَّ أَبَاكَ	يَحْشُرُ خَلْفَكُمْ	تَعْبًا يُجَرُّ عَلَى الْيَدَيْنِ وَيُنْكَبُ
وَاحِلٌ أَبَاكَ عَلَى بَعِيرٍ صَالِحٍ		وَتَقِي الْخَطِيئَةَ إِنَّهُ هُوَ أَصَوْبُ
وَلَعَلَّ لِي مِمَّا جَمَعْتُ مَطِيَّةً		فِي الْحُشْرِ أَرْكَبُهَا إِذَا قِيلَ أَرْكَبُوا

وقال جُريّة أيضا :

إِذَا مِتُّ فَادْفَنِي بِجَدَاءٍ مَابِهَا	سِوَى الْأَصْرَخِينِ أَوْ يَفُوزَ رَاكِبُ
فَإِنْ أَنْتَ لَمْ تَعْقِرْ عَلَى مَطِيَّتِي	فَلَا قَامَ فِي مَالٍ لَكَ الدَّهْرُ جَالِبُ
وَلَا تَدْفِنَنِي ^(١) فِي صَوَى وَادِّفِنَنِي	بَدْيُمُومَةٍ تَنْزُو عَلَيْهَا الْجَنَادِبُ

وقد ذكرتُ في مجموعي المسمّى « بالعَبْقَرَى الحِسان » أن أبا عبد الله الحسين بن محمد ابن جعفر الخالِع رحمه الله ذكر في كتابه في آراء العرب وأدبائها هذه الأبيات ، واستشهد بها على ما كانوا يَمْتَقِدُونَ في البليّة ، وقلتُ : إنه وهمٌ في ذلك ، وإنه ليس في هذه الأبيات دلالةٌ على هذا المعنى ، ولا لها به تعلّق ، وإنما هي وصيّة لولده أن يَعْقِرَ مَطِيَّتَهُ بعد موته ؛ إمّا يَكِيلًا يَرْكَبُهَا غَيْرُهُ بَعْدَهُ ، أو على هيئة القُرْبَانِ كَالهَذِيّ المَعْقُورِ

بمكة، أو كما كانوا يعقرون عند القبور، ومذهبنهم في العقر على القبور، كقول زياد الأعجم في المغيرة بن المهلب :

إِنَّ السَّاحَةَ وَالْمَرْوَةَ ضُمْنَا قَبْرًا بَمَرَوْ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ^(١)
فَإِذَا مَرَرْتَ بِقَبْرِهِ فَاعْقِرْ بِهِ كَوْمَ الْهَيْجَانِ وَكُلَّ طَرْفٍ سَابِحِ^(٢)
وَقَالَ الْآخَرُ :

نَفَرْتُ قَلُوصِي عَنْ حِجَارَةِ حَرَّةٍ مُبْنِيَتْ عَلَى طَلْقِ الْيَدَيْنِ وَهَوْبِ^(٣)
لَا تَنْفِرِي يَا نَاقُ مِنْهُ فَإِنَّهُ شَرِيبُ خَمْرِ مِسْعَرٍ لِحُرُوبِ
لَوْلَا السَّفَارُ وَبُمدُ خَرَقِي مِنْهُ لَتَرَكْتُهَا تَجُوبُ عَلَى الْعُرْقُوبِ

ومذهبنهم في العقر على القبور مشهور، وليس في هذا الشعر ما يدل على مذهبنهم في البلية، فإن ظنَّ ظانٌّ أن قوله: «أَوْ يُفَوِّزُ رَاكِبٌ»، فيه إيماء إلى ذلك، فليس الأمر كما ظنه. ومعنى البيت ادْفَنِي بِفَلَاةٍ جَدَاءٍ مَقْطُوعَةٍ عَنِ الْإِنْسِ، ليس بها إلا الذئب والغراب، أو أن يعتسف راكبها المفازة وهي المهلكة، سموها مفازة على طريق الغال. وقيل: إنها تسمى مفازة؛ من فوز أي هلك، فليس في هذا البيت ذكر البلية، ولكن الخالم أخطأ في إيراده في هذا الباب، كما أخطأ في هذا الباب أيضا في إيراده قول مالك ابن الرِّيب :

وَعَطَّلْتُ قَلُوصِي فِي الرَّكَّابِ فَإِنَّهَا سَتُبْرِدُ أَكْبَادًا وَتُبْكِي بَوَاكِيَا^(٤)
فَظَنُّ أَنْ ذَلِكَ مِنْ هَذَا الْبَابِ الَّذِي نَحْنُ فِيهِ، وَلَمْ يُرِدِ الشَّاعِرُ ذَلِكَ، وَإِنَّمَا أَرَادَ

(٢) بعده في الشعر والشعراء :

(١) الشعر والشعراء ٣٩٧ .

وَأَنْصَحَ جَوَانِبَ قَبْرِهِ بِدَمَائِهَا فَلَقْدَ يَكُونُ أَحَادِيمُ وَذُبَابُحُ

(٣) من أبيات في رثاء ربيعة بن مكرم، تنسب إلى ضرار بن الخطاب، وتنسب لحسان أيضا؛ وانظر

(٤) أمالي القالي ٣ : ١٣٨ .

الأغاني ١٦ : ٥٨ ، ٥٩ (طبعة دار الكتب) .

لَا تَرَكَبُوا رَاحَاتِي بَعْدِي ، وَعَظُّوْهَا بِحَيْثُ لَا يَشَاهِدُهَا أَعَادِي وَأَصَادِقِي ذَاهِبَةً جَائِيَةً
تَحْتَ رَاكِبِهَا ، فَيَشْمَتُ الْعَدُوُّ وَيُسَاءُ الصَّدِيقُ ، وَقَدْ أَخْطَأَ الْخَالِعُ فِي مَوَاضِعَ عِدَّةٍ مِنْ هَذَا
الْكِتَابِ ، وَأُورِدَ أَشْعَارًا فِي غَيْرِ مَوَاضِعِهَا ، وَظَنَّهَا مُنَاسِبَةً لِمَا هُوَ فِيهِ ، فَهِيَ مَا ذَكَرْنَا ،
وَمِنْهَا أَنَّهُ ذَكَرَ مَذْهَبَ الْعَرَبِ فِي الْحُلِيِّ وَوَضِعِهِ عَلَى اللَّدْبِغِ ، وَاسْتَشْهَدَ عَلَيْهِ
بِقَوْلِ الشَّاعِرِ :

يُيْلَقِي مَنْ تَذَكَّرَ آلَ لَيْلَى كَمَا يَلْقَى السَّيِّمُ مِنَ الْعِدَادِ (١)
وَلَا وَجْهَ لِإِيرَادِ هَذَا الْبَيْتِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ ، فَالْعِدَادُ مُعَاوَدَةُ السَّمِّ الْمَلْسُوعِ فِي كُلِّ
سَنَةٍ فِي الْوَقْتِ الَّذِي لُدِغَ فِيهِ ، وَلَيْسَ هَذَا مِنْ بَابِ الْحُلِيِّ بِسَبِيلِ .
وَمِنْ ذَلِكَ إِيرَادُهُ قَوْلَ الْفَرَزْدَقِ « غَلَبْتُكَ بِالْفَقِيءِ » (٢) فِي بَابِ فَقَاءِ عُيُونِ
الْفُحُولِ ، إِذَا بَلَغَتْ الْإِبِلُ أَلْفًا ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُنَا لِمَوْضِعِ الْوَهْمِ فِي ذَلِكَ . وَسَنَذْكُرُ
هَاهُنَا كَثِيرًا مِنَ الْمَوَاضِعِ الَّتِي وَهِمَ فِيهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

وَمَّا وَرَدَ عَنِ الْعَرَبِ فِي الْبَلِيَّةِ قَوْلُ بَعْضِهِمْ :
أُبْنَى زَوْدَنِي إِذَا فَارَقْتَنِي فِي الْقَبْرِ رَاحِلَةً بِرَحْلِي فَاتِرِ
لِلْبَعَثِ أَرْكَبُهَا إِذَا قِيلَ أَرْكَبُوا مُسْتَوْثِقِينَ مَعًا لِحَشْرِ الْحَاشِرِ
وَقَالَ عُوَيْمُ النَّبَهَانِيُّ :
أُبْنَى لَا تَنْسَى الْبَلِيَّةَ إِنَّهَا لِأَيْكَ يَوْمَ نُشُورِهِ مَرْكُوبُ

(٢) وهو قوله :

غَلَبْتُكَ بِالْفَقِيءِ وَالْمَعْنَى وَبَيْتِ الْحَتَبِيِّ وَالْخَافِقَاتِ

(١) اللسان ٤ : ٢٧٤ .

ومن تخيلات العرب ومذاهبها ما حكاه ابن الأعرابي ، قال : كانت العرب إذا نفرت الناقة فسميت لها أمها سكنت من النفار ، قال الراجز :

أقول والوجناء بي تقعم ويلك قل ما اسم أمها يا علمكم
علمكم : اسم عبده له ، وإنما سأل عبده ترفعا أن يعرف اسم أمها ، لأن العبيد بالإبل أعرف ، وهم رعاتها .
وأنشد السكري :

فقلت له ما اسم أمها هات فادعها تجيك ويسكن روعها ونفارها

ومما كانت العرب كالجمعة عليه الهامة ، وذلك أنهم كانوا يقولون : ليس من ميت يموت ولا قتيل يقتل ، إلا ويخرج من رأسه هامة ، فإن كان قتيل ولم يؤخذ بثأره نادى الهامة على قبره : اسقوني ، فإني صديقة ، وعن هذا قال النبي صلى الله عليه وآله : « لا هامة » .

وحكى أن أبا زيد كان يقول : الهامة مشددة الميم إحدى هوام الأرض ، وأنها هي المتلونة المذكورة .

وقيل : إن أبا عبيد قال : ما أرى أبا زيد حَفِظَ هذا ، وقد يُسمونها الصدى والجمع أصداء ، قال :

* وكيف حياة أصداء وهام *

وقال أبو ذؤاد الإيادي :

سُلط الموت والمنون عليهم فلهم في صدَى المقابر هام^(١)

وقال بعضهم لابنه :

وَلَا تَرْفُوقَنَّ لِي هَامَةً فَوْقَ مَرْقَبٍ فَإِنْ زُفَاءَ الْهَامِ لِلْمَرْءِ عَائِبٌ
تُنَادِي أَلَا اسْقُونِي وَكُلَّ صَدَى بِهِ وَتِلْكَ الَّتِي تَبْيِضُ مِنْهَا الذَّوَائِبُ
يقول له : لَا تَتْرُكْ نَأْرِي إِنْ قَتَلْتَ ، فَإِنَّكَ إِنْ تَرَكْتَهُ صَاحَتْ هَامَتِي : اسْقُونِي ،
فإن كل صدَى - وهو هاهنا العطش - بأبيك ، وتلك التي تبيض منها الذوائب ، لصعوبتها
وشِدَّتِهَا ، كما يقال : أَمْرٌ يُشِيبُ رَأْسَ الْوَلِيدِ ، ويَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ بِهِ صُعُوبَةُ الْأَمْرِ عَلَيْهِ ،
وهو مقبور إذا لم يثَارْ بِهِ ، ويَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ بِهِ صُعُوبَةُ الْأَمْرِ عَلَى ابْنِهِ ، يَعْنِي أَنْ ذَلِكَ عَابٌ
عَلَيْكَ ، وَقَالَ ذُو الْإِصْبَعِ :

يَا عَمْرُو إِلَّا تَدْعُ شَيْئِي وَمَنْقَصَتِي أَضْرِبَكَ حَيْثُ تَقُولُ الْهَامَةُ اسْقُونِي^(١)
وقال آخر :

فِيَارَبِّ إِنْ أَهْلَكَ وَلَمْ تَرَوْ هَامَتِي بَلِيلِي أُمْتُ لَا قَبْرَ أَعْطَشُ مِنْ قَبْرِي^(٢)
ويَحْتَمِلُ هَذَا الْبَيْتُ أَنْ يَكُونَ خَارِجًا عَنْ هَذَا الْمَعْنَى الَّذِي نَحْنُ فِيهِ ، وَأَنْ يَكُونَ
رِىَّ هَامَتِهِ الَّذِي طَلَبَهُ مِنْ رَبِّهِ هُوَ وَصَالُ لَيْلَى وَهَامِي الدُّنْيَا . وَهَمَّ يَكُونُونَ عَمَّا يَشْفِيهِمْ
بأنه يُرَوِّى هَامَتَهُمْ .

وقال مغلس الفَقْصَى :

وَإِنْ أَحَاكِمَ قَدْ عَلِمْتَ مَكَانَهُ بَسْفَحَ قُبَاً تَسْفِي عَلَيْهِ الْأَعَاصِرُ
لَهُ هَامَةٌ تَدْعُو إِذَا اللَّيْلُ جَنَّتْهَا بَنِي عَامِرٍ هَلْ لِلْهَلَالِيِّ نَائِرُ
وقال تَوْبَةُ بْنُ الْحَمِيرِ :

وَلَوْ أَنَّ لَيْلَى الْأَخْيَامِيَّةَ سَلَّمَتْ عَلَيَّ وَدُونِي جَنْدَلٌ وَصَفَائِحُ

(١) الفضلية ٣١ .

(٢) للمجنون ، ديوانه ١٦٥ .

لَسَلَّمْتُ تُسَايِمَ الْبَشَاشَةِ أَوْزَقَا إِلَيْهَا صَدَى مِنْ جَانِبِ الْقَبْرِ صَاحُ^(١)
وَقَالَ قَيْسُ بْنُ الْمُلَوَّحِ ، وَهُوَ الْجُنُونُ :

وَلَوْ تَلْتَقَى أَصْدَاؤُنَا بَعْدَ مَوْتِنَا وَمِنْ دُونِنَا رَمْسٌ مِنَ الْأَرْضِ أَنْكَبُ^(٢)
لِظَلِّ صَدَى رَمْسِي وَإِنْ كُنْتُ رِمَةً لِصَوْتِ صَدَى لَيْلِي يَهْشُ وَيَطْرَبُ^(٣)
وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ ثَوْرٍ :

أَلَا أَهْلَ صَدَى أُمِّ الْوَلِيدِ مَكَلَّمٌ صَدَايَ إِذَا مَا كُنْتُ رَمْسًا وَأَعْظَمُ^(٤)

ومما أبطله الإسلام قولُ العربِ بالصَّفرِ ، زعموا أنَّ في البطنِ حَيَّةً إذا جاع الإنسانُ عَضَّتْ عَلَى شُرْشُوفِهِ وَكَبَدِهِ ، وَقِيلَ : هُوَ الْجُوعُ بَعَيْنُهُ ، لَيْسَ أَنَّهَا تَعَضُّ بَعْدَ حَصُولِ الْجُوعِ ، فَأَمَّا لَفْظُ الْحَدِيثِ : « لَا عُدْوَى وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرٌ وَلَا غُولٌ » ، فَإِنْ أَبَاعِبِيدَةُ مَعْمَرُ بْنُ النُّثَيِّ قَالَ : هُوَ صَفَرُ الشَّهْرِ الَّذِي بَعْدَ الْحَرَمِ ، قَالَ : نَهَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ تَأْخِيرِهِمُ الْحَرَمَ إِلَى صَفَرٍ ، يَعْنِي مَا كَانُوا يَفْعَلُونَهُ مِنَ النَّسْيِ ، وَلَمْ يُوَافِقْ أَحَدٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ أَبَاعِبِيدَةَ عَلَى هَذَا التَّفْسِيرِ ، وَقَالَ الشَّاعِرُ :

لَا يَتَأَرَّى لِمَا فِي الْقِدْرِ يَرْقُبُهُ وَلَا يَعْصُ عَلَى شُرْشُوفِهِ الصَّفَرُ^(٤)

وَقَالَ بَعْضُ شُعَرَاءِ بَنِي عَبَّاسٍ يَذْكُرُ قَيْسَ بْنَ زُهَيْرٍ لَمَّا هَجَرَ النَّاسَ وَسَكَنَ الْفِيَاثَ

(١) ديوان الحماصة - بشرح التبريزي ٣ : ٢٦٧ .

(٢) ديوانه ٤٦ ، وروايته : * ومن دون رمسينا من الأرض سبب * .

(٣) ديوانه ٣٠ .

(٤) لأعشى باهلة ؛ الكامل للبهرد (٤ : ٦٥ ، والرواية فيه :

لَا يَتَأَرَّى لِمَا فِي الْقِدْرِ يَرْقُبُهُ وَلَا تَرَاهُ أَمَامَ الْقِدْرِ يَقْتَفِرُ

لَا يَفِيزُ السَّاقَ مِنْ أَيْنٍ وَلَا وَصْبٍ وَلَا يَعْصُ عَلَى شُرْشُوفِهِ الصَّفَرُ

وَأَنسَ بِالْوَحْشِ ، ثُمَّ رَأَى لَيْلَةً نَارًا فَعَسَا إِلَيْهَا ، فَشَمَّ عِنْدَهَا قُتَارَ اللَّحْمِ ، فَنَازَعَتْهُ
شَهْوَتُهُ ، فغلبها وقهرها ، ومال إلى شجرة سلم فلم يزل يكدمها ويأكل كل من خبطها^(١)
إلى أن مات :

إِنَّ قَيْسًا كَانَ مَيِّتَهُ كَرَمٌ وَالْحَيَّ مَنْطِقُ
شَامَ نَارًا بِالْمُحْوَى فَهَوَى وَشُجَاعَ الْبَطْنِ يَخْتَفِقُ
فِي دَرِيْسٍ لَيْسَ يَسْتُرُهُ رَبُّ حُرٍّ ثَوْبُهُ خَلَقُ

وقوله : « بالهوى » اسمٌ موضع بعينه .

وقال أبو النجم العجلي :

إِنَّكَ يَا خَيْرَ فِتْيٍ نَسْتَعْدِي عَلَى زَمَانٍ مَسْنِيٍّ بِمَهْدٍ
* عَصًا كَعَضَّ صَفَرٍ بِكَبْدٍ *

وقال آخر :

أَرَدْتُ شُجَاعَ الْبَطْنِ قَدْ تَعْلَمِينِي وَأَوْثَرَ غَيْرِي مِنْ عِيَالِكَ بِالطَّعْمِ

ومن خرافات العرب أن الرجل منهم كان إذا أراد دخول قرية فخاف وباءها
أو جنَّها، وقف على بابها، قبل أن يدخلها فنَهَقَ نَهَقَ الْحِمَارِ ، ثم علق عليه كعب أرنب ،
كان ذلك عُودَةً لَهُ وَرُقِيَّةً مِنَ الْوَبَاءِ وَالْجُنِّ ، ويسمُّون هذا النِّهَقَ التَّعْشِيرَ ،
قال شاعرهم :

وَلَا يَنْفَعُ التَّعْشِيرُ أَنْ حُمَّ وَقَعَ وَلَا زَعَزَعٌ وَلَا كَعْبُ أَرْنَبٍ

وقال الهيثم بن عدي : خرج عُروة بن الرُّدِّ إلى خير في رُفْقِهِ لِيَتَارَوْا ، فَلَمَّا
قَرَّبُوا مِنْهَا عَشَرُوا ، وَعَافَ عُروَةُ أَنْ يَفْعَلَ فَعَالَهُمْ ، وقال :

لَعَمْرِي لئن عَشَرْتُ مِنْ خَيْفَةِ الرَّدَى نَهَاقَ حَمِيرٍ إِنِّي لَجَزُوعٌ^(١)
 فَلَا وَالَّتِ تِلْكَ النُّفُوسُ وَلَا أَتَتْ قُفُولًا إِلَى الْأَوْطَانِ وَهِيَ جَمِيعُ
 وَقَالُوا أَلَا أَنهَقُ لَا تَضْرُكَ خَيْبَرٌ وَذَلِكَ مِنْ فَعْلِ الْيَهُودِ وَلُوعُ
 الْوُلُوعِ بِالضَّمِّ : السَّكَدِ ، وَلَعِ الرَّجُلُ إِذَا كَذَبَ ، فيقال إن رُقَقَتَهُ مَرَضُوا وَمَاتَ
 بَعْضُهُمْ ، وَنَجَا عُرْوَةٌ مِنَ الْمَوْتِ وَالْمَرَضِ .
 وَقَالَ آخِرُ :

لَا يُنَجِّيَنَّكَ مِنْ حِمَامٍ وَاقِعٍ كَمَبٍّ تَعَلَّقَهُ وَلَا تَعَشِيرُ

وَيُشَابِهَ هَذَا أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ إِذَا ضَلَّ فِي فَلَاةٍ قَلْبَ قَيْصِهِ ، وَصَفَّقَ بِيَدَيْهِ كَأَنَّهُ
 يَوْمِيٌّ بِهِمَا إِلَى إِنْسَانٍ فِيهِتَدِي ، قَالَ أَعْرَابِيٌّ :
 قَلْبْتُ نِيَابِي وَالظُّنُونُ تَجُولُ بِي وَتَرْمِي بِرَحْلي نَحْوَ كُلِّ سَبِيلِ
 فَلَايَا بِلَايٍ مَا عَرَفْتُ جَلَّتِي وَأَبْصَرْتُ قَصْدًا لَمْ يَصْبِ بِدَلِيلِ
 وَقَالَ أَبُو الْعَمَلَسِ الطَّائِيٌّ :

فَلَوْ أَبْصَرْتَنِي بِلَوَى بَطَانٍ أَصَفَّقَ بِالْبَنَانِ عَلَى الْبَنَانِ
 فَأَقْلَبُ تَارَةً خَوْفًا رَدَائِي وَأَصْرُخُ تَارَةً بِأَبِي فُلَانِ
 لَقَلْتُ أَبُو الْعَمَلَسِ قَدْ دَهَاهُ مِنَ الْجِنَانِ خَالِعَةُ الْعِنَانِ
 وَالْأَصْلُ فِي قَلْبِ الثِّيَابِ التَّفَاوُلُ بِقَلْبِ الْحَالِ ، وَقَدْ جَاءَ فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ نَحْوُ
 ذَلِكَ فِي الْأَسْتِسْقَاءِ .

ومن. مذاهب العرب أن الرجل منهم كان إذا سافر عمداً إلى خيط فعقده في غصن شجرة أو في ساقها، فإذا عاد نظر إلى ذلك الخيط، فإن وجدته بحاله علم أن زوجته لم تخنه، وإن لم يجدْه أو وجدته مخلولاً، قال : قد خانتني، وذلك العقد يُسمى الرتم، ويقال: بل كانوا يعقدون طرفاً من غصن الشجرة بطرف غصن آخر، وقال الراجز :

هل ينفعنك اليوم إن همت بهم
كثرة ما توصي وتعاقد الرتم^(١)

وقال آخر :

خانته لما رأت شيباً بفريقه
وغره حلفها والعقد للرتم

وقال آخر :

لا تحسبن رتائماً عقدتهن
تنبيك عنها باليقين الصادق

وقال آخر :

يعمل عمرؤ بالرتائم قلبه
وفي الحى ظبي قد أملت تحارمه

فما نعت تلك الوصايا ولا جنت
عليه سوى مالا يحب رتائمه

وقال آخر :

ماذا الذى تنفعك الرتائم
إذا أصبحت وعشقها ملاليم

وهى على لذائها تداوم
يزورها طب الفؤاد عارم

* بكل أدواء النساء عالم *

وقد كانوا يعقدون الرتم للحصى، ويرون أن من حابها انتقلت الحصى إليه،

وقال الشاعر :

حلت رتيمة فكشت شهراً
أكابد كل مكروه الدواء

(١) اللسان (رتم) من غير اسبة .

وقال ابنُ التَّسْكِيْتِ : إِنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَقُولُ : إِنَّ الْمَرْأَةَ الْمَقْلَاتِ وَهِيَ الَّتِي لَا يَمِيشُ
لَهَا وَلَدٌ ، إِذَا وَطِئَتْ الْقَتِيلَ الشَّرِيفَ عَاشَ وَلَدُهَا ، قَالَ بِشْرُ بْنُ أَبِي خَازِمٍ :
تَظَلَّ مَقَالِيْتُ النِّسَاءِ تَطْلَأُ أَنَّهُ يَقْلُنْ أَلَا يُلْقَى عَلَى الْمَرْءِ مِثْرٌ^(١)
وقال أبو عُبَيْدَةَ : تَتَخَطَّاهُ الْمَقْلَاتُ سَبْعَ مَرَّاتٍ ، فَذَلِكَ وَطْؤُهَا لَهُ .
وقال ابنُ الْأَعْرَابِيِّ : يَمْرَوْنَ بِهِ وَيَطْتُونُ حَوْلَهُ وَقِيلَ : إِنَّمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ
بِالشَّرِيفِ يُقْتَلُ غَدْرًا أَوْ قَوْدًا .

وقال الكُمَيْتُ :

وُطِئَ لُ الْمَرْزَاتُ الْمَقَالِيَةُ تِ إِلَى الْقُعُودِ بَعْدَ الْقِيَامِ

وقال الآخر :

تَرَكْنَا الشَّعْثَمِينَ بِرَمْلٍ خَبْتِ تَزُورُهَا مَقَالِيْتُ النِّسَاءِ

وقال الآخر :

بِنَفْسِي الَّتِي تَمْشِي الْمَقَالِيْتُ حَوْلَهُ يُطَافُ لَهُ كَشْحًا هَضِيماً مُهْشِماً

وقال آخر :

تَبَاشَرَتِ الْمَقَالِيْتُ حِينَ قَالُوا ثَوَى عَمْرُو بْنُ مُرَّةٍ بِالْخَفِيرِ

وَمِنْ تَخْيِلَاتِ الْعَرَبِ وَخُرَافَاتِهَا ، أَنَّ الْغَلَامَ مِنْهُمْ كَانَ إِذَا سَقَطَتْ لَهُ سِنَّ أَخَذَهَا بَيْنَ
السَّبَّابَةِ وَالْإِبْهَامِ وَأَسْتَقْبَلَ الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ وَقَذَفَ بِهَا ، وَقَالَ : يَاشْمُسُ أَبْدِلْنِي يَسْنَ
أَحْسَنَ مِنْهَا ، وَلِيَجْزِيَ فِي ظِلِّهَا إِيَّاتَكَ ، أَوْ تَقُولُ : « إِيَّائُكَ » ، وَهِيَ جَمِيعَا شُعَاعِ الشَّمْسِ ،
قَالَ طَرْفَةُ :

* سَقَّتْهُ إِيَاةُ الشَّمْسِ ^(١) *

وإلى هذا الخيال أشار شاعرهم بقوله :

شَادِنٌ يَجْلُو إِذَا مَا ابْتَسَمَتْ عَنْ أَقَايِحِ كَأَقَايِحِ الرَّمْلِ غَرٌّ
بَدَلَتْهُ الشَّمْسُ مِنْ مَنِيْبَتِهِ بَرْدًا أَيْضَ مَصْقُولِ الْأَشْرِ
وقال آخر :

وَأَشْنَبُ وَاضِحٌ عَذْبُ الثَّنَايَا كَأَنَّ رُضَابَهُ صَافِي الْمَدَامِ
كَسَتْهُ الشَّمْسُ لَوْثًا مِنْ سَنَاهَا فَـلَاحَ كَأَنَّهُ بَرَقُ النَّمَامِ
وقال آخر :

بَذَى أَثَرِ عَذْبِ الْمَذَاقِ تَفَرَّدَتْ بِهِ الشَّمْسُ حَتَّى عَادَ أَيْضَ نَاصِعًا
وَالنَّاسُ الْيَوْمَ فِي صَبِيَانِهِمْ عَلَى هَذَا الْمَذْهَبِ .
وكانت العربُ تَعْتَقِدُ أَنَّ دَمَ الرَّئِيسِ يَشْفِي مِنْ عَضَّةِ الْكَلْبِ الْكَلْبِ ؛
قال الشاعر :

بُنَاءُ مَكَارِمٍ وَأَسَاءَةُ جُرَيْحٍ دِمَاؤُهُمْ مِنَ الْكَلْبِ الشَّفَاءُ
وقال عبدُ الله بن الزَّيْرِ الْأَسَدِيُّ :
مِنْ خَيْرِ بَيْتٍ عَلِمْنَاهُ وَأَكْرَمِهِ كَانَتْ دِمَاؤُهُمْ تَشْفِي مِنَ الْكَلْبِ
وقال الْكَمَيْتُ :
أَحْلَامَكُمْ لِسَقَامِ الْجَهْلِ شَافِيَةٌ كَمَا دِمَاؤُكُمْ تَشْفِي مِنَ الْكَلْبِ

وَمِنْ تَحْيِيلَاتِ الْعَرَبِ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا خَافُوا عَلَى الرَّجُلِ الْجُنُونَ وَتَعَرَّضَ الْأَرْوَاحُ

(١) الْبَيْتُ بِتَامِهِ :

سَقَّتْهُ إِيَاةُ الشَّمْسِ إِلَّا لثَاتِهِ أَسَفَ وَلَمْ تَكُدِّمْ عَلَيْهِ بِأَمْدِ

الحيثية له نجسوه بتعليق الأقدار عليه ، كخيرقة الحويض وعظام الموتى ، قالوا : وأنفع من ذلك أن تعلق عليه طامث عظام موتى ، ثم لا يراها يومه ذلك ، وأنشدوا للعمزق العبدى :

فلو أن عندى جارتين وراقياً وعلق أنجاساً على المعلق

قالوا : والتنجيس يشفى إلا من العشق ، قال أعرابى :

يقولون علق يالك الخير رمةً وهل ينفع التنجيس من كان عاشقاً !

وقالت امرأة - وقد نجست ولدها فلم ينفعه ومات :

نجسته لو ينفع التنجيس والموت لا تفوته النفوس

وكان أبو مهدية يعلق فى عنقه العظام والصوف حذر الموت ، وأنشدوا :

أتوتى بأنجاس لهم ومنجس فقلت لهم ما قدر الله كأن

ومن مذاهبهم أن الرجل منهم كان إذا خدرت رجله ذكر من يحب أو دعاه

فيذهب خدرها .

وروى أن عبد الله بن عمر خدرت رجله ، فقيل له : ادع أحب الناس إليك ، فقال :

يا رسول الله

وقال الشاعر :

على أن رجلى لا يزال أمدلاًها مقياً بها حتى أجيلك فى فكرى

وقال كثير :

إذا مدلت رجلى ذكرتك أشتى بدعواك من مدلى بها فيهن^(١)

وقال جميل :

وأنت لمتنى قرّة حين نلتقى وذكرك يشفينى إذا خدرت رجلى^(٢)

(٢) ديوانه ١٤٢ .

(١) اللسان (مدلى) من غير نسبة .

وقالت امرأة :

إِذَا خَدِرْتُ رَجُلِي دَعَوْتُ ابْنَ مَصْعَبٍ فَإِنْ قَاتُ عَبْدَ اللَّهِ أَجَلِي فُتُورُهَا
وقال آخر :

صَبُّ مَحَبٍّ إِذَا مَارِجُهُ خَدِرَتْ نَادَى كُبَيْشَةَ حَتَّى يَذْهَبَ الْخَدَرُ
وقال المؤمل :

وَاللَّهِ مَا خَدِرْتُ رَجُلِي وَلَا عَثَرْتُ إِلَّا ذَكَرْتُكَ حَتَّى يَذْهَبَ الْخَدَرُ .
وقال الوليد بن يزيد :

أُتِيبِي هَائِمًا كُلِّفًا مُعَيٍّ إِذَا خَدِرْتُ لَهُ رَجُلٌ دَعَاكَ
ونظير هذا الوهم أَنَّ الرجل منهم كَانَ إِذَا اخْتَلَجَتْ عَيْنُهُ قَالَ : أَرَى مَنْ أَحَبَّهُ ،
فَإِنْ كَانَ غَائِبًا تَوَقَّعَ قُدُومَهُ ، وَإِنْ كَانَ بَعِيدًا تَوَقَّعَ قُرْبَهُ .
وقال بشر :

إِذَا اخْتَلَجَتْ عَيْنِي أَقُولُ لَعَلَّهَا فَتَاةُ بَنِي عَمْرِو بَهَا الْعَيْنُ تَلْمَعُ^(١)
وقال آخر :

إِذَا اخْتَلَجَتْ عَيْنِي تَيَقَّنْتُ أَنَّي أَرَاكَ وَإِنْ كَانَ الْمَزَارُ بَعِيدًا
وقال آخر :

إِذَا اخْتَلَجَتْ عَيْنِي أَقُولُ لَعَلَّهَا لِرُؤْيَيْهَا تَهْتَاجُ عَيْنِي وَتَطْرِفُ
وهذا الوهم باقٍ في الناس اليوم .

ومن مذهبهم أَنَّ الرجل منهم كَانَ إِذَا عَشِقَ وَلَمْ يَسْلُ وَأَقْرَطَ عَلَيْهِ الْعَشْقُ حَمَلَهُ

رجلٌ على ظهره كما يحمل الصبي ، وقام آخر فأحى حديدةً أو ميلاً ، وكوى به بين
اليتيم فيذهب عشقه فيما يزعمون .
وقال أعرابي :

كويتم بين رانفتي جهلاً ونار القلب يضرمها الغرام
وقال آخر :

شكوتُ إلى رفيقي اشتياقي فجاءني وقد جمعا دواء
وجاءا بالطبيب ليكوياني ولأبغى - عديمتهما - اكتواء
ولو أتيا بسلى حين جاءا لعاضائي من السقم الشفاء
واستشهد الخالع على هذا المعنى بقول كثير :

أغاضرَ لو شهدت غداة بنتمُ حنوّ العائداتِ على وسادي
أويتَ لماشي لم ترجميه بواقيدة تلذع بالزناد

هذا البيت ليس بصريح في هذا الباب ، ويحتمل أن يكون مراده فيه المعنى المشهور
المطروق بين الشعراء من ذكر حرارة الوجد ولذعه ، وتشبيهه بالنار ، إلا أنه قد
روى في كتابه خبراً يؤكد المقصد الذي عزاه وادّعاه ، وهو عن محمد بن سليمان
ابن فليح ، عن أبيه ، عن جده ، قال : كنتُ عند عبد الله بن جعفر ، فدخل
عليه كثيرٌ وعليه أثر علة ، فقال عبدُ الله : ما هذا بك ؟ قال : هذا ما فعلتُ بي أمُّ
الحوirth ، ثم كَشَفَ عن ثوبه وهو مكوى ، وأنشد :

عفا الله عن أمِّ الحوirth ذنبها علام تُعَنِّيني وتكفي دوائيا !
ولو آذنوني قبل أن يرقموا بها لقلت لهم : أمُّ الحوirth دائيا

وَمِنْ أَوْهَامِهِمْ وَتَحْيَلَاتِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَزْعُمُونَ أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا أَحَبَّ امْرَأَةً وَأَحْبَبَتْهُ
فَشَقَّ بَرْقِعَهَا ، وَشَقَّتْ رِدَاءَهُ ، صَلَحَ حَبَّهُمَا وَدَامَ ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلَا ذَلِكَ فَسَدَ حَبَّهُمَا ؛ قَالَ
سُجَيْمٌ عَبْدُ بَنِي الْحَسْحَاسِ :

وَكَمْ قَدْ شَقَقْنَا مِنْ رِدَاءِ مُحَبَّرٍ وَمَنْ بَرَّقِعَ عَنْ طِفْلَةٍ غَيْرِ عَابِسٍ^(١)
إِذَا شُقَّ بُرْدٌ شُقٌّ بِالْبَرْدِ بَرَّقِعٌ دَوَّالِيكَ حَتَّى كَلَّنَا غَيْرَ لَابِسٍ
نَرُومُ بِهَذَا الْفِعْلِ بَقِيًّا عَلَى الْهَوَى وَلِإِلْفِ الْهَوَى يَغْرِى بِهَذَى الْوَسَاوِسِ
وَقَالَ آخَرُ :

شَقَقْتُ رِدَائِي يَوْمَ بَرْقَةٍ عَالِجٍ وَأَمَكْنِي مِنْ شَقِّ بَرْقَعِكَ السَّحَّاقِ
فَمَا هَالُ هَذَا الْوُدِّ يَفْسُدُ بَيْنَنَا وَيَمَحَقُ حَبْلُ الْوَصْلِ مَا بَيْنَنَا مَحَقًا

وَمِنْ مَذَاهِبِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ أَكْلَ لَحُومِ السَّبَاعِ تَزِيدُ فِي الشَّجَاعَةِ وَالْقُوَّةِ ،
وهذا مذهب طَيْئٍ ، وَالْأَطْبَاءُ يَمْتَقِدُونَهُ ، قَالَ بَعْضُهُمْ :

أَبَا الْمَعَارِكِ لَا تُتَنَبَّ بِأَكْلِكَ مَا تَظُنَّ أَنَّكَ تُلْقَى مِنْهُ كَرَّارًا
فَلَوْ أَكَلْتُ سِبَاعَ الْأَرْضِ قَاطِبَةً مَا كُنْتُ إِلَّا جَبَانِ الْقَلْبِ خَوَّارًا
وَقَالَ بَعْضُ الْأَعْرَابِ وَأَكَلُ فُؤَادِ الْأَسَدِ لِيَكُونَ شَجَاعًا - فَعَدَا عَلَيْهِ نَمِرٌ فَجَرَّحَهُ :
أَكَلْتُ مِنَ اللَّيْثِ الْمَصُورِ فُؤَادَهُ لِأَصْبِحَ أَجْرَى مِنْهُ قَلْبًا وَأَقْدَمًا
فَأَذْرَكَ مِنِّي ثَأْرَهُ بِابْنِ أَخِيهِ فَيَالِكَ ثَأْرًا مَا أَشَدَّ وَأَعْظَمًا !
وَقَالَ آخَرُ :

إِذَا لَمْ يَكُنْ قَلْبُ الْفَتَى غُدُوَّةَ الْوَعَى أَصَمَّ قَلْبُ الْلَيْثِ لَيْسَ بِنَافِعِ

وما نفع قلب الليث في حومة الوغى إذا كان سيف المرء ليس بقاطع !

ومن مذاهبهم أن صاحب الفرس المهقوع إذا ركبه فعرق تحته اغتلمت امرأته وطمحت إلى غيره ، والتهقعة : دائرة تكون بالفرس ، وربما كانت على الكتف في الأكثر ، وهي مستقبحة عندهم ، قال بعضهم لصاحبه :
إذا عرق المهقوع بالمرء أنعمت حليلته وازداد حراً مجانبها ،
فأجابه صاحبه :

قد يركب المهقوع من ليس مثله وقد يركب المهقوع زوج حصان^(١)

ومن مذاهبهم أنهم كانوا يؤقدون النار خلف المسافر الذي لا يحبون رجوعه ، يقولون في دعائهم : أبعد الله وأسحقه ، وأوقد ناراً أثره ! قال بعضهم :
صوت وأوقدت للجهل ناراً ورد عليك الصبا ما استعارا
وكانوا إذا خرجوا إلى الأسفار أوقدوا ناراً بينهم وبين المنزل الذي يريدونه ، ولم يؤقدوها بينهم وبين المنزل الذي خرجوا منه تفاؤلاً بالرجوع إليه .

ومن مذاهبهم المشهورة تعليق كعب الأرنب ، قال ابن الأعرابي : قلت لزيد بن كثوة : أتقولون : إن من علق عليه كعب أرنب لم تقر به جنان الدار ، ولا عمار الحى ؟ قال : إى والله ، ولا شيطان الخماطة ولا جار العشيرة ، ولا غول القفر . وقال
أمرؤ القيس :

(١) اللسان (هقع) دون نسبة .

أَيَاهُنْدُ لَا تَنْكِحِي بُوْهَةً عَلَيْهِ عَقِيقَتُهُ أَحْسَبًا^(١)
 مَرَسَعَةً بَيْنَ أَذْبَاقِهِ بِهِ عَسَمٌ يَبْتَغِي أَرْبَابًا
 لِيَجْعَلَ فِي رِجْلِهِ كَعْبَهَا حِذَارَ الْمَنِيَّةِ أَنْ يَعْطَبَا
 وَالْخَمَاطَةُ : شَجَرَةٌ ، وَالْعَشِيرَةُ : تَصْغِيرُ الْعَشْرَةِ ، وَهِيَ شَجَرَةٌ أَيْضًا .

وَقَالَ أَبُو مَحَلٍّ : كَانَتِ الْعَرَبُ تَعْلُقُ عَلَى الصَّبِيِّ سِنَّ ثَعْلَبٍ وَسِنَّ هِرَّةٍ خَوْفًا مِنْ
 الْخَطْفَةِ وَالنَّظَرَةِ ، وَيَقُولُونَ : إِنْ جَنِّيَّةً أَرَادَتْ صَبِيَّ قَوْمٍ فَلَمْ تَقْدِرْ عَلَيْهِ ، فَلَا مَهَا قَوْمُهَا
 مِنَ الْجِنِّ فِي ذَلِكَ ؛ فَقَالَتْ تَعْتَذِرُ إِلَيْهِمْ :

كَأَنَّ عَلَيْهِ نَفَرَةً ثَعْلَبٌ وَهِيَ رَرَةٌ
 * وَالْحَيْضُ حَيْضُ السَّمَرَةِ *

وَالسَّمَرَةُ شَيْءٌ يَسِيلُ مِنَ السَّمَرِ كَدَمِ الْغَزَالِ ؛ وَكَانَتِ الْعَرَبُ إِذَا وَلَدَتِ الْمَرْأَةُ أَخَذُوا
 مِنْ دَمِ السَّمَرِ - وَهُوَ صَمْنُهُ الَّذِي يَسِيلُ مِنْهُ - يَنْقُطُونَهُ بَيْنَ عَيْنَيْ النِّفْسَاءِ ؛ وَخَطُّوا عَلَى
 وَجْهِ الصَّبِيِّ خَطًّا ، وَيُسَمَّى هَذَا الصَّمْعُ السَّائِلُ مِنَ السَّمَرِ الدَّوْدَمَ ؛ وَيُقَالُ بِالذِّدَالِ الْمَعْجَمَةِ
 أَيْضًا ، وَتُسَمَّى هَذِهِ الْأَشْيَاءُ الَّتِي تَعْلَقُ عَلَى الصَّبِيِّ : الثَّفَرَاتُ .

قَالَ عِيدُ الرَّحْمَنِ بْنِ أُخْيٍ الْأَصْمَعِيِّ : إِنْ بَعْضُ الْعَرَبِ قَالَ لِأَبِي : إِذَا وَلَدَ لَكَ وَلَدٌ
 فَفَرِّ عَنْهُ ، فَقَالَ لَهُ : أَبِي ، وَمَا التَّنْفِيرُ ؟ قَالَ : غَرَبَ أَسْمُهُ ؛ فَوُلِدَ لَهُ وَلَدٌ فَسَمَّاهُ قُنْفُذًا ،
 وَكَنَّاهُ أَبَا الْعَدَاءِ ؛ قَالَ : وَأَنْشَدَ أَبِي :

كَانَتْخَرُ مَزْجُ دَوَائِهَا مِنْهَا بِهَا تَشْفَى الصُّدَاعَ وَتُبْرِئُ الْمَنْجُودَا^(٢)
 قَالَ : يَرِيدُ أَنَّ الْقُنْفُذَ مِنْ مَرَائِبِ الْجِنِّ ؛ فَدَاوَى مِنْهُمْ وَلَدَهُ بِمَرَاكِبِهِمْ .

ومن مذهبهم أن الرجل منهم كان إذا ركب مفازةً وخاف على نفسه من طوارق الليل عمد إلى وادى شجر فأناخ راحلته في قرارته ، وعقلها وخطّ عليها خطاً ثم قال : أعوذ بصاحب هذا الوادى ، وربما قال : بعظيم هذا الوادى ، وعن هذا قال الله سبحانه في القرآن : ﴿ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴾ (١) .

واستعاذ رجل منهم ومعه ولدٌ فأكله الأسد ، فقال :

قد استعذنا بعظيم الوادى من شرٍّ ما فيه من الأعدى
* فلم يُجِرْنا من هزبرٍ عادٍ *

وقال آخر :

أعوذُ من شرِّ البلاد البِيدِ بسيدٍ معظّمٍ مجيدٍ
أصبحَ يأوى بلوى زُرْدٍ ذى عِزّةٍ وكاهلٍ شديدٍ
وقال آخر :

ياجنّ أجراء اللوى من عاجلٍ عاذَ بكم سارى الظلام الدالجِ
* لا تُرهقوه بغويّ هائجٍ *

وقال آخر :

قد بت ضيفا لعظيم الوادى المانعى من سَطوة الأعدى
* راحلتى فى جاريه هزادى *

وقال آخر :

هيا صاحب الشجرأ هل أنت مانعى فإنى ضيفٌ نازلٌ بينائكا

وإنك للجنّان في الأرض سيّد ومثلك آوى في الظلام الصّعاليكا

ومن مذاهبهم أنّ المسافر إذا خرج من بلده إلى آخر فلا ينبغي له أن يلتفت ،
فإنه إذا ألتفت عاد ، فذلك لا يلتفت إلّا العاشق الذي يُريدُ العود ؛ قال بعضهم :
دَعِ التَلَفْتَ يَا مَسْعُودَ وَأَرْمِ بِهَا وَجَهَ الْهَوَاجِرِ تَأْمَنُ رَجْعَةَ الْبَلَدِ
وقال آخر : أنشدَه الخالع :

عَيْلَ صَيْرِي بِالْمَعْلَبَةِ لَمَّا طَالَ لَيْلِي وَمَلَّيْ قُرْنَائِي
كَلَّمَا سَارَتِ الْمَطَايَا بِنَامِي أَلَّا تَنْفَسْتُ وَالتَفْتُ وَرَأَيْ

هذان البيتان ذكرهما الخالع في هذا الباب ، وعندى أنه لا دلالة فيهما على ما أراد ،
لأن التلفت في أشعارهم كثير ، ومُرَادُهم به الإبانة والإعراب عن كثرة الشوق ،
والتأسف على المفارقة ، وكون الراحل عن المنزل حيث لم يُمكنه المقام فيه بجُثمانه يُنبِعه
بصره ، ويتزوّد من رؤيته ؛ كقول الرضى رحمه الله :

ولقد مررتُ على طُلُوهمُ ورُسُومهمُ بِيَدِ الْبَلَى نَهَبُ^(١)
فوقفتُ حتّى ضَجَّ من لَغَبٍ نِضْوِي وَلَجَّ بَعْدَئِي الرَّكْبُ
وتلفتتُ عيني فـذْ خَفِيتُ عَنِّي الطُّلُوفُ تَلَفَّتْ الْقَلْبُ

وليس يقصد بالتلفت ها هنا التفاؤل بالرجوع إليها ، لأن رُسُومَهَا قد صارت نَهَبًا
لِيَدِ الْبَلَى ، فأى فائدة في الرجوع إليها ! وإنما يريد ما قدمنا ذكره من الحنين والتذكّر
لما مضى من أيامه فيها ، وكذلك قول الأول :

تَلَقَّتْ نَحْوَ الْحَيِّ حَتَّى وَجَدْتُني وَجِعتُ من الإصغاء لَيْتًا وأخذعا^(١)
ومثل ذلك كثير ، وقال بعضهم في المذهب الأول :
تَلَقَّتْ أرجو رجعةً بعد رِيَّةٍ فكان التفاني زائداً في بلائيا
أأرجو رجوعاً بعد ما حال بيننا وبينكم حَزَنُ الفَلا والفايا !
وقال آخر ، وقد طلق امرأته فتَلَقَّتْ إليه :
تَلَقَّتْ تَرَجو رجعةً بعد فُرقةٍ وهيهات مما تَرْتجى أُمّ مازين !
ألم تعلمي أني جموح عنانه إذا كان من أهواه غير ملاين

ومن مذاهبهم ، إذا بُرِثَ شَفَّةُ الصبيِّ حمل مُنْخَلا على رأسه ، ونادى بين بيوت
الحَيِّ : الحلا الحلا ، الطعام الطعام ، فتلقى له النساء كَسَرَ الخبز وأقطعَ التمر واللحم في
الْمُنْخُل ، ثم يلقى ذلك للكلاب فتأكله فيبرأ من المرض ، فإن أكلَ صبيٌّ من
الصبيان من ذلك الذي ألقاه للكلاب تَمَرَةً أو لُقْمَةً أو لَحْمَةً أصبح وقد بَثَرَتْ شَفْتُهُ .
وَأَشَدُّ لاسرأة :

أَلَا حَلَا في شَفَّةٍ مَشْقُوقَةٍ فَقَدْ قَضَى مُنْخَلُنَا حَقُوقَةً

ومن مذاهبهم أن الرجل منهم كان إذا طَرِفَتْ عينه بثوب آخر مسح الطارف عين
المَطْرُوف سبع مرّات ؛ يقول : في الأولى : يا حدى جاءت من المدينة ، وفي الثانية : بائنتين
جاءتا من المدينة ، وفي الثالثة بثلاثِ جئن من المدينة ، إلى أن يقول في السابعة : بسبعِ
جئن من المدينة ، فتَبْرَأُ عينُ المَطْرُوف .

(١) للصبي بن عبدالله ، ديوان الحماسة - بشرح التبريزي ٣ : ١٩٩ .

وفيه من يقول : بإحدى من سَبْعِ جَنٍّ من المدينة ، باثنتين من سبعٍ ، إلى أن يقول
بَسْبَعٍ من سَبْعٍ .

ومن مذهبهم أن المرأة منهم كان إذا عسر عليها خاطبُ النكاحِ نَشَرَتْ جانباً
من شعرها ، وكَلَّتْ إحدى عينيها مخالفةً للشَّعرِ المنشور ، وَحَجَلَتْ على إحدى رجليها
ويكون ذلك ليلاً ، وتقول : يالكاح ، أبني النكاح ، قَبْلَ الصَّباح ؛ فيسهل أمرُها
وتزَّوجَ عن قُرْب ، قال رجل لصديقه وقد رأى امرأةً تَفْعَلُ ذلك :

أما تَرَى أُمَّكَ تَبْقَى بَنَلًا قد نَشَرَتْ من شعرها الأَقْلًا
ولم تُوفِّ مَقْلَتَيْهَا كُحْلًا تَرَفَعَ رِجْلًا وَتَحُطَّ رِجْلًا
هذا وقد شابَ بَنُوها أَصْلًا وَأَصْبَحَ الْأَصْغَرُ مِنْهُمْ كَهْلًا
خَذِ الْقَطِيعَ ثُمَّ سِنِّهَا الذَّلَّالَ ضَرْبًا بِهِ تَتْرُكُ هَذَا الْفِعْلًا

وقال آخر :

قد كَلَّتْ عَيْنًا وَأَعْفَتَ عَيْنًا وَحَجَلَتْ وَنَشَرَتْ قُرَيْنًا
* نَظُنُّ زَيْنًا مَا تَرَاهُ شَيْنًا *

وقال آخر :

تَصْنَعِي مَا شِئْتَ أَنْ تَصْنَعِي وَكَحْلِي عَيْنِيكَ أَوْ لَا فَدَعِي
ثُمَّ احْجِلِي فِي الْبَيْتِ أَوْ فِي الْجَمْعِ مَالِكٍ فِي بَعْلِ أَرَى مِنْ مَطْمَعِ

ومن مذهبهم كانوا إذا رَحَلَ الضيف أو غيره عنهم وأحَبُّوا ألا يعودَ كَسَرُوا

شيئا من الأواني وراءه ، وهذا مما تعلمه الناس اليوم أيضا ، قال بعضهم :
كسرنا القدر بعد أبي سواح فعادَ وقد رُنا ذهبُ ضياعاً
وقال آخر :

ولا نكسر الكيزان في إثر ضيفنا ولكننا نقيه زاداً ليرجنا
وقال آخر :

أما والله إن بني نُفيلٍ لحلالون بالشرف اليفاع
أناس ليس تكسر خلف ضيفٍ أوانيهم ولا شعب القصاص

ومن مذاهبهم قولهم : إن من ولد في القمراء تقلصت غرلته^(١) ، فكان كالختون .
ويموز عندنا أن يكون ذلك من خواص القمر ، كما أن من خواصه إبلاء الكتان ،
وإثنان اللحم ، وقد روى عن أمير المؤمنين عليه السلام : إذا رأيت الغلام طويل الغرلة
فأقرب به من السؤدد ، وإذا رأيت قصير الغرلة كأنما ختنه القمر فأبعد به .

وقال امرؤ القيس لقيصر ، وقد دخل معه الحمام فرآه أقلف :
إني حلفت يميناً غير كاذبة لأنت أغلف إلا ما جنى القمر^(٢)

ومن مذاهبهم التشاؤم بالعطاس ، قال امرؤ القيس :

* وقد أغتدى قبل العطاس بهيكل^(٣) *

وقال آخر :

(١) الغرلة : الفلقة ، وهي الجدة في رأس الإحليل قبل الختان .

(٢) البيت بتمامه :

(٣) ديوانه ٢٨٠ .

وقد أغتدى قبل العطاس بهيكلٍ شديدٍ منيعٍ الجنبِ قَمَمِ المنطقِ

وخرق إذا وجهت فيه لغزوة مضيت ولم يجبسك عنه العواطس

ومن مذاهبهم قولهم في الدعاء : لاعشت إلا عيش القراد ! يضربونه مثلاً في الشدة والصبر على المشقة ، ويزعمون أن القراد يعيش ببطنه عاماً وبظهره عاماً ، ويقولون : إنه يُترك في طينة ويُرعى بها الحائط فيبقى سنة على بطنه ، وسنة على ظهره ولا يموت ، قال بعضهم :

فلا عشت إلا كعيش القرا د عاماً ببطن وعاماً بظهر
ومن مذاهبهم كانت النساء إذا غاب عنهن من يُحببنه أخذن ثراباً من موضع
رجله كانت العرب تزعم أن ذلك أسرع لرجوعه .

وقالت امرأة من العرب - واقتبضت من أثره :

يارب أنت جاره في سفره وجار خصيئه وجار ذكركه
وقالت امرأة :

أخذت ثراباً من مواطئ رجله غداة غدا كيما يؤوب مسلماً

ومن مذاهبهم ، أنهم كانوا يسمون العشا في العين الهدب ، وأصل الهدب ،
الابن الخائر ، فإذا أصاب أحدهم ذلك عمد إلى سنام فقطع منه قطعة ومن الكيد قطعة ،
وقلاهما ، وقال عند كل لقمة يأكلها بعد أن يمسح جفنه الأعلى بسبابته :

فيا سناما وكيد ألا أذهباً بالهدب^(١)
ليس شفاء الهدب إلا السنام والكيد

(١) انظر اللسان ٤ : ٤٤٦ .

قال : فيذهب العسا بذلك .

ومن مذاهبهم اعتقادهم أن الورل والقنفذ والأرنب والظبي واليزبوع والنعام
مراكب الجنّ يمتطونها ، ولهم في ذلك أشعار مشهورة ، ويزعمون أنهم يرون الجنّ
ويظاهرونهم ويخاطبونهم ، ويشاهدون الغول ، وربما جامعوها وتزوجوها ، وقالوا : إن
عمرو بن يربوع تزوج الغول وأولدها بنين ، ومكثت عنده دهرأ ؛ فكانت تقول له :
إذا لاح البرق من جهة بلادى - وهى جهة كذا - فاستره عنى ، فإنى إن لم تستره عنى
تركتُ ولدك عليك ، وطُرتُ إلى بلاد قومى ؛ فكان عمرو بن يربوع كلما برق البرق
غَطَّى وجهها بردائه فلا تبصره ؛ وإلى هذا المعنى أشار أبو العلاء المعرى فى قوله يذكر
الإبل وحينها إلى البرق :

طَرِبْنَ لَضَوْءَ الْبَارِقِ الْمُتَعَالَى	بِغَدَادٍ وَهَنًا مَا لَهَنَ وَمَالِي ^(١)
سَمَتْ نَحْوَهُ الْأَبْصَارُ حَتَّى كَانَهَا	بِنَارِيهِ مِنْ هُنَا وَتَمَّ صَوَالِي
إِذَا طَالَ عَنْهَا سَرَّهَا لَوْ رَءَوْسَهَا	تَمَدُّ إِلَيْهِ فِي صُدُورِ عَوَالِي
تَمَنَّتْ قَوِيَقًا وَالصَّرَاةَ أَمَامَهَا	تَرَابٌ لَهَا مِنْ أَيْنُقٍ وَجَمَالِ
إِذَا لَاحَ إِيْمَاضٌ سَتَرَتْ وَجُوهَهَا	كَأَنِّي عَمْرُوَ وَالْمَطَى سَعَالِي
وَكَمْ هَمَّ نَضُوهُ أَنْ يَطِيرَ مَعَ الصَّبَا	إِلَى الشَّامِ لَوْلَا حَبْسُهُ بَعْقَالِي

قالوا : فغفل عمرو بن يربوع عنها ليلة وقد لمع البرق فلم يستر وجهها، فطارَتْ وقالت له
وهى تطير :

أَمْسِكْ بَنِيكَ عَمْرُو إِنْ آبَقُ بَرَقَ عَلَى أَرْضِ السَّعَالِ آلِقُ^(٢)

(١) سقط الزند ١١٦٢ .

(٢) شروح سقط الزند ١١٦٨ .

ومنهم من يقول : ركبت بعيراً وطارت عليه - أى. أسرعت - فلم يُدركها . وعن هذا قال الشاعر :

رأى برقاً فأوضع فوق بكرٍ فلا بك ما أسالَ ولا أعاماً^(١)
قال : فبنو عمرو بن يربوع إلى اليوم يُدعون بنى السعلاة ، ولذلك قال الشاعر يهجوهم :

يا قبح الله بنى السعلاة عمرو بن يربوع شرار الناس^(١)
* ليسوا بأبطال ولا أكيات *
فأبدل السنين تاء ، وهى لغة قوم من العرب .

ومن مذهبهم فى القول قولهم : إنها إذا ضربت ضربة واحدة بالسيف هلكت ، فإن ضربت ثانية عاشت ، وإلى هذا المعنى أشار الشاعر بقوله :
فقلت : نئ ، قلت : لها رؤيداً مكانك ، إننى ثبنت الجنان

وكانت العرب تسمى أصوات الجن العزيف وتقول : إن الرجل إذا قتل قُنْغْذاً أو ورلاً لم يأمن الجن على فحل إبله ، وإذا أصاب إبله خطب أو بلاه سمه على ذلك ، ويزعمون أنهم يسمعون الهاتف بذلك ، ويقولون مثله فى الجن من الحيات ، وقتله عندهم عظيم .

ورأى رجل منهم جانا فى قعر بئر لا يستطيع الخروج منها ، فنزل وأخرجته منها على خطر عظيم ، وغمض عينيه لئلا يرى أين يدخل ، كأنه يريد بذلك التقرب إلى الجن .

(١) شروح سقط الزند ١١٦٨ . نوادر أبي زيد ١٤٦ ، وروايته : « ردما أسال وما أعاما » .

وقال أبو عثمان الجاحظ : وكانوا يُسمُّون من يُجاوِر منهم الناس عامراً ، والجمع عُمار ، فإن تعرّض للصبيان فهو رُوح ، فإن خَبُثَ وتعرّس فهو شيطان ، فإن زاد على ذلك فهو مارد ، فإن زاد على ذلك في القوّة فهو عِفريت ، فإن طَهُرَ ولطف وصار خيراً كلّهُ فهو مَلَكٌ ؛ ويفاضلون بينهم ، ويعتقدون مع كلّ شاعر شيطاناً ، ويسمونهم بأسماء مختلفة قال أبو عثمان : وفي النّهار ساعات يُرى فيها الصغيرُ كبيراً ويوجد لأوساط الغيافي والرّمالِ والحِرارِ مثل الدّوى ، وهو طبع ذلك الوقت ، قال ذو الرّمة :

إذا قال حادينا لترنيم نبأه صه لم يكن إلا دوى المسامع^(١)

وقال أبو عثمان أيضاً في الذين يذكرون عزيّف الجنّ وتقول الغيلان : إن أثر هذا الأمر وابتداء هذا الخيال أن القوم لما نزلوا بلاد الوحش علمت فيهم الوحشة^(٢) ، ومن انفرد وطال مقامه في البلاد الخلاء استوحش ، ولا سيما مع قلة الأشغال وفقد المذاكرين ؛ والوحدة لا تقطع أيامها إلا بالتمني والأفكار ، وذلك أحد أسباب الوسواس^(٣) .

ومن عجائب اعتقادات العرب ومذاهبها اعتقادهم في الديك والغراب والحمامة وساق حُرّ - وهو الهديل - والحية ، فمنهم من يعتقد أن للجنّ بهذه الحيوانات تعلّقات ، ومنهم من يزعم أنها نوع من الجنّ ، ويعتقدون أن سهيلاً والزّهرة الصّبّ والذئب والضبع مسوخ ، ومن أشعارهم في مراكب الجنّ قول بعضهم في قنفذٍ رآه ليلاً :

فما يُعجب الجنان منك عدمتهم وفي الأسد أفراس لهم ونجائب^(٤)
أيسرج يربوع ويلجم قنفذ^(٥) لقد أعوزتكم ما علمت النجائب^(٥) !

(٢) كذا في ١ والحيوان ، وفي ب : « الوحشية » .

(٤) الحيوان ٦ : ٢٤٠ .

(١) ديوانه ٣٦٠ .

(٣) الحيوان ٦ : ٢٤٩ .

(٥) الحيوان : « المراكب » .

فإن كانت الجنان جُنَّتْ فبالحرى ولا ذَنْبَ للأقوامِ واللهُ غالبٌ^(١)
ومن الشعر المنسوب إلى الجن :

وكل اللطايا قد ركبنا فلم نجد الذَّوْأشهى من رُكوب الأراب
ومن عَصْرٍ فوطٍ عنَّ لى فركبته أبادِرُ سِرْباً من عطاء قوارِب^(٢)
وقال أعرابي يكذب بذلك :

أيسْتَمِعُ الأسرارَ راكِبٌ قُنْفُذٍ لقد ضاع سِرُّ الله يا أمَّ معبدٍ !

ومن أشعارهم وأحاديثهم فى رواية الجن وخِطابهم وهتافهم ما رواه أبو عثمان
الجاحظ لمسير بن الحارث الضبي :

ونارٍ قد حَضَّتْ بُعَيْدَ وَهْنٍ بدار لا أريدُ بها مُقاماً^(٣)
سَوَى تحليل راحلةٍ وَعَيْنٍ^(٤) أكلها مخافة أن تناماً
أتوا نارِي فقلتُ : مَنْونَ أنتم ؟ فقالوا : الجن قلتُ : عِوَاظِلاماً

ويزعمون أن عمير بن ضبيعة رأى غلماناً ثلاثة يلعبون نهاراً ، فوثب غلامٌ منهم
فقام على عاتقِ صاحبه ، ووثب الآخر ، فقام على عاتقِ الأعلى منهما ، فلما رأهم كذلك
تحل عليهم فصدمهم فوقوا على ظهورهم وهم يضحكون ، فقال عمير بن ضبيعة : فما
مررتُ يومئذ بشجرة إلا وسمعتُ من تحتها ضحكاً ؛ فلما رجع إلى منزله مريض
أربعة أشهر .

(١) الحيوان : « ولا ذنب للأقمار » .

(٢) المضر فوط : دويبه بيضاء ناعمة ؛ وهى ضرب من العطاء .

(٣) الحيوان ٤ : ٤٨١ ، ٦ : ١٩٦ ، ونوادر أبي زيد ؛ وفيه : « شمير بن الحارث الضبي » وانظر
الخرابة ٣ : ٣ ، والنخمس ١ : ٩٤ ، والليداني ١ : ٣٢ . حضأت : أشعلت .

(٤) قوله : « سوى تحليل راحلة » ، أراد سوى راحلة أقيمت بها فيها بعد نحلة اليمين .

وحكى الأصمعي عن بعضهم أنه خرج هو وصاحب له يسيران ، فإذا غلام على الطريق ، فقال له : من أنت ؟ قال : أنا مسكين قد قُطِعَ بي فقال أحدهما لصاحبه : أُرِدْهُ خَلْفَكَ ، فأُرِدْهُ ، فالتفت الآخر إليه فرأى فمه يتأجج نارا ، فشدّ عليه بالسيف فذهبت النارُ فرَجَعَ عنه ، ثم التفت فرأى فمه يتأجج نارا فشدّ عليه فذهبت النار ، ففعل ذلك مرارا ، فقال ذلك الغلام : فاتلكما الله ! ما أجلدكما ! والله ما فعلتها بآدمي إلا وانحلخع فؤاده ، ثم غابَ عنهما فلم يعلمَا خبره .

وقال أبو البلاد الطُّهَوِيُّ - وَيُرْوَى لَتَأْبُطُ شَرًّا :

لَهَا نَ عَلَى جُهِينَةٍ مَا أَلَا قِي من الرّوَاعَاتِ يَوْمَ رَحَا بَطَانٍ^(١)
لَقِيتُ النُّوْلَ تَسْرِي فِي ظَلَامٍ بِسَهْبٍ كَالْعَبَاءَةِ صَحْصَحَانٍ^(٢)
فَقُلْتُ لَهَا : كَلَانَا نَقْضُ أَرْضٍ أَخُو سَقَرٍ نَخْلِي لِي مَكَانٍ^(٣)
فَشَدَّتْ شَدَّةً نَحْوِي فَأَهْوَى لَهَا كَفِي بِمَصْقُولٍ يَمَانِي
فَقَالَتْ : زِدْ فَقُلْتُ : رُوَيْدًا إِنِّي عَلَى أُمَثَالِهَا ثَبَّتُ الْجَنَانِ

وَالَّذِينَ يَرَوْنَهُ هَذَا الشَّعْرَ لَتَأْبُطُ شَرًّا يَرَوْنَهُ أَوَّلَهُ :

أَلَا مَنْ مُبْلِغُ فَتَيَاتِ جَهَنَّمَ بِمَا لَقِيتُ عِنْدَ رَحَا بَطَانٍ
بَأَنِّي قَدْ لَقِيتُ النُّوْلَ تَلَوِي بِمَرَّتٍ كَالصَّحِيفَةِ صَحْصَحَانٍ
فَصَدَّتْ فَانْتَحَيْتُ لَهَا بِعَصْبٍ حُسَامٍ غَيْرِ مُؤْتَشَبٍ يَمَانِي
فَقَدَّتْ سَرَاتِهَا وَالْبَرْكَ مِنْهَا نَخَرْتُ لِلْيَدَيْنِ وَاللِّجْرَانِ^(٤)
فَقَالَتْ : ثَنِّ قُلْتُ لَهَا : رُوَيْدًا مَكَانَكَ إِنِّي ثَبَّتُ الْجَنَانِ

(١) الحيوان ٦ : ٢٣٤ ، وانظر الأغاني ١٨ : ٢١ ، ٢١٢ ، ومعجم البلدان ٨ : ٢٣١ . ورحا بطن :

(٢) الصَّحْصَحَان : ما استوى من الأرض .

موضع في بلاد هذيل .

(٤) السَّراة ، بالفتح ، الظهر ، والبرك : الصدر .

(٣) النِّقْض : المهزول قد نقضه السفر .

ولم أنفك مضطجعا لديّها لأنظر مصبها ماذا دهاني
إذا عَيْنَانِ في رأسٍ دَقِيق كرأس الهرّ مشقوق اللسان
وساقا مخدّج ولسان كَلْبٍ وثوب من عباء أو شِنَانِ
وقال البهراني :

وتزوَّجتُ في الشَّيْبَةِ غُولًا بفزَالٍ وصدّقتي زِقْ سَحَرُ^(١)
وقال الجاحظ : أصدّقها الخمر لطيب ريحها ، والفزال لأته من مراكب الجن .
وقال أبو عبيد بن أيوب العنبري أحد لصوص العرب :
تقول - وقد أَلَمَسْتُ بِالْإِنْسِ كَمَةً مخضبة الأطراف خُرس الخلاخِلِ^(٢)
أهَذَا خَدَيْنُ الْغُولِ وَالذُّبِّ وَالَّذِي يَهِيْمُ بِرَبَّاتِ الْحِجَالِ الْهَرَائِلِ^(٣)
رَأْتُ خَلْقَ الدَّرَسَيْنِ أَسْوَدَ شَاحِبًا من القوم بَسَامَا كَرِيمَ الشَّمَائِلِ^(٤)
تَعَوَّدَ مِنْ آبَائِهِ فَتَكَاتِهِمْ وإطعامهم في كلِّ غَبَاءٍ شَامِلِ^(٥)
إِذَا صَادَ صَيْدًا لَفَّهُ بِضَامِهِ وَشِيكََا وَلَمْ يَنْظُرْ لَغُلَى الْمَرَاجِلِ^(٦)
وَنَهَسًا كَنَهَسَ الصَّقْرُ ثُمَّ مِرَاسِهِ بِكَفَّيْهِ رَأْسَ الشَّيْخَةِ الْمَمَائِلِ^(٧)
ومن هذه الأبيات :

إذا ما أَرَادَ اللهُ ذُلَّ قَبِيلَةٍ رَمَاهَا بِتَشْتِيَتِ الْهَوَى وَالتَّخَاذُلِ
وأوّل عَجَزِ الْقَوْمِ عَمَّا يَنْوِبُهُمْ تقاعدهم عنه وطولُ التَّوَالُكِ
وأوّل خُبْثِ الْمَاءِ خُبْثُ تُرَابِهِ وأوّل لُؤْمِ الْقَوْمِ لُؤْمُ الْحَلَالِ

(١) الحيوان ٦ : ٢٢٥ . (٢) الحيوان ٦ : ١٦٧ . وخرس الخلاخل : كناية عن امتلاء الساق .
(٣) الهراكل : جمع هركلة ؛ وهي الحسنة الجسم النامة الخلق .
(٤) الدرس : البالي من الثياب . وفي الحيوان : « خلق الأدراس » .
(٥) الغبراء : السنة الجديدة . (٦) الحيوان : « لنصب المراحل » .
(٧) المراس : السح والدلك ، والشيخة : نبتة .

وهذا الشعر من جيد شعر العرب ، وإنما كان غرضنا منه مُتعلِّقاً بأوله ، وذكرنا
مآثره لما فيه من الأدب .

وقال عبّيد بن أيّوبَ أيضاً في المعنى الذي نحن بصدده :

وصار خليل الغولِ بعدَ عداوةٍ صَفِيّاً وربّته الفِغارُ البَسَاسُ^(١)
وقال أيضاً :

فَلِهْ دَرُُّ الغُولِ أُمّ رَفِيقَةٍ لصاحب قَفْرِ في المَهِمَةِ يذَعُرُ^(٢)
أرنتَ بَلَحْنَ بعدَ لَحْنٍ وأوقَدتَ حَوَالِي نِيرَانًا تَلُوحُ وتزْهُرُ
وقال أيضاً :

وغُولًا قَفْرِيّ : ذَكَّرْتُ وأنتي كَانَتْ عليهما قِطْعَ البِجَادِ^(٣)
وقال أيضاً :

فقد لَاقَتِ الغِزْلَانُ مِنِّي بَلِيَّةً وقد لَاقَتِ الغِيلَانُ مِنِّي الدَّوَاهِيَا^(٤)
وقال البَهرانيّ في قتل الغولِ :

ضُربتُ صُربةً فَصارتُ هَبَاءً في سَحَابِ القَمَرَاءِ آخِرَ شَهِرٍ^(٥)
وقال أيضاً ، يزعم أنه لما ثنى عليها الضرب عاشت :

فثَنَيْتُ والمَقْدَارُ يَحْرُسُ أَهْلَهُ فَلَيْتَ يَمِينِي يَوْمَ ذَلِكَ شَلَّتْ !
وقال تائبُ شَرًّا يَصِفُ الغُولَ ويذكرُ أَنَّهُ رَاوَدَهَا عَنْ نَفْسِهَا فَأَمْتَنَعَتْ عَلَيْهِ فَقَتَلَهَا :
فَأَصْبَحْتُ والغُولُ لِي جَارَةٌ فَيَا جَارَةَ أَنْتِ مَا أَغْوَلَا

(٢) الحيوان ٦ : ١٦٥ .

(٤) الحيوان ٦ : ١٦٦ .

(١) الحيوان ٦ : ٢٣٥ .

(٣) الحيوان ٦ : ١٥٩ .

(٥) الحيوان ٦ : ٢٣٣ .

وطالبتهَا بُضْعَهَا فَالتَوَتْ فكان من الرأْيِ أن تُقْتَلَ
فَجَلَّتْهَا مُرْهَفًا صَارِمًا أبَانَ الرَّافِقِ وَالْفَصَّالَا
فَطَارَ بِحُفِّ ابْنَةِ الْجَنِّ ذَا شَقَاشَقَ قَدْ أَخْلَقَ الْحَمَلَا
فَمَنْ يَكُ يَسْأَلُ عَنْ جَارَتِي فَإِنَّ لَهَا بِاللَّوْىِ مِيزَلَا
عِظَاءَةً أَرْضٍ لَهَا حُلَّتَا نِ مِنْ وَرَقِ الطَّلَحِ لَمْ تُغْزَلَا
وَكُنْتُ إِذَا مَا هَمَمْتُ أَبْتَهَلْتُ وَأُخْرَى إِذَا قُلْتُ أَنْ أَفْعَلَا

ومن أعاجيبهم أنهم كانوا إذا طالت علة الواحد منهم وظنوا أن به مسأ من الجن، لأنه قتل حيّة أويربوعا أو قنفذا، عملوا جمالا من طين، وجعلوا عليها جوالق، وملئوها حنطة وشعيرا وتمرا، وجعلوا تلك الجمال في باب جحر إلى جهة المغرب وقت غروب الشمس، وباتوا ليلتهم تلك، فإذا أصبحوا نظروا إلى تلك الجمال الطين، فإن رأوا أنها بحالها قالوا: لم تقبل الدية، فزادوا فيها، وإن رأوها قد تساقطت وتبدد ما عليها من الميرة قالوا: قد قبلت الدية، وأستدلوا على شفاء المريض وضربوا بالدُّفِّ، قال بعضهم:

قالوا وقد طال عَنَائِي وَالسَّقَمُ إِحْمِلْ إِلَى الْجَنِّ جِمَالَيَ وَضَمِّ
فَقَدْ فَعَلْتُ^(١) وَالسَّقَامُ لَمْ يَرِمْ فَبِالَّذِي يَمْلِكُ بُرْنِي أَعْتَصِمْ
وقال آخر:

فِيَالَيْتَ أَنَّ الْجَنِّ جَاؤُوا جِمَالَيَ وَزُحْزِحَ عَنِّي مَا عَنَائِي مِنَ السَّقَمِ
وَيَالَيْتَهُمْ قَالُوا أَنْطِنَا كُلَّ مَا حَوَتْ يَمِينُكَ فِي حَرْبٍ عِمَاسٍ وَفِي سَلَمِ
أَعْلَلْ قَلْبِي بِالَّذِي يَزْعُمُونَهُ فَيَالَيْتَنِي عُوفِيْتُ فِي ذَلِكَ الزَّعَمِ

(١) في د: « نكلت » .

وقال آخر :

أَرَى أَنْ جَنَّانَ النُّورِ أَصْبَحُوا وَهُمْ بَيْنَ غَضَبَانِ عَلَى وَاسِفِ
حَلْتُ وَلَمْ أَقْبَلْ إِلَيْهِمْ حَالَةً تَسْكُنُ عَنْ قَلْبٍ مِنَ الشَّقِيمِ تَالِفِ
وَلَوْ أَنْصَفُوا لَمْ يَطْلُبُوا غَيْرَ حَقِّهِمْ وَمَنْ لِي مِنْ أَمْثَلِهِمْ بِالتَّنَاصُفِ !
تَغْطُوا بِثَوْبِ الْأَرْضِ عَنِّي وَلَوْ بَدَّوْا لِأَصْبَحْتُ مِنْهُمْ أَمِنًا غَيْرَ خَائِفِ

وكانوا إذا غُمَّ عليهم أمرُ الغائب ولم يعرفوا له خبراً جاءوا إلى بئرٍ عادية^(١) أو حفرةٍ قديمٍ ونادوا فيه : يا فلان ، أو يا أبا فلان ، ثلاثَ مرَّاتٍ ، ويَزعمون أنه إن كان ميتاً لم يَسْمَعُوا صَوْتًا ، وإن كان حيًّا سَمِعُوا صَوْتًا ربما تَوَهَّموه وهما ، أو سَمِعوه من الصَّدى ، فَبَنَوْا عليه عقيدَتَهُمْ ، قال بعضهم :

دَعَوْتُ أَبَا الْمَغْوَارِ فِي الْجَفْرِ دَعْوَةً فَمَا آصَرَ صَوْتِي بِالَّذِي كُنْتُ دَاعِيَا
أَظَنَّ أَبَا الْمَغْوَارِ فِي قَعْرِ مُظْلَمٍ تَجَرَّ عَلَيْهِ الذَّارِيَاتُ السَّوَايَا
وقال :

وَكَمْ نَادَيْتُهُ وَاللَّيْلُ سَاجٍ بِعَادِيٍّ الْبَشَارِ فَمَا أَجَابَا

وقال آخر :

غَابَ فَلَمْ أَرْجُ لَهُ إِلَّا بَابًا وَالْجَفْرُ لَا يَرْجِعُ لِي جَوَابًا
وَمَا قَرَأْتُ مُذْ نَأَى كِتَابًا حَتَّى مَتَى أَسْتَشِدُّ الرَّكْبَا

* عنه وكلُّهُ يَمْنَعُ الْخَطَابَا *

وقال آخر :

ألم تَلِىْ أُنَى دَعْوَتُ مُجَاشِعًا من الجَفْرِ وَالظَّالِمَاءِ بَادٍ كُسُورُهَا
مُجَاوِبَنى حَتَّى ظَنَنْتُ بِأَنَّهُ سَيُطْلَعُ مِنْ جَوْفَاءِ صَعْبٍ خَدُورُهَا
لَقَدْ سَكَنْتُ نَفْسِى وَأَيَقَنْتُ أَنَّهُ سَيُقَدِّمُ وَاللَّيْنِ عَجَابُ أُمُورُهَا

وقال آخر :

دَعْوَانَاهُ مِنْ عَادِيَةٍ نَضَبَ مَاؤُهَا وَهَدَمَ جَائِلِيهَا اخْتِلَافُ عُصُورِ
فَرَدَّ جَوَابًا مَا شَكَّكَتُ بِأَنَّهُ قَرِيبٌ إِلَيْنَا بِالْإِيَابِ يَصِيرُ
أَقْوَى فِي الْبَيْتِ الثَّانِى ، وَسَكَّنَ « نَضَبَ » ضَرُورَةً كَمَا قَالَ :

* لَوْ عُصِرَ مِنْهُ الْبَانُ وَالْمِسْكُ انْمَعَصَرُ *

وَمِنْ أَعَاجِيهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا فِي الْحَرْبِ رُبَّمَا أَخْرَجُوا النِّسَاءَ فَيُبْلَنُ بَيْنَ الصَّفَيْنِ ؛
يَرَوْنَ أَنَّ ذَلِكَ يُطْفِئُ نَارَ الْحَرْبِ وَيَقُودُهُمْ إِلَى السَّلَامِ .
قال بعضهم :

لَقَوْنَا بِأَبْوَالِ النِّسَاءِ جَهَالَةً وَنَحْنُ نُلَاقِيهِمْ بِبَيْضٍ قَوَاضِبِ
وقال آخر :

بَالَتْ نِسَاءُ بَنِي خُرَاشَةَ خِيفَةً مِنَّا وَأَدْبَرَتِ الرِّجَالُ شِلَالَا
وقال آخر :

بَالَتْ نِسَاؤُهُمْ وَالْبَيْضُ قَدْ أَخَذَتْ مِنْهُمْ مَا خِذَ يُسْتَشْفَى بِهَا الْكَلْبُ
وهذان البيتان يُمكنُ أن يراد بهما أَنَّ النِّسَاءَ يَبْلَنُ خِيفَةً وَدُعْرًا ، لَا عَلَى الْمَعْنَى
الَّذِى نَحْنُ فِي ذِكْرِهِ ، فَإِذَنْ لَا يَكُونُ فِيهِمَا دَلَالَةٌ عَلَى الْمُرَادِ .

وقال الآخر :

هيهات ردّ الخيل بالأبوالِ إذا غَدَت في صُور السَّعالي

وقال آخر :

جعلوا السيوف للشرفيّة منهم بُول النساء وَقَلَّ ذاك غناء

فأما ذِكْرُهم عَزِيفَ الجنِّ في المفاوز والسَّبابِ فكثير مشهور ، كقول بعضهم :

وخرقٍ تحدّث غيظانه حديث العذارى بأشرارها

وقال آخر :

ودويّةٍ سَنَسَبٍ سَمَلَقٍ من اليد تعزف جِنَانُهَا^(١)

وقال الأعشى .:

وبهائم تعزف جِنَانَهَا مناهلها آجِنَاتٌ سُدُمٌ^(٢)

وقال :

وبلدةٍ مِثْلَ ظَهْرِ التُّرَيْسِ مُوحِشَةٍ للجنِّ بالليل في حافاتِها زَجَلٌ^(٣)

وقال آخر :

* بينداء في أرجائها الجنّ تعزف *

وقال الشرقيّ بن القطاميّ : كان رجل من كلب - يقال له عبيد بن الحمارس - شجاعاً ،

وكان نازلاً بالسّماوة أيام الرّبيع ، فلما حَسَرَ الرّبيع ، وقلّ ماؤه ، وأقلعت أنواؤه ، تحمل إلى

وادي بُسَل ، فرأى رَوْضَةً وغديراً ، فقال : روضةٌ وغدير ، وخطبُ يسير ؛ وأنا لما

(٢) ديوانه ٢٩ .

(١) السملق : القاع الصفص .

(٣) ديوانه ٤٤ .

حَوَيْتُ بِحَيْرٍ ، فَنَزَلَ هُنَاكَ ، وَلَهُ اسْمَانِ : اسْمُ إِحْدَاهُمَا الرَّبَابُ ، وَالْأُخْرَى خَوْلَةٌ ،
فَقَالَتْ لَهُ خَوْلَةٌ :

أَرَى بِلَدَةً قَفْرًا قَلِيلًا أَنْيُسُّهَا وَإِنَّا لَنَخْشَى أَنْ دَجَا اللَّيْلُ أَهْلَهَا
وَقَالَتْ لَهُ الرَّبَابُ :

أَرَنْتُكَ بِرَأْيِي فَاسْتَمِعْ عَنْكَ قَوْلَهَا وَلَا تَأْمَنْ جَنَّ الْعَزِيفِ وَجَهْلَهَا
فَقَالَ بِحَيِّمَا لَهُمَا :

أَلَسْتُ كَيْفًا فِي الْحُرُوبِ مُجَرَّبًا شُجَاعًا إِذَا شَبَّتْ لَهُ الْحَرْبُ مِجْرَبًا
سَرِيعًا إِلَى الْمُهْجَا إِذَا حَسَّ الْوَعْيُ فَأَقْسَمَ لَا أَعْدُو الْغَدِيرَ مِنْكَبًا
ثُمَّ صَعِدَ إِلَى جَبَلٍ تَبَلُّ فَرَأَى شَيْهَةً - وَهِيَ الْأُنْثَى مِنَ الْقَنَافِذِ - فَرَمَاهَا فَأَقْعَصَهَا (١)
وَمَعَهَا وَلَدُهَا ، فَارْتَبَطَ ، فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ هَتَفَ بِهِ هَاتِفٌ مِنَ الْجَنِّ :

يَا بَنَ الْحَارِسِ قَدْ أَسَأْتَ جَوَارَنَا وَرَكِبْتَ صَاحِبَنَا بِأَمْرِ مُفْطَعٍ
وَعَقَرْتَ لَقَحَّتَهُ وَقَذْتَ فَصِيلَهَا قَوْدًا عَنِيفًا فِي الْمَنِيِّ الْأَرْفَعِ
وَنَزَلْتَ مَرْعَى شَائِنًا وَظَلَمْتَنَا وَالظَّلْمُ فَاعِلُهُ وَخِيمُ الْمَرْتَعِ
فَلَنَطْرُقَنَّكَ بِالَّذِي أَوْ لَيْتَنَّا شَرُّ يَجِيئُكَ مَالَهُ مِنْ مَدْفَعٍ
فَأَجَابَهُ ابْنُ الْحَارِسِ :

يَا مَدْعَى ظُلْمِي وَلَسْتُ بِظَالِمٍ اسْمِعْ لَدَيْكَ مَقَالَتِي وَتَسْمَعْ
إِنْ كُنْتُمْ جِنًّا ظَلَمْتُمْ فَنَفْذًا عُقِرْتُ فَشَرَّ عَقِيرَةٍ فِي مَصْرَعِ
لَا تَطْمَعُوا فِيمَا لَدَى فَالْكُمُ فِيمَا حَوَيْتُ وَحُزْنَتُهُ مِنْ مَطْمَعِ
فَأَجَابَهُ الْجِنِّي :

يَا ضَارِبَ التَّلْحَةِ بِالْعَضْبِ الْأَقْلُ قَدْ جَاءَكَ الْمَوْتُ وَأَوْفَاكَ الْأَجَلُ

(١) أَقْعَصَهَا : قَتَلَهَا فِي مَكَانِهَا .

وسأقك الحين إلى جنّ تبّل^(١) فاليوم أقويت وأعيتك الحيل^(٢)
فأجابه ابن الحارس :

يا صاحب اللقحة هل أنت بجّل^(٣) مستمع^(٤) مني فقد قلت الخطل^(٥)
وكثرة المنطق في الحرب فشل^(٦) هيّجت قمقاما من القوم بطل^(٧)
ليث ليوث^(٨) وإذا همّ قتل^(٩) لا يرهّب الجنّ ولا الإنس أجل^(١٠)
* من كان بالقوة من جنّ تبّل^(١١) *

قال : فسمّعهما شيخ^(١٢) من الجنّ ، فقال : لا والله لا نرى قتل إنسانٍ مثل هذا ثابت
القلب ماضى العزيمة ، فقام ذلك الشيخ وسجد الله تعالى ثمّ أنشد :

يا ابن الحارس قد نزلت بلادنا فأصبت منها مشربا ومنكأ
فبدأتنا ظلما بغير لقوحنا وأسأت لنا أن نطقت كلاما
فاعمد لأمر الرشد واجتنب الردى إنا نرى لك حرمة وذمما
واغرم لصاحبنا لقوحا متبعا فلقد أصبت بما فعلت أثاما
فأجابه ابن الحارس :

الله يعلم حيث يرفع عرشه أنى لأكره أن أصيب أثاما
أما ادعاؤك ما ادعيت فإننى جئت البلاد ولا أريد مقاما
فأسمت فيها مالنا ونزلتها لأريح فيها ظهرنا أياما
فليغمد صاحبكم علينا نعطه ماقد سألت ولا نراه غراما
ثم غرم للجنّ لقوحا متبعا للنفذ وولدها .

وهذه الحكاية وإن كانت كذبا إلا أنها تتضمن أدبا ، وهى من طرائف

(٢) القمقام : السيد .

(١) الحين : الهلاك .

(٣) القوة : الهلة .

أحاديث العرب فذكرناها لأدبها وإمتاعها ؛ ويقال : إنَّ الشرقيَّ بن القطاميَّ كان يصنَع أشعاراً وينحَلها غيره .

فأما مذهب العرب في أنَّ لكلِّ شاعر شيطاناً يلقي إليه الشُّعر فذهب مشهور ، والشُّعراء كافةٌ عليه ، قال بعضهم :

إِنِّي وَإِنْ كُنْتُ صَغِيرَ السِّنِّ وَكَانَ فِي الْعَيْنِ نَبْوٌ عَنِّي
فَإِنَّ شَيْطَانِي أَمِيرُ الْجَنِّ يَذْهَبُ بِي فِي الشَّعْرِ كُلِّ فَنِّ
وقال حسان بن ثابت :

إِذَا مَا تَرَعَرَعَ فِينَا الْغُلَامُ فَمَا إِنْ يُقَالُ لَهُ : مَنْ هُوَ ؟
إِذَا لَمْ يَسُدَّ قَبْلَ شِدَّةِ الْإِزَارِ فَذَلِكَ فِينَا الَّذِي لَا هُوَ
وَلِي صَاحِبٌ مِنْ بَنِي الشَّيْطَانِ فَطَوْرًا أَقُولُ وَطَوْرًا هُوَ

وكانوا يزعمون أنَّ اسمَ شيطان الأعشى مسحل ، واسم شيطان الحبل عمرو ، وقال الأعشى :

دَعَوْتُ خَلِيلِي مِسْحَلًا وَدَعَاوَالَهُ جَهَنَّمَ جَدُّعًا لِلْهَجِينِ الْمَذْمُومِ^(١)
وقال آخر :

لَقَدْ كَانَ جَنَى الْفَرَزْدَقِ قُدْوَةً وَمَا كَانَ فِينَا مِثْلَ فِجَلِ الْحَبْلِ
وَلَا فِي الْقَوَائِي مِثْلَ عَمْرِؤَ وَشَيْخِهِ وَلَا بَعْدَ عَمْرِؤَ شَاعِرُهُ مِثْلَ مِسْحَلِ
وقال الفرزدق يصفُ قصيدته :

كَأَنَّهَا الذَّهَبُ الْعَقِيَانُ حَبَّهَا لِسَانُ أَشْعَرٍ خَلَقَ اللَّهُ شَيْطَانًا

(١) وجهنم تابعة الأعشى .

وقال أبو النجم :

إني وكلّ شاعرٍ من البشرِ شيطانه أنثى وشيطاني ذكرُ
وأشدد الخالِعُ فيما نحن فيه لبعض الرُّجَّازِ :
إن الشياطين أتوني أربعمائة في غلس الليل وفيهم زوابعُ
وهذا لا يدلّ على ما نحن بصده من أمر الشعر وإلقائه إلى الإنسان ؛ فلا وجه
لإدخاله في هذا الموضع .

ومن مذاهبهم أنهم كانوا إذا قتلوا الثعبان خافوا من الجنّ أن يأخذوا بشأره ،
فيأخذون رؤيته ويفتونها على رأسه ، ويقولون : رؤيته راث ثأرك .
وقال بعضهم :

طرحنا عليه الرّوث والزّجرُ صادقُ فراثِ علينا ثأرُه والطّوائِلُ
وقد يذُرُّ على الحية المقتولة يسيرُ رمادُ ، ويقال لها : قتلك العين فلا تآرك ؛ وفي
أمثالهم لمن ذهب دمه هدرًا : وهو قتيلُ العين ، قال الشاعر :
ولا أكنّ كقتيلِ العين وسطكُم ولا ذبيحة تشريق وتّحارِ

فأما مذهبهم في الخمرات والأحجار والرّقى والعزائم فمشهور ، فمنها السُّلوانة
- ويقال السُّلوة - وهي خرزة يُسقى العاشقُ منها فيسلبُ في زعمهم ، وهي بيضاء شفافة ،
قال الراجز :

لو أشرَبُ السُّلوانَ ما سليتُ ما بي غنى عنكم وإن غنيتُ
السُّلوان : جمعُ سُلوانة .

وقال اللّحياني : السّلوانة تُرابٌ من قبرٍ يُسقى منه العاشق فيسْلُو ، وقال عروة
ابن حزام :

جعلتُ لعرّاف اليمامة حُكمه وعرّاف نجدٍ إنْ هما شَفَيَانِي
فقالَا نعم : نَشَى من الدّاءِ كُلَّهُ وقامَا مع العوّادِ يَبْتَدِرَانِ
فما تَرَكا من رُقِيَةٍ يَعْرِفَانِها ولا سَلْوَةٍ إِلَّا وقد سَقِيَانِي
وقال آخر :

سَقَوْنِي سَلْوَةً فسلوتُ عنها سَقَى اللهُ المنيّةَ مَنْ سَقَانِي
أى سلوتُ عن السّلوّة واشتدّ بي العِشْقُ ودام . وقال الشّردل :
ولقد سُقِيتُ بِسَلْوَةٍ فَكأنّما قال المداوي للخيالِ بها أزدَدَ

ومن خَرَزاتهم الهِنَمةُ تُجْتَلَبُ بها الرّجالُ وتُعْطَفُ بها قلوبُهُمْ ، ورُقِيَتُها : أخذته
بالحِنَمة ؛ بالليلِ زَوْجَ وبالنّهارِ أُمّه .

ومنها الفَطْسةُ والقَبْلةُ والدَّرْدَيسُ ؛ كلّها لاجتلابِ قلوبِ الرّجالِ ، قال الشاعر :

جَمَعَن من قَبْلِ لَهْنٍ وفَطْسةً والدَّرْدَيسُ تَمَامًا في مَنْظَرٍ
فَأَنْقَادَ كُلِّ مَشْدَبٍ مَرِيسِ القُوَى لِجِبَاهِنَ وكلِّ جَلَدٍ شَيْظَمٍ^(١)

وقيل : الدَّرْدَيسُ خَرَزَةٌ سوداءُ يَتَحَبَّبُ بها النّساءُ إلى بُعُولَتِهِنَّ ، توجدُ في
القُبُورِ العاديّةِ ، ورُقِيَتُها : أخذته بالدَّرْدَيسِ ، تُدَرِّعُ العَرَقَ اليَبِيسَ ، وتذَرِّعُ الجَدِيدَ
كالدَّرِيسِ ، وأنشد :

قَطَعْتُ القَيْدَ وَالخَرَزَاتِ عَنِّي فَمَنْ لِي مِنْ عِلاجِ الدَّرْدَيسِ !

(١) الشّيطم : الطويل الجسم .

وأصل الدرد يس الداهية ، ونُقِلَ إلى هذه لقوة تأثيرها .

ومِنْ خَرَازِمِ القِرَزَحَةِ ، أنشد ابنُ الأعرابي :
لا تَنفَعُ القِرَزَحُلةُ العِجائِزا إِذا قَطَعَنَ دُونَهَا المَفاوِزا
وهي مِنْ خَرَازِمِ الضَّرائرِ ، إِذا لَبَسَتْها المِراةُ مالَ إِليها بعلُها دُونَ ضَرَّتِها .
ومِنها خَرَزةُ العُقرة تشدُّها المِراةُ على حَقَوِيها فُتَمَنعَ الحِبلُ ، ذَكَرَ ذلكُ ابنُ
السَّكَيْتِ في إِصلاحِ المَناطِقِ .
ومِنها البِزْجَلِبُ ، ورُقِيَّتُها : أَخَذَتْهُ بالبِزْجَلِبِ ، فلا يَرُمُ ولا يَنفِبُ ، ولا يَزَلُ
عند الطُّنْبِ .
ومِنها كَرارِ ، مَبْنِيَّةٌ على الكَسْرِ ، ورُقِيَّتُها : يا كَرارِ كَرِّيهِ ، إِن أَقْبَلَ فُسْرِيهِ ،
وإِن أَدْبَرَ فَضْرِيهِ ، مِنْ فَرَجِهِ إِلى فِيهِ .
ومِنها المَهْمَرَّةُ ورُقِيَّتُها : يا مَهْمَرَّةُ أَهْمِرِيهِ ، مِنْ أَسْتِهِ إِلى فِيهِ ، وَمالِهِ وَبَنِيهِ .
ومِنها الخِصْمةُ ، خَرَزةٌ لِلدَّخُولِ على السُّلطانِ والخِصومةِ ، تُجَعَلُ تَحْتَ قَصِّ الخِصامِ
أَوْ في زُرِّ القَمِيصِ أَوْ في حَمائلِ السَّيفِ ، قالَ بَعْضُهُم :
يُعلَقُ غِيري خِصمةً في لِقائِهِمْ وَمالِي عَلَيكُم خِصمةٌ غِيرُ مَنطِقِي
ومِنها الوَجِيهةُ ، وهي كالخِصْمةِ حِراءَ كالعَقِيقِ .
ومِنها العَظْفةُ ، خَرَزةُ العَظْفِ ، والكَحْخَلَةُ ، خَرَزةٌ سوداءُ تُجَعَلُ على الصَّبِيانِ لِدَفْعِ
العَيْنِ عَنْهُم ، والثَّابِلَةُ خَرَزةٌ بِيضاءُ تُجَعَلُ في عُنُقِ الفَرَسِ مِنَ العَيْنِ ، والثَّابِلَةُ خَرَزةٌ
يَمْرَضُ بِها العَدُوُّ وَيُقْتَلُ ، ورُقِيَّتُها : أَخَذَتْهُ بالْقُطْسةِ ، بالثَّوباءِ والعَطْسةِ ، فلا يَزَالُ في
نَعْسَةٍ ، مِنْ أَمْرِهِ وَنَكْسَةٍ ، حَتَّى يَزورَ رَمْسَهُ .

ومن رُقامه للحُبِّ : هَوَابَه هَوَابَه ، البرقُ والسَّحَابَه ، أخذته بمركن ، فحبّه تَمَكَّن .
أخذته بإبره ، فلا يَزَلْ في عَبره . خَلِيَّتَه بِإِشْفَى ^(١) ، فقلبه لا يَهْدَا . خَلِيَّتَه بِمَبْرَد ، فقلبه لا يَبْرُد .
وترقى الفاركُ زوجها إذا سافر عنها فتقول : بأفول القمر ، موظل الشجر ، شمال تَسْمَلَه ،
ودبور تدبره ، ونكباء تنكبه ، شِيكَ فلا انتعش ؛ ثم ترمى في أثره بحصاة ونواة
وروثه وبعرة ، وتقول : حصاة حصّت أثره ، نواة أنأت داره ، روثه راثَ خبره
لقعته ببعرة .

وقالت فاركٌ في زوجها :

أَتَبَعْتُهُ إِذْ رَحَلَ الْعَيْسَ ضُحَى بعد النواة روثه حيثُ أُنْتَوَى
* الروث للزنى ، وللنأى النوى *

وقال آخر :

رَمَتْ خَلْفَهُ لَمَّا رَأَتْ وَشَكَ بَيْنَهُ نَوَاةٌ تَلْتَهَا رَوْثَةٌ وَحَصَاةٌ
وَقَالَتْ : نَأَتْ مِنْكَ الدِّيَارُ فَلَادَنْتُ ورائتُ بِكَ الْأَخْبَارُ وَالرَّجَمَاتُ
وَحَصَّتْ لَكَ الْأَثَارَ بَعْدَ ظُهُورِهَا وَلَا فَارَقَ التَّرْحَالَ مِنْكَ شَتَاتُ
وقال آخر يُخَاطِبُ أَمْرَأَتَهُ :

لَا تَقْذِفِي خَلْفِي إِذَا الرِّكْبُ أَغْتَدَى رَوْثَةً عَائِرٍ وَحَصَاةٍ وَنَوَى
لَنْ يَدْفَعَ الْقَدَارَ أَسْبَابُ الرُّقَى وَلَا التَّهَاقِيلُ عَلَى جِنِّ الْفَلَا

هذا الرجز أورده الخالع في هذا المعرض ، وهو بأن يدلّ على عكس هذا المعنى أولى ،
لأنّ قوله : « لن يدفع القدار بالرُّقى ، ولا بالتهاقيل على الجن » كلام يُشعرُ بأنّ قَذَفَ
الحصاة والنواة خلفه كالعُوذة له ، لا كما تفعله الفارك التي تتمنى الفراق .

(١) الإشفى : الإسكاف .

فَأَمَّا مَذْهَبُهُمْ فِي الْقِيَافَةِ وَالزَّجْرِ وَالْكَهَانَةِ وَاخْتِلَافُهُمْ فِي السَّامِحِ وَالْبَارِحِ ، وَتَشَابُهُمْ بِالْفُظَّةِ
وَالْكَلِمَةِ وَتَأْوِيلُهُمْ لَهَا وَتَيَمُّنُهُمْ بِكَلِمَةِ أُخْرَى ، وَمَا كَانُوا يَفْعَلُونَهُ مِنَ الْبَحِيرَةِ وَالسَّائِبَةِ
وَالْوَصِيلَةِ وَالْحَامِي فَكَلَّهْ مشهورٌ معروف لا حاجةَ لَنَا إِلَى ذِكْرِهِ هَاهُنَا .

فَأَمَّا لَفْظُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِهِ : « نَشْرَةٌ » ، فَإِنَّ النُّشْرَةَ فِي اللُّغَةِ كَالْعُوْذَةِ
وَالرُّقْيَةِ ، قَالُوا : نَشَرْتُ فَلَانًا تَنْشِيرًا ، أَيْ رَقَيْتُهُ وَعَوَّذْتُهُ . وَقَالَ الْكَلَابِيُّ : إِذَا نَشَرَ
الْمُسْفُوعُ فَكَأَنَّمَا أُنْشِطَ مِنْ عِقَالٍ ، أَيْ يَذْهَبُ عَنْهُ مَا بِهِ سَرِيْعًا .
وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ قَالَ : « فُلْعَلَّ طَبًّا أَصَابَهُ » يَعْنِي سَحَرًا ، ثُمَّ عَوَّذَهُ ؛ « قُلْ أَعُوْذُ بِرَبِّ
النَّاسِ » ، أَيْ رَقَاهُ ، وَكَذَلِكَ إِذَا كَتَبَ لَهُ النُّشْرَةُ .
وَقَدْ عَدَّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أُمُورًا أَرْبَعَةً ذَكَرَ مِنْهَا النُّشْرَةَ ، وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ
السَّلَامُ لِيَقُولَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ تَوْقِيفٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

تم الجزء التاسع عشر من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد
ويليه الجزء العشرون

فهرس الموضوعات

صفحة	
٣٧٤ - ٧	تابع ماورد من حكمه عليه السلام ونختار أجوبة مسائله وكلامه
٤٧ - ٤٥	فصل في الحياء وما قيل فيه
٦٢ - ٦٠	مثل من شجاعة على عليه السلام
٦٤ - ٦٢	قصة غزوة الخندق
٩٤ - ٩١	ما جرى بين يحيى بن عبد الله وعبد الله بن مصعب عند الرشيد
١٠٠ ، ٩٩	من كلامه عليه السلام لـ كميل بن زياد النخعي وشرح ذلك
١٢٤ - ١١٦	نبذ من غريب كلام الإمام على وشرحه لأبي عبيد
١٣٠ - ١٢٤	نبذ من غريب كلام الإمام على وشرحه لابن قتيبة
١٤٣ - ١٤٠	خطبة منسوبة للإمام على خالية من حرف الألف
١٥١ - ١٤٩	نبذ مما قيل في السلطان
١٨٤ ، ١٨٣	من كلامه عليه السلام في وصف صديق وشرح ذلك
١٩٠ - ١٨٤	نبذ من الأقوال الحكيمة في حمد القناعة وقلة الأكل
٢٣١ - ٢٢٧	نبذ من الأقوال الحكيمة في الفقر والغنى
٢٤٩ ، ٢٤٨	نبذ من الأقوال الحكيمة في الوعد والمطل
٢٩٧ - ٢٨٧	نبذ من الأقوال الحكيمة في وصف حال الدنيا وصروفها
٣١٨ - ٣١٦	أقوال مأثورة في الجود والبخل
٣٣٠ - ٣٢٦	نبذ مما قيل في حال الدنيا وهوانها واغترار الناس بها

صفحة	
٣٥١ - ٣٤١	مما ورد في الطيب من الآثار
٣٥٧ - ٣٥٢	نبذ مما قيل في التيه والفخر
٣٧١ - ٣٦٥	طرائف حول الأسماء والسكنى
٣٨٢ - ٣٧٢	أقوال في العين والسحر والعدوى والطيرة والنفال
٤٢٩ - ٣٨٣	نكت في مذاهب العرب وتخيلاتهم

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد العشرون

دار الجيل
بيروت

محقق الطبع محفوظہ للنشر

طبعة ثانية

١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(٤٠٩)

الأفضل :

وقال عليه السلام :

مُقَارَبَةُ النَّاسِ فِي أَخْلَاقِهِمْ أَمْنٌ مِنْ غَوَائِلِهِمْ .

الشَّيْخُ :

إلى هذا نَظَرَ الْمُتَنَبِّي في قوله :

وَحَلَّةٍ فِي جَلِيسٍ أَتَقِيهِ بِهَا كَيْمَا يَرَى أَنَّنَا مِثْلَانِ فِي الْوَهَنِ^(١)
وَكَلِمَةٍ فِي طَرِيقٍ خِفْتُ أُعْرِبُهَا فَيُهْتَدَى لِي فَلَمْ أَقْدِرْ عَلَى اللَّحَنِ

وقال الشاعر :

وما أنا إِلَّا كالزَّمانِ إِذَا صَحَا صَحَوْتُ وَإِنْ مَاتَ الزَّمانُ أُمُوتُ^(٢)
وكان يقال : إِذَا نَزَلَتْ عَلَى قَوْمٍ فَنَشَبَهُ بِأَخْلَاقِهِمْ ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ مِنْ حَيْثُ يَوْجَدُ ،
لَا مِنْ حَيْثُ يُولَدُ . وفي الأمثال القديمة : مَنْ دَخَلَ ظَفَارَ حَمْرٍ .

شاعر :

أَحَامِقُهُ حَتَّى يُقَالَ سَجِيَّةٌ وَلَوْ كَانَ ذَا عَقْلٍ لَكُنْتُ أُعَاقِلُهُ

(١) ديوانه ٤ : ٢١٢ .

(٢) لبشار ، الأغاني ٣ : ٢٢٥ .

(٤١٠)

الأضل

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِبَعْضِ مُحَاطِيهِ وَقَدْ تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ يُسْتَضَعَرُ مِنْهُ عَنْ
قَوْلٍ مِثْلِهَا :
لَقَدْ طَرَتْ شَكِيرًا ، وَهَدَرَتْ سَقْبًا .

قَالَ : الشَّكِيرُ هَاهُنَا : أَوَّلُ مَا يَنْبُتُ مِنْ رِيشِ الطَّائِرِ قَبْلَ أَنْ يَقْوَى وَيَسْتَخْصِفَ .
وَالسَّقْبُ : الصَّغِيرُ مِنَ الْإِبِلِ ، وَلَا يَهْدِرُ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَسْتَفْجَلَ .

الْبَنُخ :

هَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ : قَدْ زَبَبَ قَبْلَ أَنْ يُحْصِرَ .
وَمِنْ أَمْثَالِ الْعَامَّةِ : يقرأ بالشَّوْاذَّ ، وَمَا حَفِظَ بَعْدُ جِزءَ الْمَفْصَلِ .

(٤١١)

الأصل :

وقال عليه السلام :
مَنْ أَوْمَأَ إِلَى مُتَفَاوِتٍ خَذَلَتْهُ الْحِيلُ .

الشرح :

قيل في تفسيره : من أسدلّ بالمتشابه من القرآن في التوحيد والعَدْل انكشفت
حيلته ، فإن علماء التوحيد قد أوضحوا تأويل ذلك .
وقيل : مَنْ بَنَى عَقِيدَةً لَهُ مَخْصُوصَةً عَلَى أَمْرَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ : حَقٍّ وَبَاطِلٍ ، كَانَ مُبْطَلًا .
وقيل : مَنْ أَوْمَأَ بِطَمَعِهِ وَأَمَلَهُ إِلَى فَائِثٍ قَدْ مَضَى وَأَنْقَضَى لَنْ تَنْفَعَهُ حِيلَةٌ ، أَيْ
لَا يُبْعِثُ أَحَدٌ كَمْ أَمَلَهُ مَا قَدْ فَاتَهُ ؛ وَهَذَا ضَعِيفٌ لِأَنَّ الْمُتَفَاوِتَ فِي اللَّفْظِ غَيْرُ الْفَائِثِ .

(٤١٢)

الأصل :

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَقَدْ سُئِلَ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِمْ : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ :
إِنَّا لَا نَمْلِكُ مَعَ اللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا نَمْلِكُ إِلَّا مَا مَلَكَنَا ، فَتَى مَلَكَنَا مَا هُوَ أَمْلَكُ بِهِ
مِنَّا كَلَّفَنَا ، وَمَتَى أَخَذَهُ مِنَّا وَضَعَ تَكْلِيفَهُ عَلَيْنَا .

الشرح :

مَعْنَى هَذَا الْكَلَامِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَعَلَ الْحَوْلَ عِبَارَةً عَنِ الْمِلْكِيَّةِ وَالتَّصَرُّفِ ،
وَجَعَلَ الْقُوَّةَ عِبَارَةً عَنِ التَّكْلِيفِ ، كَأَنَّهُ يَقُولُ : لَا تَمْلِكُ وَلَا تَصْرُفُ إِلَّا بِاللَّهِ ،
وَلَا تَكْلِفُ لَأَمْرِ مِنَ الْأُمُورِ إِلَّا بِاللَّهِ ؛ فَنَحْنُ لَا نَمْلِكُ مَعَ اللَّهِ شَيْئًا ، أَيْ لَا نَسْتَقِلُّ بِأَنْ
نَمْلِكُ شَيْئًا ؛ لِأَنَّهُ لَوْلَا إِقْدَارُهُ إِيَّانَا وَخَلْقَتُهُ لَنَا أَحْيَاءً لَمْ نَكُنْ مَالِكِينَ وَلَا مُتَصَرِّفِينَ ،
فَإِذَا مَلَكَنَا شَيْئًا هُوَ أَمْلَكُ بِهِ - أَيْ أَقْدَرُ عَلَيْهِ مِنَّا - صَرُّنَا مَالِكِينَ لَهُ كَالْمَالِ مِثْلَ حَقِيقَةٍ ،
وَكَالْعَقْلِ وَالْجَوَارِحِ وَالْأَعْضَاءِ مَجَازًا ، وَحِينَئِذٍ يَكُونُ مَكْلَفُنَا لَنَا أَمْرًا يَتَعَلَّقُ بِمَا مَلَكَنَا إِيَّاهُ ،
نَحْوُ أَنْ يَكْلَفُنَا الزَّكَاةَ عِنْدَ تَمْلِكِنَا الْمَالَ ، وَيَكْلَفُنَا النَّظَرَ عِنْدَ تَمْلِكِنَا الْعَقْلَ ، وَيَكْلَفُنَا
الْجِهَادَ وَالصَّلَاةَ وَالْحَجَّ وَغَيْرَ ذَلِكَ عِنْدَ تَمْلِكِنَا الْأَعْضَاءَ وَالْجَوَارِحَ ، وَمَتَى أَخَذَ مِنَّا الْمَالَ
وَضَعَ عَلَيْنَا تَكْلِيفَ الزَّكَاةِ ، وَمَتَى أَخَذَ الْعَقْلَ سَقَطَ تَكْلِيفُ النَّظَرِ ، وَمَتَى أَخَذَ الْأَعْضَاءَ
وَالْجَوَارِحَ سَقَطَ تَكْلِيفُ الْجِهَادِ وَمَا يَجْرَى مِجْرَاهُ .

هَذَا هُوَ تَفْسِيرُ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ فَأَمَّا غَيْرُهُ فَقَدْ فَسَّرَهُ بِشَيْءٍ آخَرَ ، قَالَ

أبو عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام : فلا حَوْلَ على الطاعة ولا قُوَّةَ على ترك المعاصي إلا بالله ؛ وقال قوم - وهم المجبرة : لا فعل من الأفعال إلا وهو صادر من الله ، وليس في اللفظ ما يدل على ما ادَّعَوْا ، وإنما فيه أنه لا اقتدار إلا بالله ، وليس يلزم من نفى الاقتدار إلا بالله صدق قولنا : لا فعل من الأفعال إلا وهو صادر عن الله ؛ والأولى في تفسير هذه اللفظة أن تُحمَل على ظاهرها ، وذلك أن الحَوْل هو القوة ، والقُوَّة هي الحَوْل كلاهما مُترادِفان ؛ ولا ريب أن القدرة من الله تعالى ، فهو الذي أقدر المؤمن على الإيمان ، والكافر على الكفر ، ولا يلزم من ذلك مخالفة القول بالعدل ؛ لأن القدرة ليست موجبة .

فإن قلت : فأى فائدة في ذكر ذلك وقد علم كل أحد أن الله تعالى خلق القدرة في جميع الحيوانات ؟

قلت : المراد بذلك الرد على من أثبت صانعاً غير الله ، كالجوس والثنوية ، فإنهم قالوا باللهين : أحدهما يخلق قدرة الخير ، والآخر يخلق قدرة الشر .

(٤١٣)

الأصل :

وقال عليه السلام لِعَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وَقَدْ سَمِعَهُ يُرَاجِعُ الْمُخِيرَةَ
ابْنَ شُعْبَةَ كَلَامًا :

دَعُهُ يَا عَمَّارُ ، فَإِنَّهُ لَنْ يَأْخُذَ مِنَ الدِّينِ إِلَّا مَا قَارَبَهُ مِنَ الدُّنْيَا ، وَعَلَى عَمْدٍ لَبَسَ
عَلَى نَفْسِهِ ، لِيَجْعَلَ الشُّبُهَاتِ عَازِرًا لِسَقَطَاتِهِ .

الشرح :

[المغيرة بن شعبة]

أصحابنا غير متفقين على السكوت على المغيرة ، بل أكثر البغداديين يفسقونه ،
ويقولون فيه ما يقال في الفاسق ؛ ولما جاء عروة بن مسعود الثقفي إلى رسول الله صلى
الله عليه وآله عام الحديبية نظر إليه قائما على رأس رسول الله مقلدا سيفا ، فقيل :
من هذا ؟ قيل : ابن أخيك المغيرة ، قال : وأنت ها هنا يا غدر ! والله إني إلى الآن
ما غسكتُ سوءَ تلك .

وكان إسلام المغيرة من غير اعتقاد صحيح ، ولا إجابة ونية جميلة ، كان قد صحب قوما
في بعض الطرق ، فاستغفلهم وهم نيام ، فقتلهم وأخذ أموالهم وهرب خوفا أن يلحق
فيقتل ، أو يؤخذ ما فاز به من أموالهم ؛ فقدم المدينة فأظهر الإسلام ، وكان رسول الله

صلى الله عليه وآله لا يرد على أحد إسلامه : أسلم عن علة أو عن إخلاص ، فامتنع بالإسلام ، واعتصم ، وحجى جانبه .

ذكر حديثه أبو الفرج علي بن الحسين الأصفهاني في كتاب " الأغاني " ، (١) ، قال : كان المغيرة يحدث حديث إسلامه ، قال : خرجت مع قوم من بني مالك ونحن على دين الجاهلية إلى المقوقس ملك مصر ، فدخلنا إلى الإسكندرية ، وأهدينا للملك هدايا كانت معنا ، فكنت أهون أصحابي عليه ، وقبض هدايا القوم ، وأمر لهم بجواز ، وفضل بعضهم على بعض ، وقصر بي فأعطاني شيئاً قليلاً لا ذكر له ، وخرجنا ، فأقبلت بنو مالك يشترون هدايا لأهلهم وهم مسرورون ، ولم يعرض أحد منهم على مواساة ، فلهذا خرجوا تحمّلوا معهم خمرًا ، فكانوا يشربون منها ، فأشرب معهم ، ونفسي تأتي أن تدعني معهم ، وقلت : ينصرفون إلى الطائف بما أصابوا ، وما حباهم به الملك ، ويخبرون قومي بتقصيره بي وازدراؤه إياي ! فأجمعت على قتلهم ، فقلت : إني أجد صداعاً ، فوضوا شرابهم ودعوني ، فقلت : رأسي يصدع ، ولكن اجلسوا فأسقيكم ، فلم ينكروا من أمرى شيئاً ، فجلست أسقيهم وأشرب القدح بعد القدح ، فلما دبت الكأس فيهم اشتبهوا الشراب ، فجعلت أصرف لهم وأترع الكأس ، [فيشربون ولا يدرون] (٢) ، فأهدتهم الخمر حتى ناموا ، ما يعقلون ، فوثبت إليهم فقتلتهم جميعاً ، وأخذت جميع ما كان معهم .

وقدِمَت المدينة فوجدت النبي صلى الله عليه وآله بالمسجد وعنده أبو بكر - وكان بي عارفاً - فلما رأيته قال : ابن أخي عروة ؟ قلت : نعم ، قد جئت أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : الحمد لله : فقال أبو بكر من مصر أقبلت ؟ قلت : نعم ؟ قال : فما فعل المالكيتون الذين كانوا معك ؟ قلت : كان

(١) الأغاني ١٦ : ٨٠ - ٨٢ (طبعة دار الكتب) مع اختلاف الرواية .

(٢) من الأغاني .

بينى وبينهم بعض ما يكون بين العرب ، ونحن على دين الشرك ، فقتلتهم ، وأخذت أسلابهم ، وجئتُ بها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ليُخَمِّسَهَا [ويرى فيها رأيه^(١)] ؛ فإنها غنيمة من المشركين ، فقال رسول الله : أما إسلامك فقد قبلته ، ولا تأخذ من أموالهم شيئاً ولا نخمسها ، لأنّ هذا غدر ، والغدر لا خير فيه ، فأخذني ماقرب وما بعد ، فقلت : يا رسول الله ، إنما قتلتهم وأنا على دين قومي ، ثمّ أسلتُ حين دخلتُ إليك الساعة ، فقال عليه السلام : الإسلام يحبّ ما قبله . قال : وكان قتل منهم ثلاثة عشر إنساناً ، واحتوى على مامعهم ؛ فبلغ ذلك ثقيفاً بالطائف ، فتداعوا للقتال ، ثم اصطلحوا على أن حمل عروة بن مسعود ثلاث عشرة دية .

قال : فذلك معنى قول عروة يوم الحديبية : « يا غدر ، أنا إلى الأمس أغسل سوءك ، فلا أستطيع أن أغسلها » ، فلهذا قال أصحابنا البغداديون : مَنْ كان إسلامه على هذا الوجه ، وكانت خاتمته ما قد تواتر الخبر به ؛ من لعن عليّ عليه السلام على المنابر إلى أن مات على هذا الفعل ، وكان المتوسط من عمره النِّسَق والفُجور وإعطاء البطن والفرج سؤالهما ، وممالأة الفاسقين ، وصرف الوقت إلى غير طاعة الله ، كيف تتولاه ! وأيّ عُذر لنا في الإمساك عنه ، وألا نكشف للناس فسقَه !

[إيراد كلام لأبي المعالى الجويني في أمر الصحابة والرد عليه]

وحضرت عند النقيب أبي جعفر يحيى بن محمد العلوي البصريّ في سنة إحدى عشرة وستمائة ببغداد ، وعنده جماعة ، وأحدُهم يقرأ في الأغاني لأبي الفرج ، فرّ ذكر المغيرة بن شعبة وخاض القوم ، فذمّه بعضهم ، وأثنى عليه بعضهم ، وأمسك عنه آخرون ؛ فقال

(١) من الأغاني .

بعض فقهاء الشيعة ممن كان يشتغل بطرف من علم الكلام على رأى الأشعرى : الواجب الكسب والإمساك عن الصّحابة ، وعمّا شجر بينهم ، فقد قال أبو المعالي الجوينى : إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله نهى عن ذلك ، وقال : « إياكم وما شجر بين صحابى » ، وقال : « دَعُوا لى أصحابى ، فلو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً لما بلغ مدّاً أحدهم ولا نصيفه » ؛ وقال : « أصحابى كالنّجوم ، بأيّهم اقتديتم اهتديتم » ، وقال : « خيركم القرّن الذى أنا فيه ثم الذى يليه ، ثم الذى يليه ، ثم الذى يليه » ، وقد ورد فى القرآن الثّناء على الصحابة وعلى التابعين ؛ وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : وما يُدريك لعلّ الله اطّلع على أهل بدّر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » ! وقد روى عن الحسن البصرى أنه ذكر عنده الجبل وصفيّ فقال : تلك دماء طهر الله منها أسيافنا ، فلا نلطّخ بها السنننا .

ثم إنّ تلك الأحوال قد غابت عنا وبُعِدَتْ أخبارها على حقائقها ؛ فلا يليق بنا أن نخوض فيها ؛ ولو كان واحد من هؤلاء قد أخطأ لوجب [أن يُحفظ رسول الله صلى الله عليه وآله فيه ، ومن المروءة] ^(١) أن يُحفظ رسول الله صلى الله عليه وآله فى عائشة زوجته ، وفى الزبير ابن عمته ، وفى طلحة الذى وقاه بيده . ثمّ ما الذى أزمنا وأوجب علينا أن نلعن أحداً من المسلمين أو نبرأ منه ! وأىّ ثواب فى اللعنة والبراءة ! إنّ الله تعالى لا يقول يوم القيامة للمكلف : لمَ لمَ تلعن ؟ بل قد يقول له : لمَ لعنت ؟ ولو أن إنساناً عاش عمره كله لم يلعن إبليس لم يكن عاصياً ولا آثماً ، وإذا جعل الإنسان عِوض اللعنة أستغفر الله كان خيراً له . ثمّ كيف يجوز للعامة أن تدخل أنفسها فى أمور الخاصة ، وأولئك قوم كانوا أمراء هذه الأمة وقادتها ، ونحن اليوم فى طبقة سافلة جدا عنهم ؛ فكيف يحسن بنا التعرّض لذكرهم ! أليس يقبّح من الرعية أن تخوض فى دقائق أمور الملك وأحواله وشئونهِ التى تجرى بينه وبين أهله وبني عمّه ونسائه وسراريّه ! وقد كان

رسول الله صلى الله عليه وآله صِهْرًا لِمَعَاوِيَةَ . وأخته أُم حَبِيبَةَ تَحْتَهُ ، فالأدب أن تُحَفَظَ أُم حَبِيبَةَ وهي أُمُ الْمُؤْمِنِينَ فِي أَخِيهَا .

وكيف يجوز أن يُلْعَنَ مَنْ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَسُولِهِ مَوَدَّةً ! أليس المفسِّرون كلِّهم قالوا : هذه الآية أُنْزِلَتْ فِي أَبِي سُفْيَانَ وَآلِهِ ، وهي قوله تعالى : ﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً ﴾ ^(١) ! فكان ذلك مُصَاهَرَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَبِي سُفْيَانَ وَتَرْوِجَهُ ابْنَتَهُ . على أن جميع ما تَنَقَّلَهُ الشَّيْعَةُ مِنَ الْأَخْتِلَافِ بَيْنَهُمِ وَالْمَشَاجِرَةِ لَمْ يَثْبُتْ ، وما كان القومُ إِلَّا كِبْنَى أُمٍّ وَاحِدَةٍ وَلَمْ يَتَكَدَّرْ بَاطِنُ أَحَدِهِمْ مِنْهُمْ عَلَى صَاحِبِهِ قَطًّا ، وَلَا وَقَعَ بَيْنَهُمْ اخْتِلَافٌ وَلَا نِزَاعٌ .

فقال أبو جعفر رحمه الله : قد كنتُ منذ أَيَّامٍ عُلِّقْتُ بِخَطِي كَلَامًا وَجَدْتُهُ لِبَعْضِ الزَّيْدِيَّةِ فِي هَذَا الْمَعْنَى تَقْضِي وَرَدًّا عَلَى أَبِي الْمَعَالَى الْجَوْنِيِّ فِيمَا اخْتَارَهُ لِنَفْسِهِ مِنْ هَذَا الرَّأْيِ ، وَأَنَا أَخْرِجُهُ إِلَيْكُمْ لِأَسْتَفِي بِتَأَمُّلِهِ عَنِ الْحَدِيثِ عَلَى مَا قَالَهُ هَذَا الْفَقِيه ، فَإِنِّي أَجِدُ الْمَا يَمْنَعُنِي مِنَ الْإِطَالَةِ فِي الْحَدِيثِ ؛ لِأَسِيَّا إِذَا خَرَجَ تَخْرُجَ الْجَدَلُ وَمُقَاوِمَةُ الْخُصُومِ . ثُمَّ أَخْرَجَ مِنْ بَيْنِ كُتُبِهِ كُرَّاسًا قَرَأَنَاهُ فِي ذَلِكَ الْجُلُوسِ وَأُسْتَحْسَنَهُ الْحَاضِرُونَ ، وَأَنَا أَذْكُرُهَا هُنَا خِلَاصَتَهُ .

قال : لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَبَ مَعَادَاةَ أَعْدَائِهِ ، كَمَا أَوْجَبَ مُوَالَاةَ أَوْلِيَائِهِ ، وَضَيَّقَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ تَرْكَهَا إِذَا دَلَّ الْعَقْلُ عَلَيْهَا ، أَوْ صَحَّ الْخَبَرُ عَنْهَا بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ﴾ ^(٢) ، وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ ^(٣) ، وَبِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا

(٢) سورة المجادلة ٢٢ .

(١) سورة الممتحنة ٧ .

(٣) سورة المائدة ٨١ .

غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴿١﴾ ؛ ولإجماع المسلمين على أن الله تعالى فرضَ عداوة أعدائه ، وولاية أوليائه ، وعلى أن : البغض في الله واجب ، والحب في الله واجب - لما تعرضنا لمعاداة أحدٍ من الناس في الدين ، ولا البراءة منه ، ولكانت عداوتنا للقوم تكلفا . ولو ظننا أن الله عز وجل يَمْدِرنا إذا قلنا : يارب غاب أمرهم عنا ، فلم يكن تلخوضا في أمرٍ قد غاب عنا معنى ، لأعتمدنا على هذا المَذَر ، وواليناهم ، ولكننا نخاف أن يقول سبحانه لنا : إن كان أمرهم قد غاب عن أبصاركم ، فلم يَغِبْ عن قلوبكم وأسماعكم ؛ قد أتاكم به الأخبارُ الصحيحة التي بمثلها ألزمت أنفسكم الإقرار بالنبي صلى الله عليه وآله ومؤالاة من صدقه ، ومعاداة من عصاه وجحدَه ، وأمرتم بتدبر القرآن وما جاء به الرسول ، فهلا حذرتهم من أن تكونوا من أهل هذه الآية غداً : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا ﴾ ﴿٢﴾ ١

فأما لفظة اللعن فقد أمر الله تعالى بها وأوجبها ، ألا تَرَى إلى قوله : ﴿ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ ﴿٣﴾ ، فهو إخبارٌ بمعناه الأمر ، كقوله : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾ ﴿٤﴾ ؛ وقد لعن الله تعالى العاصين بقوله : ﴿ لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ ﴾ ﴿٥﴾ ، وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ ﴿٦﴾ ، وقوله : ﴿ مَلْعُونِينَ أَيْنَا ثَقُفُوا أَخِذُوا وَقُتِّلُوا تَقْتِيلًا ﴾ ﴿٧﴾ ، وقال الله تعالى لإبليس : ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ ﴿٨﴾ وقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴾ ﴿٩﴾ .

(١) سورة المتحنة ١٣ .

(٢) سورة الأحزاب ٦٧ .

(٣) سورة البقرة ٢٢٨ .

(٤) سورة الأحزاب ٥٧ .

(٥) سورة ص ٧٨ .

(٦) سورة البقرة ١٥٩ .

(٧) سورة المائدة ٧٨ .

(٨) سورة الأحزاب ٦١ .

(٩) سورة الأحزاب ٦٤ .

فأما قول من يقول : « أئى ثواب فى اللعن ! وإن الله تعالى لا يقول للمكلف لم لم تلعن ؟ بل قد يقول له : لم لعنت ؟ وأنه لو جعل مكان لعن الله فلانا ، اللهم اغفر لى لكان خيراً له ، ولو أن إنسانا عاش عمره كله لم يلعن إبليس لم يؤخذ بذلك » ؛ فكلام جاهل لا يدرى ما يقول ؛ اللعن طاعة ، ويستحق عليها الثواب إذا فعلت على وجهها ، وهو أن يلعن مستحق اللعن لله وفى الله ، لافى العصبية والهوى ، ألا ترى أن الشرع قد ورد بها فى نفي الولد ، ونطق بها القرآن ، وهو أن يقول الزوج فى الخامسة : ﴿ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ ^(١) فلو لم يكن الله تعالى يريد أن يلفظ عباده بهذه اللفظة وأنه قد تعبد بهم بها ، لما جعلها من معالم الشرع ، ولما كررها فى كثير من كتابه العزيز ، ولما قال فى حق القاتل : ﴿ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ ﴾ ^(٢) ، وليس المراد من قوله : « ولعنه » إلا الأمر لنا بأن نلعنه ، ولو لم يكن المراد بها ذلك لكان لنا أن نلعنه ، لأن الله تعالى قد لعنه ، أفيلعن الله تعالى إنسانا ولا يكون لنا أن نلعنه ! هذا مالا يسوغ فى العقل ؛ كما لا يجوز أن يمدح الله إنسانا إلا ولنا أن نمدحه ، ولا يذمه إلا ولنا أن نذمه ؛ وقال تعالى : ﴿ هَلْ أَنْبَيْتُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعْنَهُ اللَّهُ ﴾ ^(٣) ، وقال : ﴿ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنِيمِ لَعْنًا كَبِيرًا ﴾ ^(٤) ، وقال عز وجل : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا ﴾ ^(٥) . وكيف يقول القاتل : إن الله تعالى لا يقول للمكلف : لم لم تلعن ؟ ألا يعلم هذا القاتل أن الله تعالى أمر بولاية أوليائه ، وأمر بعداوة أعدائه ، فكما يسأل عن التولى يسأل عن التبرى ! ألا ترى أن اليهودى إذا أسلم يطالب بأن يقال له : تلفظ بكلمة الشهادتين ، ثم قل : برئت

(٢) سورة النساء ٩٣ .
(٤) سورة الأحزاب ٦٨ .

(١) سورة النور ٧ .
(٣) سورة المائدة ٦٠ .
(٥) سورة المائدة ٦٤ .

من كلِّ دين يُخالف دين الإسلام ، فلا بدّ من البراءة ، لأنّ بها يتمّ العمل ! ألم يسمع هذا القائل قول الشاعر :

تَوَدُّ عَدُوِّي ثُمَّ تَزْعُمُ أَنِّي صَدِيقُكَ ، إِنِّ الرَّأْيَ عَنْكَ لَعَازِبُ
فمودة العدوّ خروجٌ عن ولاية الوليّ ، وإذا بطلت المودة لم يبق إلّا البراءة ؛ لأنه لا يجوز أن يكون الإنسان في درجة متوسطة مع أعداء الله تعالى وعُصائِهِ بآلا يودّهم ولا يبرأ منهم بإجماع المسلمين على نفي هذه الوسطة .

وأما قوله : « لو جعل عوض اللّعة أستغفر الله لكان خيراً له » ، فإنه لو استغفر من غير أن يلعن أو يمتدّد وجوب اللّعن لما نفعه استغفاره ولا قبل منه ، لأنه يكون عاصياً لله تعالى ، مخالفاً أمره في إمساكه عن أوّجب الله تعالى عليه البراءة منه ، وإظهار البراءة ، والمصرّ على بعض المعاصي لا تقبل توبته واستغفاره عن البعض الآخر ، وأمّا من يعيش عمره ولا يلعن إبليس ، فإن كان لا يمتدّد وجوب لعنه فهو كافر ، وإن كان يمتدّد وجوب لعنه ولا يلعنه فهو مخطئ ؛ على أنّ الفرق بينه وبين ترك لعنه رهوس الضلال في هذه الأمة كعماوية والمغيرة وأمّثالهما ، أن أحداً من المسلمين لا يؤرث عنه الإمساك عن لعن إبليس شبهة في أمر إبليس ، والإمساك عن لعن هؤلاء وأضرابهم يثير شبهة عند كثير من المسلمين في أمرهم ، وتجنّب ما يؤرث الشبهة في الدين واجب ، فلهذا لم يكن الإمساك عن لعن إبليس نظيراً للإمساك عن أمر هؤلاء .

قال : ثمّ يقال للمخالفين : رأيتم لو قال قائلٌ : قد غاب عنا أمر يزيد بن معاوية والحجاج بن يوسف ، فليس ينبغي أن نخوض في قصّتهما ، ولا أن نلعنهما ونعاديهما ونبرأ منهما ؛ هل كان هذا إلّا كقولكم : قد غاب عنا أمر معاوية والمغيرة بن

شُعبة وأُضرابُهما ، فليس لخواصنا في قصتهم معنى !

وبعد ، فكيف أدخلتمُ أيها العامة والحشوية وأهل الحديث أنفسكم في أمر عثمان وخُصمتم فيه ، وقد غاب عنكم ! وبرئتم من قتلته ، ولعنتموه ! وكيف لم تحفظوا أبا بكر الصديق في محمد ابنه فإنكم لعنتموه وفسقتموه ، ولا حِفظتم عائشة أم المؤمنين في أخيها محمد المذكور ، ومنعتمونا أن نخوض وندخل أنفسنا في أمر عليّ والحسن والحسين ومعاوية الظالم لهما ، المتغلب على حقّه وحقوقهما ! وكيف صار لعنُ ظالم عثمان من السنة عندكم ، ولعن ظالم عليّ والحسن والحسين تكلّفا ! وكيف أدخلت العامة أنفسها في أمر عائشة وبرئتم ممن نظر إليها ، ومن القائل لها : يا حُميراء ، أو إنما هي حُميراء ، ولعنته بكشفه سترها ، ومنعتمنا نحن عن الحديث في أمر فاطمة وما جرى لها بعد وفاة أبيها .

فإن قلتم : إن بيت فاطمة إنما دُخل ، وسترها إنما كُشف ، حِفظا لنظام الإسلام ، وكيلا يَنْتشر الأمرُ ويُخْرِج قومٌ من المسلمين أعناقهم من رِبة^(١) الطاعة ولزوم الجماعة .

قيل لكم : وكذلك ستر عائشة إنما كُشف ، وهو دجها إنما هُتِك ، لأنها نشرت^(٢) حبل الطاعة ، وشقّت عصا المسلمين ، وأراقت دماء المسلمين من قبل وصول عليّ بن أبي طالب عليه السلام إلى البصرة ، وجرى لها مع عثمان بن حنيف وحكيم بن جبلة ومن كان معهم من المسلمين الصالحين من القتل وسفك الدماء ما تنطق به كُتبُ التواريخ والسّير ؛ فإذا جاز دخولُ بيت فاطمة لأمر لم يقع بعدُ جاز كُشف ستر عائشة على ما قد وقع وتحقق ، فكيف صار هُتِك ستر عائشة من الكبائر التي يجب معها التّخليد في النار ،

(١) رِبة الطاعة : عروتها .

(٢) نشرت حبل الطاعة : أى قطعتة .

والبراءة من فاعله ، ومن أَوْ كَدِ عُرَى الإيمان ، وصار كَشَفِ بيت فاطمة والدخول عليها منزلها وَجَمَعَ حَطَبَ بيابها ، وتهددها بالتحريق من أَوْ كَدِ عُرَى الدين ، وأثبت دَعَائِمَ الإسلام ؛ وبما أَعَزَّ الله به للمسلمين وأطفأ به نار الفتنة ؛ والحُرْمَتان واحدة ، والستران واحد . وما نَحَبَّ أن نقول لكم : إن حرمة فاطمة أعظم ، ومكانها أرفع ، وصياتها لأجل رسول الله صلى الله عليه وآله أولى ، فإنها بَضْعَةٌ منه ، وجزء من لحمه ودمه ، وليست كالزوجة الأجنبية التي لا نَسَبَ بينها وبين الزوج ، وإنما هي وَضْلَةٌ مستعارة ، وعَقْدٌ يجرى مجرى إجارة المنفعة ، وكأى ملك رق الأمة بالبَيْعِ والشراء ، ولهذا قال الفَرَضِيُّونَ : أسباب التوارث ثلاثة : سبب ، ونسب ، وولاء ؛ فالنسب القرابة ، والسبب النكاح ، والولاء : ولأولئك العتق ؛ فجعلوا النكاح خارجاً عن النسب ؛ ولو كانت الزوجة ذات نسب لجعلوا الأقسام الثلاثة قسمين .

وكيف تكون عائشة أو غيرها في منزلة فاطمة ، وقد أجمع المسلمون كلهم من يحبها ومن لا يحبها منهم أنها سيِّدة نساء العالمين !

قال : وكيف يلزمنا اليوم حفظ رسول الله صلى الله عليه وآله في زوجته ، وحفظ أم حبيبة في أخيها ، ولم تُلْزَمِ الصحابةُ أنفسها حفظَ رسول الله صلى الله عليه وآله في أهل بيته ، ولا ألزمت الصحابةُ أنفسها حفظَ رسول الله صلى الله عليه وآله في صهره . وابن عمه ابن عفان ، وقد قتلوه ولمنوهم ؛ ولقد كان كثيرٌ من الصحابة يلعن عثمان وهو خليفة ؛ منهم عائشة كانت تقول : اقتلوا تَعْتَلًا ، لعن الله تَعْتَلًا ؛ ومنهم عبد الله بن مسعود ؛ وقد لعن معاوية على بن أبي طالب وابنيه حَسَنًا وحُسَيْنًا وهم أحياء يرزقون بالعراق ، وهو يلعنهم بالشام على المنابر ، وَيَقْنُتُ عليهم في الصَّلَوات ، وقد لعن أبو بكر وعمرُ سعد بن عُبادة وهو حي ، وبرثا منه ، وأخرجاه من المدينة إلى الشام ، ولعن عمرُ

خالد بن الوليد لما قتل مالك بن نويرة ، وما زال اللعن فاشيا في المسلمين إذا عرفوا من الإنسان معصية تقتضى اللعن والبراءة .

قال : ولو كان هذا أمراً معتبراً وهو أن يُحفظ زيد لأجل عمرو فلا يُلعن ، لوجب أن تُحفظ الصحابة في أولادهم ، فلا يُاعنوا لأجل آبائهم ، فكأن يجب أن يُحفظ سعد بن أبي وقاص فلا يُلعن ابنه عمر بن سعد قاتل الحسين ، وأن يحفظ معاوية فلا يُلعن يزيد صاحب وقعة الحرة وقاتل الحسين ، ونخيف المسجد الحرام بمكة ، وأن يُحفظ عمر بن الخطاب في عبيد الله ابنه قاتل الهرمزان ، والمحارب علياً عليه السلام في صفين .

قال : على أنه لو كان الإمساك عن عداوة من عادى الله من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله من حفظ رسول الله صلى الله عليه وآله في أصحابه ورعاية عهده وعقده لم نعادهم ولو ضربت رقابنا بالسيوف ، ولكن محبة رسول الله صلى الله عليه وآله لأصحابه ليست كمحبة الجهال الذين يصنع أحدهم محبته لصاحبه موضع العصبية ، وإنما أوجب الله رسول الله صلى الله عليه وآله محبة أصحابه لطاعتهم لله ، فإذا عصوا الله وتركوا ما أوجب محبتهم ؛ فليس عند رسول الله صلى الله عليه وآله محابة في ترك لزوم ما كان عليه من محبتهم ، ولا تغطرس في العدول عن التمسك بمواليتهم ، فلقد كان صلى الله عليه وآله يحب أن يُعادي أعداء الله ولو كانوا عترته ، كما يجب أن يوالى أولياء الله ولو كانوا أبعداً أتخلق نسباً منه ، والشاهد على ذلك إجماع الأمة على أن الله تعالى قد أوجب عداوة من ارتد بعد الإسلام ، وعداوة من نافق وإن كان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأن رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي أمر بذلك ودعا إليه

وذلك أنه صلى الله عليه وآله قد أوجب قطع السارق وضرب القاذف ، وجلد البكر إذا زنى ، وإن كان من المهاجرين أو الأنصار ؛ ألا ترى أنه قال : لو سرقت فاطمة لقطعتها ؛ فهذه ابنته ، الجارية تجرى نفسه ، لم يحاربها في دين الله ، ولا راقبها في حدود الله ، وقد جلد أصحاب الإفك ، ومنهم مسطح بن أثاثة ، وكان من أهل بدر .

قال : وبعد ، فلو كان محل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله محل من لا يعادى إذا عصى الله سبحانه ولا يذكر بالقيح ، بل يجب أن يُراقب لأجل اسم الصحبة ، ويفضى عن عيوبه وذنوبه ، لكان كذلك صاحب موسى المسطور ثناؤه في القرآن لما اتبع هواه ، فانسلك مما أوتي من الآيات وغوى ، قال سبحانه : ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾ ^(١) ، ولو كان ينبغي أن يكون محل عبدة العجل من أصحاب موسى هذا المحل ، لأن هؤلاء كلهم قد صحبوا رسولاً جليلاً من رسل الله سبحانه .

قال : ولو كانت الصحابة عند أنفسهم بهذه المنزلة ؛ لعلمت ذلك من حال أنفسهم ، لأنهم أعرف بمحلهم من عوام أهل دهرنا ، وإذا قدرت أفعال بعضهم ببعض ذلك على أن القصة كانت على خلاف ما قد سبق إلى قلوب الناس اليوم ؛ هذا على وعار ، وأبو الهيثم بن التيهان ، وخزيمة بن ثابت ، وجميع من كان مع علي عليه السلام من المهاجرين والأنصار ، لم يروا أن يتغافلوا عن طلحة والزبير حتى فعلوا بهما وبين معهما ما يفعل بالشرافة عصرنا ، وهذا طلحة والزبير وعائشة ومن كان معهم وفي جانبهم لم يروا أن يسكروا عن علي ؛ حتى قصدوا له كما يقصد المتغلبين في زماننا ، وهذا معاوية وعمر لم يريا

عليًا بالعين التي يرى بها العاصي صديقه أو جاره ، ولم يُقَصِّرْ دُونَ ضَرْبِ وَجْهِهِ بِالسِّيفِ وَلَعْنِهِ وَلَعْنِ أَوْلَادِهِ وَكُلِّ مَنْ كَانَ حَيًّا مِنْ أَهْلِهِ ، وَقَتْلِ أَصْحَابِهِ ، وَقَدْ لَعَنَهُمَا هُوَ أَيْضًا فِي الصَّلَوَاتِ الْمَفْرُوضَاتِ ، وَلَعْنِ مَعَهُمَا أَبَا الْأَعْمُورِ السُّلَمِيُّ ، وَأَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ ، وَكُلَاهُمَا مِنَ الصَّحَابَةِ ، وَهَذَا سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ ، وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ ، وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ ، وَعَمْرُو بْنُ نُفَيْلٍ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو ، وَحُسَيْنُ بْنُ ثَابِتٍ ، وَأَنْسُ بْنُ مَالِكٍ ، لَمْ يَرَوْا أَنْ يَقْلُدُوا عَلِيًّا فِي حَرْبِ طَلْحَةَ ، وَلَا طَلْحَةَ فِي حَرْبِ عَلِيٍّ ، وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ أَفْضَلُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمَعْدُودِينَ ، لِأَنَّهُمْ زَعَمُوا أَنَّهُمْ قَدْ خَافُوا أَنْ يَكُونَ عَلِيٌّ قَدْ غَلَطَ وَزَلَّ فِي حَرْبِهِمَا ، وَخَافُوا أَنْ يَكُونَا قَدْ غَلَطَا وَزَلَّا فِي حَرْبِ عَلِيٍّ ؛ وَهَذَا عُثْمَانُ قَدْ نَفَى أَبَا ذَرٍّ إِلَى الرَّبَذَةِ كَمَا يُفْعَلُ بِأَهْلِ الْخَلَاءِ وَالرَّيْبِ ، وَهَذَا عَمَّارُ بْنُ مَسْعُودٍ تَلَقَّى عُثْمَانَ بِمَا تَلَقَّيَاهُ بِهِ لَمَّا ظَهَرَ لَهَا - بِزَعْمِهِمَا - مِنْهُ مَا وَعَّظَاهُ لِأَجْلِهِ ، ثُمَّ فَعَلَ بِهِمَا عُثْمَانُ مَا تَنَاهَى إِلَيْكُمْ ، ثُمَّ قَتَلَ الْقَوْمَ بِعُثْمَانَ مَا قَدْ عَلِمْتُمْ وَعَلِمَ النَّاسُ كُلُّهُمْ ، وَهَذَا عَمْرُ يَقُولُ فِي قِصَّةِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ لَمَّا أَسْتَأْذَنَهُ فِي الْغَزْوِ : هَا إِنِّي مِمَّا يَبِيبُ هَذَا الشَّعْبُ أَنْ يَتَفَرَّقَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ فِي النَّاسِ فَيُضِلُّوهُمْ ، وَزَعَمَ أَنَّهُ وَأَبُو بَكْرٍ كَانَا يَقُولَانِ : إِنَّ عَلِيًّا وَالْعَبَّاسَ فِي قِصَّةِ الْمِيرَاثِ زَعَمَاهُمَا كَاذِبَيْنِ ظَالِمَيْنِ فَاجِرَيْنِ ؛ وَمَا رَأَيْنَا عَلِيًّا وَالْعَبَّاسَ اعْتَذَرَا وَلَا تَنَصَّلَا ، وَلَا نَقْلُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ ذَلِكَ ، وَلَا رَأَيْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنْكَرُوا عَلَيْهِمَا مَا حَكَاهُ عَمْرُ عَنْهُمَا ، وَنَسَبَهُ إِلَيْهِمَا ، وَلَا أَنْكَرُوا أَيْضًا عَلَى عَمْرِو قَوْلَهُ فِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِنَّهُمْ يَرِيدُونَ إِضْلَالَ النَّاسِ وَيَهْمُونَ بِهِ ، وَلَا أَنْكَرُوا عَلَى عُثْمَانَ دَوَسَ بَطْنِ عَمَّارٍ ، وَلَا كَبُرَ ضَلَعُ ابْنِ مَسْعُودٍ ، وَلَا عَلَى عَمَّارِ بْنِ مَسْعُودٍ مَا تَلَقَّيَاهُ بِهِ عُثْمَانُ ، كَمَا نَكَارَ الْعَامَّةُ الْيَوْمَ الْخُلُوصَ فِي حَدِيثِ الصَّحَابَةِ ، وَلَا اعْتَقَدَتِ الصَّحَابَةُ فِي أَنْفُسِهَا مَا يَعْتَقِدُهُ الْعَامَّةُ فِيهَا ؛ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَزْعَمُوا أَنَّهُمْ أَعْرَفَ بِحَقِّ الْقَوْمِ مِنْهُمْ . وَهَذَا عَلِيٌّ

وفاطمة والعبّاس مازالوا على كَلْبَةٍ واحدة يكذبون الرواية : « نحن معاشرَ الأنبياء لا نُورَث » ، ويقولون ؛ إنّها مختَلِقة .

قالوا : وكيف كان النّبي صلّى الله عليه وآله يُعرّف هذا الحكم غيرنا ويكتمه عنا ونحن الورثة ؛ ونحن أولى الناس بأن يُؤدّى هذا الحكم إليه ، وهذا عمرُ بنُ الخطّاب يشهد لأهل الشورى أنّهم الثّغر الذين تُوفّي رسولُ الله صلّى الله عليه وآله وهو عنهم راضٍ ، ثمّ يأمر بضرب أعناقهم إن أخروا فصل حال الإمامة ، هذا بعد أن ثلّهم ، وقال في حقّهم ما لوسمعتَه العامّة اليوم من قائل لوضعتُ ثوبه في عنقه سَحْبا إلى السلطان ، ثمّ شهدتُ عليه بالرّفْض واستحلّت دمه ، فإن كان الطّعن على بعض الصّحابة رفضا فعمرُ بن الخطّاب أرفضُ الناس وإمام الرّوافض كلّهم . ثمّ ماشاع وأشتهر من قول عمر : كانت بيعةُ أبي بكر فلتنة ، وقى الله شرّها ؛ فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه ؛ وهذا طعنٌ في العَقْد ، وقَدَح في البيعة الأصليّة .

ثمّ ما نقل عنه من ذِكر أبي بكر في صلّاته ، وقوله عن عبد الرحمن ابنه : دُويّبة سوءٌ وهو خيرٌ من أبيه . ثمّ عمر القائل في سعد بن عبّادة ، وهو رئيس الأنصار وسيّدُها : اقتلوا سعدا ، قتلَ الله سعدا ، اقتلوه فإنّه منافق . وقد شتمَ أباهريرة وطعنَ في روايته ، وشتمَ خالدَ بنَ الوليد وطعنَ في دينه ، وحكّم بفسقه وبُوجوب قتله ، وخونَ عمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سُفيان ونسبهما إلى سرقة مال النّبي وأقتطاعه ، وكان سريعا إلى المساءة ، كثيرَ الجلبه والشّم والسبّ لكلّ أحد ، وقلّ أن يكون في الصّحابة من سلّم من معرّة لسانه أو يده ، ولذلك أبغضوه وملّوا أيتامه مع كثرة الفُتوح فيها ، فهلّا احترام عمرُ الصّحابة كما تحترمهم العامّة ! إمّا أن يكون عمر مخطئا ، وإمّا أن تكون العامّة على الخطأ !

فإن قالوا : عمرُ ماشتمَ ولا ضَرَبَ ، ولا أساءَ إلَّا إلى عاصٍ مستحقٍّ لذلك ، قيل لهم : فكأنَّا نحن نقول : إنَّا نريد أن نبرأ ونعادي من لا يستحقُّ البراءة والمعاداة أكلاً ما قلنا هذا ، ولا يقول هذا مسلم ولا عاقل .

وإنما غرضنا الذي إليه نجرى بكلامنا هذا أن نوضح أن الصحابة قومٌ من الناس لهم مال للناس ، وعليهم ما عليهم ، من أساء منهم ذمناه ، ومن أحسن منهم حمدناه ، وليس لهم على غيرهم من المسلمين كبيرُ فضلٍ إلَّا بمشاهدة الرسول ومعاصرته لا غير ، بل ربما كانت ذنوبهم أفحش من ذنوب غيرهم ، لأنهم شاهدوا الأعلام والمعجزات ، فقربت اعتقاداتهم من الضرورة ، ونحن لم نشاهد ذلك ، فكانت عقائدنا تخض النظر والفكر ، ويعرضية الشبهة والشكوك ، فمعاصينا أخفت لأننا أعذر .

ثم نعود إلى ما كنا فيه فنقول : وهذه عائشة أم المؤمنين ؛ خرجت بقميص رسول الله صلى الله عليه وآله فقالت للناس : هذا قميصُ رسول الله لم يبل ، وعثمان قد أبلى سنته ؛ ثم تقول : اقتلوا نعثلاً ، قتل الله نعثلاً ، ثم لم ترض بذلك حتى قالت : أشهد أن عثمان جيفةٌ على الصراطِ غدأ . فمن الناس من يقول : روت في ذلك خبراً ، ومن الناس من يقول : هو موقفٌ عليها ؛ وبدون هذا لو قاله إنسان اليوم يكون عند العامة زنديقاً . ثم قد حصر عثمان ؛ حصرته أعيانُ الصحابة ، فما كان أحدٌ ينكر ذلك ، ولا يعظمه ولا يسعى في إزالته ، وإنما أنكروا على من أنكر على المحاصرين له ، وهو رجلٌ كما علمتم من وجوه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثم من أشرافهم ، ثم هو أقرب إليه من أبي بكر وعمر ؛ وهو مع ذلك إمامُ المسلمين ، والمختارُ منهم للخلافة ، وللإمام حقٌّ على رعيته عظيم ، فإن كان القومُ قد أصابوا فإذن ليست الصحابة في الموضع الذي وضعتها به العامة ، وإن كانوا ما أصابوا فهذا هو الذي نقول ؛ من أن الخطأ جائزٌ على

آحاد الصحابة ؛ كما يجوز على آحادنا اليوم . ولَسْنَا نَقْدَحُ في الإجماع ، ولا ندعى إجماعاً حقيقياً على قتل عثمان ، وإنما نقول : إن كثيراً من المسلمين فَعَلُوا ذلك وانْخَصَمَ يَسْلَمُ أن ذلك كان خطأ ومعصيةً ، فقد سَلَّمَ أن الصحابيَّ يجوز أن يُخْطِئَ ، وبَعْضُ ، وهو المطلوب .

وهذا المغيرة بن شعبه وهو من الصحابة ، ادَّعى عليه الزنا ، وشهد عليه قومٌ بذلك ، فلم يُنْكَرْ ذلك عمر ، ولا قال : هذا محال وباطل لأنَّ هذا صحابيٌّ من صحابة رسول الله صلى الله عليه وآله لا يجوز عليه الزنا . وهَلَّا أنْكَرَ عمرُ على اليهود وقال لهم : ويحكم هَلَّا تغافلتم عنه لما رأيتموه يفعل ذلك ، فإنَّ الله تعالى قد أَوْجَبَ الإمساكَ عن مساوئ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأَوْجَبَ السَّترَ عليهم ! وهَلَّا تركتموه لرسول الله صلى الله عليه وآله في قوله : «دَعُوا لي أصحابي» ! ما رأينا عمرًا إلا قد انتَصَبَ لسماع الدَّعوى ، وإقامة الشهادة ، وأَقْبَلَ يقول للمغيرة : يا مغيرة ، ذهب رُبْعُك ، يا مغيرة ، ذَهَبَ نَصْفُكَ ، يا مغيرة ، ذَهَبَ ثَلَاثَةُ أَرْبَاعِكَ ، حتى اضطرب الرابع ، فَجُنِدَ الثلاثة . وهَلَّا قال للمغيرة لعمر : كيف تسمع في قول هؤلاء ، ولَيْسُوا من الصَّحابة ، وأنا من الصحابة ، ورسول الله صلى الله عليه وآله قد قال : « أصحابي كالنَّجْم ، بأيُّهم اقتدَيْتُم اهْتَدَيْتُم » ! ما رأينا عمرًا قال ذلك ، بل استسلم لحُكْمِ الله تعالى . وهَاهُنَا مَنْ هو أمثل من المغيرة وأَفْضَلُ ، قدامة بن مَطْعُون ، لما شرب الخمر في أيامِ عمر ، فأقام عليه الحدَّ ، وهو رجلٌ من عِلْيَةَ الصَّحابة ومن أهل بَدْر ، والمشهود لهم بالجنة ، فلم يردَّ عمرُ الشهادة ، ولا دَرَأَ عنه الحدَّ لعلَّه أنه بَدْرِيٌّ ، ولا قال : قد نَهَى رسولُ الله صلى الله عليه وآله عن ذِكْرِ مَسَاوِي الصَّحابة . وقد ضرب عمرُ أيضًا ابنه حدًّا فمات ، وكان ممن عاصَرَ رسولَ الله صلى الله عليه وآله ولم تمنعه معاصرته له من إقامة الحدِّ عليه .

وهذا على عليه السلام يقول : ما حدثني أحدٌ بحديثٍ عن رسول الله صلى الله عليه

وآله إلا استخلفته عليه ، أليس هذا اتهاماً لهم بالكذب ! وما استثنى أحداً من المسلمين إلا أبا بكر على ما ورد في الخبر ، وقد صرح غير مرة بتكذيب أبي هريرة ، وقال : لا أحد أكذب من هذا الدؤسى على رسول الله صلى الله عليه وآله . وقال أبو بكر في مرضه الذي مات فيه : ودِدْتُ أني لم أكشف بيت فاطمة ولو كان أغلى على حرب ، فندم والندم لا يكون إلا عن ذنب .

ثم ينبغى للعاقل أن يفكر في تأخر علي عليه السلام عن بيعة أبي بكر بن ستة أشهر إلى أن ماتت فاطمة ، فإن كان مصيباً فأبو بكر على الخطأ في انتصابه في الخلافة ، وإن كان أبو بكر مصيباً فعلي على الخطأ في تأخره عن البيعة وحضور المسجد ؛ ثم قال أبو بكر في مرض موته أيضاً للصحابة : فلما استخلفت عليكم خيركم في نفسي - يعني عمر - فكلكم وريم لذلك أنه يريد أن يكون الأمر له ، لما رأيتم الدنيا قد جاءت ، أما والله لتتخذن سنائر الديباج ونضائد الحرير^(١) . أليس هذا طعنًا في الصحابة ، وتصريحاً بأنه قد نسبهم إلى الحسد لعمر ، لما نص عليه بالعهد ! ولقد قال له طلحة لما ذكر عمر للأمر : ماذا تقول لربك إذا سألك عن عبادي ، وقد وليت عليهم فظاً غليظاً ! فقال أبو بكر : أجلسوني أجلسوني ، بالله تخوفني ! إذا سألتني قلت : وليت عليهم خير أهلك ، ثم شتمه بكلام كثير منقول ، فهل قول طلحة إلا طعن في عمر ، وهل قول أبي بكر إلا طعن في طلحة !

ثم الذي كان بين أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود من السباب حتى نفى كل واحد منهما الآخر عن أبيه وكلمة أبي بن كعب مشهورة منقولة : مازالت هذه الأمة مكبوبة على وجهها منذ فقدوا نبيهم ، وقوله : ألا هلك أهل العقيدة ، والله ما آسى عليهم إنما آسى على من يضلون من الناس .

(١) الكامل للبرد ١ : ٧ .

ثم قولُ عبد الرحمن بن عوف : ما كنت أرى أن أعيش حتى يقول لي عثمان : يا منافق ؛ وقوله : لو استقبلتُ من أمرى ما استدبرتُ ما وليت عثمان شِيعَ نعلي^(١) ؛ وقوله : اللهم إن عثمان قد أبى أن يقيم كتابك فافعلْ به وافعل .

وقال عثمانُ لعلِّي عليه السلام في كلامٍ دارَ بينهما : أبو بكر وعمرُ خيرُ منك ؛ فقال عليٌّ : كذبت ، أنا خيرُ منك ومنهما ، عبدتُ الله قبلهما ، وعبدته بعدهما .

وروى سُفيانُ بن عُيينة عن عمرو بن دينار ، قال : كنت عند عروة بن الزبير ، فتذاكرناكم أقام النبيُّ بمكة بعد الوحى ؟ فقال عروة : أقام عشرة ، فقلت : كان ابنُ عباس يقول : ثلاث عشرة ، فقال : كذب ابنُ عباس . وقال ابنُ عباس : للمتعة^(٢) حلال ؛ فقال له جُبَيْر بن مُطيم : كان عمرُ ينهى عنها ، فقال يا عدُوّ نفسه ، منْ ها هنا ضلّتم ، أحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، وتحدثني عن عمر ! وجاء في الخبر عن عليٍّ عليه السلام ، لولا ما فعلَ عمرُ بنُ الخطّاب في المتعة ما زلّني إلا شقيّ ؛ وقيل : ما زلّني إلا شقياً ، أى قليلاً .

فأما سبّ بعضهم بعضاً وقدح بعضهم في بعض في المسائل الفقهيّة فأكثرُ من أن يُحصَى ، مثلُ قول ابن عباس وهو يردّ على زيد مذهبه القول في الفرائض : إن شاء — أو قال : من شاء — بأهلته^(٣) إن الذي أحصى رَمَلَ عاجل^(٤) عدداً أعدّل من أن يجعل في مال نصفاً ونصفاً وثلاثاً ، هذان النصفان قد ذهبا بالمال ، فأين موضعُ الثلث !

(١) الشيع : قبال النعل .

(٢) نكاح المتعة ؛ هو أن يتزوج الرجل المرأة يستمتع بها أياماً ثم يتركها .

(٣) بأهل القوم بعضهم بعضاً واتّهلوا : تلاعنوا .

(٤) عاجل : موضع به رمل ، معروف .

ومثل قول أبي بن كعب في القرآن : لقد قرأت القرآن وزيد هذا غلام ذو ذؤابتين يلعب بين صبيان اليهود في المكتب .

وقال علي عليه السلام في أمهات الأولاد وهو على المنبر : كان رأي ورأي عمر ألا يبعن ، وأنا أرى الآن بيعن ، فقام إليه عبيدة السلماني ، فقال : رأيك في الجماعة ^(١) أحب إلينا من رأيك في الفرقة .

وكان أبو بكر يرى التسوية في قسم الغنائم ، وخالفه عمر وأنكر فعله .
وأنكرت عائشة على أبي سلمة بن عبد الرحمن خلافه على ابن عباس في عِدَّة المتوفى عنها زوجها وهي حامل ؛ وقالت : فرَّوج يصقع ^(٢) مع الديكة .
وأنكرت الصحابة على ابن عباس قوله في الصَّرف ، وسفَّهوا رأيه حتى قيل : إنه تاب من ذلك عند موته .

واختلفوا في حدِّ شارب الخمر حتى خطأ بعضهم بعضاً .
وروى بعض الصحابة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : الشُّوم في ثلاثة : المرأة والدار ، والفرس ، فأنكرت عائشة ذلك ، وكذَّبت الراوى وقالت : إنه إنما قال عليه السلام ذلك حكاية عن غيره .

وروى بعض الصحابة عنه عليه السلام أنه قال : التاجرُ فاجرٌ ، فأنكرت عائشة ذلك ، وكذَّبت الراوى وقالت : إنما قاله عليه السلام في تاجر دلس .
وأنكر قوم من الأنصار رواية أبي بكر : « الأئمة من قريش » ، ونسبوه إلى افتعال هذه الكلمة .

(٢) صقع الديك صقماً : صاح .

(١) ب : « لجماعة » .

وكان أبو بكر يقضى بالتقضاء فينقضه عليه أصاغرُ الصحابة كبلال وصُهيب ونحوهما .
قد رُوِيَ ذلك في عدة قضايا .

وقيل لأبن عباس : إن عبد الله بن الزبير يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس موسى
بنى إسرائيل ؛ فقال : كذب عدو الله ! أخبرني أبي بن كعب ، قال : خطبنا رسول الله
صلى الله عليه وآله وذكر كذا ؛ بكلام يدل على أن موسى صاحب الخضر هو موسى
بنى إسرائيل .

وباع معاوية أواني ذهب وفضة بأكثر من وزنها ، فقال له أبو الدرداء : سمعتُ
رسول الله صلى الله عليه وآله ينهى عن ذلك ، فقال معاوية : أما أنا فلا أرى به بأسا ؛
فقال أبو الدرداء : من عذيري من معاوية ! أخبره عن الرسول صلى الله عليه وسلم ،
وهو يُخبرني عن رأيه ! والله لا أساكنك بأرض أبدا .

وطعن ابن عباس في أبي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله :
« إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يُدخِل يده في الإناء حتى يتوضأ » ، وقال : فما
نصنع بالمهراس ^(١) !

وقال علي عليه السلام لمعر وقد أفتاه الصحابة في مسألة وأجمعوا عليها : إن كانوا
راقبوك فقد غشوك ، وإن كان هذا جهد رأيهم فقد أخطئوا .

وقال ابن عباس : ألا يتقى الله زيد بن ثابت ، يجعل ابن الابن ابنا ، ولا يجعل
أب الأب أباً !

وقالت عائشة : أخبروا زيد بن أرقم أنه قد أحبط جهاده مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم .

(١) المهراس : إناء مستطيل منقور يتوضأ فيه .

وأنكرت الصحابة على أبي موسى قوله : إنَّ النوم لا يَنْقُضُ الوضوء ، ونسبته إلى النَفْلة وقلة التحصيل ، وكذلك أنكرت على أبي طلحة الأنصاريّ قوله : إنَّ أكلَ البرد لا يُفْطِرُ الصَّائم ، وهزَّئتُ به ونسبته إلى الجهل .

وسمع عمرُ عبدَ الله بنَ مسعود وأبى بن كعب يختلفان في صلاة الرجل في الثوب الواحد، فصعد المنبر وقال: إذا اختلف اثنان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فعن أى قُتِيَاكم يصدر المسلمون ! لا أسمع رجلين يختلفان بعد مُقامى هذا إلا فقلتُ وصنعتُ .

وقال جرير بنُ كليب : رأيتُ عمرَ ينهى عن المُتعة ، وعلىّ عليه السلام يأمرُ بها ، فقلت : إنَّ بينكما لشراً ، فقال علىّ عليه السلام : ليس بيننا إلا الخير ، ولكن خيرُنا أتبعُنا لهذا الدِّين .

قال هذا للتكلم : وكيف يصحُّ أن يقول رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « أصحابي كالنَّجوم بأيِّهم اقتديتم اهتديتم » ؛ لا شبهة أن هذا يُوجب أن يكون أهلُ الشام في صفين على هُدًى ، وأن يكون أهلُ العراق أيضاً على هُدًى ؛ وأن يكون قاتل عمار بن ياسر مهتدياً ؛ وقد صحَّ الخبرُ الصحيحُ أنه قال له : « تقتلك الفئة الباغية » ، وقال في القرآن : ﴿ فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ﴾ ؛ فدلَّ على أنها ما دامت موصوفة بالمقام على البغي ، مُفارقة لأمر الله ، ومن يفارق أمر الله لا يكون مهتدياً .

وكان يجب أن يكون بُسرُ بن أبي أرطاة الذي ذبح ولَدَى عُبيد الله بن عباس الصغيرين مهتدياً ، لأنَّ بُسرًا من الصحابة أيضاً ، وكان يجب أن يكون عمرو بن العاص ومعاوية اللذان كانا يلعبان علياً أديارَ الصلاة وولديه مهتدين ؛ وقد كان في الصحابة من يزني ومن يشرب الخمرَ كأبي مخجنَّ الثقفي ، ومن يرتدَّ عن الإسلام كطليحة ابن خويلد ، فيجب أن يكون كلٌّ من اقتدى بهؤلاء في أفعالهم مهتدياً .

قال : وإنما هذا من موضوعات متعصبة الأموية ، فإن لهم من ينصرهم بلسانه ، وبوضعه الأحاديث إذا عجز عن نصرهم بالسيف .

وكذا القول في الحديث الآخر ، وهو قوله : « القرن الذي أنا فيه » ، وتما يدل على بطلانه أن القرن الذي جاء بعده بخمسين سنة شر قرون الدنيا ، وهو أحد القرون التي ذكرها في النص ، وكان ذلك القرن هو القرن الذي قُتل فيه الحسين ، وأوقع بالمدينة ، وحُوصرت مكة ، ونُقِضت الكعبة ، وشربت خلفاؤه والقائمون مقامه والمنقبضون في منصب النبوة المخمور ، وارتكبوا الفجور ، كما جرى ليزيد بن معاوية وليزيد بن عاتكة ولوليد بن يزيد ، وأريق الدماء الحرام ، وقُتل المسلمون ، وسُبي الحريم ، واستعبد أبناء المهاجرين والأنصار ، ونُقش على أيديهم كما يُنقش على أيدي الرؤوم ، وذلك في خلافة عبد الملك وإمرة الحجاج . وإذا تأملت كتب التواريخ وجدت الخمسين الثانية شرأكلها لاخير فيها ، ولا في رؤسائها وأمرائها ، والناس برؤسائهم وأمرائهم ، والقرن خمسون سنة ، فكيف يصح هذا الخبر .

قال : فأما ماورد في القرآن من قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(١) . وقوله : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾ ^(٢) .

وقول النبي صلى الله عليه وآله : إن الله اطلع على أهل بدر ؛ إن كان الخبر صحيحا فكله مشروط بسلامة العاقبة ، ولا يجوز أن يخبر الحكيم مكلفا غير معصوم بأنه لاعقاب عليه ، فليفعل ما شاء .

قال هذا المتكلم : ومن أنصف وتأمل أحوال الصحابة وجدّهم مثلنا ، يجوز عليهم مايجوز علينا ، ولا فرق بيننا وبينهم إلا بالصحة لاغير ، فإن لها منزلة وشرفا ،

ولكن لا إلى حذٍّ يمتنع على كلٍّ من رأى الرسول أو صحبه يوماً أو شهراً أو أكثر من ذلك أن يخطئ. ويَزَلْ ، ولو كان هذا صحيحاً ما احتاجت عائشة إلى نزول براءتها من السماء ، بل كان رسولُ الله صلى الله عليه وآله من أول يومٍ يعلم كذب أهل الإفك ، لأنها زوجته ، وصحبتهُ له آكدُ من صحبة غيرها . وصفوان بن المعطل أيضاً كان من الصحابة ، فكان ينبغى ألا يضيق صدرُ رسولِ الله صلى الله عليه وآله ، ولا يحمل ذلك الهم والغم الشديدين اللذين حملهما ويقول : صفوان من الصحابة ، وعائشة من الصحابة ، والمعصية عايمهما ممتنعة .

وأمثال هذا كثير ، وأكثر من الكثير ؛ لمن أراد أن يستقريء أحوال القوم ، وقد كان التابعون يسلكون بالصحابة هذا المسلك ، ويقولون في العصاة منهم مثل هذا القول ، وإنما اتخذهم العامة أرباباً بعد ذلك .

قال : ومن الذى يجترئ على القول بأن أصحاب محمد لا تجوز البراءة من أحدٍ منهم وإن أساء وعصى بعد قول الله تعالى للذى شرّفوا برويته : ﴿ لَئِنْ أَشْرَكَ كُنْتَ لَيْحَابَظُنْ عَلَّكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ^(١) بعد قوله : ﴿ قل إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم ﴾ ^(٢) وبعد قوله : ﴿ فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله إن الذين يضلّون عن سبيل الله لهم عذابٌ شديد ﴾ ^(٣) ، إلا من لافهم له ولا نظر معه ، ولا تمييز عنده .

قال : ومن أحب أن ينظر إلى اختلاف الصحابة ، وطعن بعضهم فى بعض وردّ بعضهم على بعض ، وما ردّ به التابعون عليهم واعتضوا به أقوالهم ، واختلاف التابعين أيضاً فيما بينهم ، وقدح بعضهم فى بعض ، فليُنظر فى كتاب النّظام ، قال الجاحظ : كان النظام

أشدَّ الناس إنكاراً على الرافضة ، لطعنهم على الصحابة ، حتى إذا ذُكر الفُتْيَا وتَنَقَّلَ الصحابة فيها ، وقضايهم بالأُمُور المختلفة ، وقول من استعمل الرَّأْيَ في دين الله ، انتدبهم مطاعن الرافضة وغيرها ، وزاد عليها ؛ وقال في الصحابة أضعاف قولها .

قال : وقال بعض رؤساء المعتزلة : غَلَطُ أَبِي حَنِيفَةَ في الأحكام عظيم ، لأنه أَضَلَّ حَقْلًا وغلطُ حماد^(١) أعظمُ من غلط أبي حنيفة ، لأنَّ حمادا أصلُ أبي حنيفة الذي منه تفرَّع ، وغلط إبراهيم أغلظ وأعظم من غلط حماد ، لأنه أصلُ حماد وغلط علقمة^(٢) والأسود^(٣) أعظم من غلط إبراهيم ؛ لأنهما أصله الذي عليه اعتمد ، وغلط ابن مسعود أعظم من غلط هؤلاء جميعا ، لأنه أول من بدَّر إلى وَضْعِ الْأُذْيَانِ برأيه ، وهو الذي قال : أقول فيها برأىي ، فإن يكن صوابا فمن الله ، وإن يكن خطأ فنتى .

قال : واستأذن أصحاب الحديث على ثَمَامَةَ^(٤) بَجُرَّاسَانَ حيث كان مع الرَّشِيدِ بنِ المَهْدِيِّ ، فسأله كتابه الذي صنّفه على أبي حنيفة في اجتهادِ الرَّأْيِ ، فقال : لستُ على أبي حنيفة كُتِبَتْ ذلك الكتاب ، وإنما كتبتُه على علقمة والأسود وعبد الله بن مسعود لأنهم الذين قالوا بالرأى قبل أبي حنيفة .

قال : وكان بعض المعتزلة أيضا إذا ذُكر ابن عباس استصغره وقال : صاحبُ الذُّوَابَةِ يقول في دين الله برأيه .

وذكر الجاحظ في كتابه المعروف « بكتاب التوحيد » أنَّ أَبَاهُ رِيرة ليس بثقة في الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ قال : ولم يكن على ثقه عليه السلام يوثقه في الرواية ، بل يتهمه ، ويقدح فيه ، وكذلك عمر وعائشة .

(٢) علقمة بن قيس .

(٤) ثَمَامَةُ بن أَشْرَس .

(١) حماد هو حماد بن أبي سليمان .

(٣) الأسود بن يزيد .

وكان الجاحظ يفسق عمر بن عبد العزيز ويستهزئ به ويكفره ، وعمر بن العزيز وإن لم يكن من الصحابة فأكثر العامة يرى له من الفضل ما يراه لواحد من الصحابة .

وكيف يجوز أن نحكم حكماً جزماً أن كل واحد من الصحابة عدل ، ومن جملة الصحابة الحكم بن أبي العاص ! وكفالك به عدواً مبغضاً لرسول الله صلى الله عليه وآله ! ومن الصحابة الوليد بن عتبة الفاسق بنص الكتاب ، ومنهم حبيب بن مسلمة الذي فعل ما فعل بالمسلمين في دولة معاوية ، وبشر بن أبي أرطاة عدو الله وعدو رسوله ، وفي الصحابة كثير من المنافقين لا يعرفهم الناس . وقال كثير من المسلمين : مات رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يعرفه الله سبحانه كل المنافقين بأعينهم ، وإنما كان يعرف قوماً منهم ، ولم يعلم بهم أحداً إلا حذيفة فيما زعموا ، فكيف يجوز أن نحكم حكماً جزماً أن كل واحد ممن صحب رسول الله أو رآه أو عاصره عدل مأمون ، لا يقع منه خطأ ولا معصية ، ومن الذي يمكنه أن يتحجر واسعا كهذا التحجر ، أو يحكم هذا الحكم !

قال : والعجب من الحشوية وأصحاب الحديث إذ يجادلون على معاصي الأنبياء ، ويثبتون أنهم عصوا الله تعالى ، وينكرون على من ينكر ذلك ، ويطعنون فيه ، ويقولون : قدرى معتزلى ، وربما قالوا : ملحد مخالف لنص الكتاب ، وقد رأينا منهم الواحد والمائة والألف يجادل في هذا الباب ، فتارة يقولون : إن يوسف قعد من امرأة العزيز مقعد الرجل من المرأة ، وتارة يقولون : إن داود قتل أوريا لينكح امرأته ، وتارة يقولون : إن رسول الله كان كافراً ضالاً قبل النبوة ، وربما ذكروا زينب بنت جحش وقصة الفداء يوم بدر .

فأما قدهم في آدم عليه السلام ، وإثباتهم معصيته ومناظرتهم من يذكر ذلك

فهو دأبهم ودَيْدَنُهُمْ ، فإذا تكلَّ واحد في عمرو بن العاص أو في معاوية وأمثالهما ونسبهم إلى المعصية وفعل القبيح ، احمرت وجوههم ، وطالت أعناقهم ، وتنازرت أعينهم ، وقالوا : مبتدع رافضى ، يسب الصحابة ، ويشتم السلف ، فإن قالوا : إنما اتبعنا في ذكر معاصي الأنبياء نصوص الكتاب ؛ قيل لهم : فاتبعوا في البراءة من جميع العصاة نصوص الكتاب ، فإنه تعالى قال : ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبْنِي عَنْهُنَّ إِلَى اللَّهِ ﴾ ^(٢) ، وقال : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ ^(٣) .

ثم يسألون عن بيعة على عليه السلام : هل هي صحيحة لازمة لكل الناس ؟ فلا بد من « بلى » ، فيقال لهم : فإذا خرج على الإمام الحق خارج أليس يجب على المسلمين قتاله حتى يعود إلى الطاعة ؟ فهل يكون هذا القتال إلا البراءة التي نذكرها لأنه لا فرق بين الأمرين ، وإنما برئنا منهم لأننا لسنا في زمانهم ، فيمكننا أن نقاتل بأيدينا ، فقصارى أمرنا الآن أن نبرأ منهم ونلعنهم ، وليكون ذلك عوضاً عن القتال الذي لا سبيل لنا إليه .

قال هذا المتكلم : على أن النظام وأصحابه ذهبوا إلى أنه لا حجة في الإجماع ، وأنه يجوز أن تجتمع الأمة على الخطأ والمعصية ، وعلى الفسق بل على الردة ، وله كتاب موضوع في الإجماع يطعن فيه في أدلة الفقهاء ، ويقول : إنها ألفاظ غير صريحة في كون الإجماع حجة ، نحو قوله : ﴿ جعلناكم أمة وسطا ﴾ ^(٤) وقوله : ﴿ كنتم خير أمة ﴾ ^(٥) وقوله : ﴿ ويتبع غير سبيل المؤمنين ﴾ ^(٦) .

(٢) سورة المجرات ٩ .

(٤) سورة البقرة ١٤٣ .

(٦) سورة النساء ١١٥ .

(١) سورة المجادلة ٥ .

(٣) سورة النساء ٥٩ .

(٥) سورة آل عمران ١١٠ .

وأما الخبر الذى صورته : « لا تجتمع أمتى على الخطأ » ، فخيرٌ واحد ، وأمثلةٌ دليل للفقهاء قولهم : إنَّ الهمم المختلفة ، والآراء المتباينة ، إذا كان أربابها كثيرة عظيمة ، فإنه يستحيل اجتماعهم على الخطأ ، وهذا باطل باليهود والنصارى وغيرهم من فرق الضلال . هذه خلاصة ما كان النقيب أبو جعفر ، علَّقه بخطه من الجزء الذى أقرأناه .

ونحن نقول : أما إجماع المسلمين فحجة ، ولسنا نرتضى ما ذكره عنا من أنه أمثلة دليل لنا أنَّ الهمم المختلفة ، والآراء المتباينة ، يستحيل أن تتفق على غير الصواب ؛ ومن نظر فى كتبنا الأصولية علم وثاقه أدلتنا على صحة الإجماع وكونه صوابا ، وحجة تحريم مخالفته ، وقد تكلمت فى اعتبار الذريعة للمرتضى على ما طعن به المرتضى فى أدلة الإجماع .

وأما ما ذكره من الهجوم على دارِ فاطمة وجمع الخطب لتحريقها فهو خبرٌ واحد غير موثوق به ، ولا معول عليه فى حق الصحابة ، بل ولا فى حق أحد من المسلمين ممن ظهرت عدالته .

وأما عائشة والزبير وطلحة فذهبنا أنهم أخطئوا ، ثم تابوا ، وأنهم من أهل الجنة ، وأن عليا عليه السلام شهد لهم بالجنة بعد حرب الجمل .

وأما طعن الصحابة بعضهم فى بعض ، فإن الخلاف الذى كان بينهم فى مسائل الاجتهاد لا يوجب إثما ، لأن كل مجتهد مُصيب ، وهذا أمرٌ مذکور فى كتب أصول الفقه وما كان من الخلاف خارجا عن ذلك فالكثير من الأخبار الواردة فيه غير موثوق بها وما جاء من جهة صحيحة نظر فيه ورجح جانب أحد الصحابيَّين على قدر منزلته فى الإسلام كما يروى عن عمر وأبي هريرة .

فأما على عليه السلام فإنه عندنا بمنزلة الرسول صلى الله عليه وآله في تصويب قوله ،
والاحتجاج بفعله ، ووجوب طاعته ؛ ومتى صَحَّ عنه أنه قد برئ من أحد من الناس
برئنا منه كائناً من كان ، ولكن الشأن في تصحيح ما يُروى عنه عليه السلام ، فقد أكثر
الكذب عليه ، ولدت العصبية أحاديث لا أصل لها .

فأما براءته عليه السلام من الغيرة وعمر بن العاص ومعاوية ، فهو عندنا معلوم
جاري مجرى الأخبار المتواترة ، فلذلك لا يتولاها أصحابنا ، ولا يُثنون عليهم ، وهم عند
المعتزلة في مقام غير محمود ، وحاش لله أن يكون عليه السلام ذكراً من سلف من شيوخ
المهاجرين إلا بالجميل والذكر الحسن بموجب ما تقتضيه رئاسته في الدين ، وإخلاصه
في طاعة رب العالمين ، ومن أحب تتبع ما روى عنه مما يؤهم في الظاهر خلاف ذلك
فليراجع هذا الكتاب ، أعنى شرح نهج البلاغة ، فإننا لم نترك موضعاً يؤهم خلاف
مذهبنا إلا وأوضحناه وفسرناه على وجه يوافق الحق ، وبالله التوفيق .

[عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ وَطَرَفٌ مِنْ أَخْبَارِهِ]

فأما عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ رحمه الله ، فنحن نذكر نسبه وطرفاً من حاله مما ذكره ابنُ
عبد البرِّ في كتاب الاستيعاب ^(١) ، قال أبو عمر بن عبد البرِّ رحمه الله .

هو عَمَّارُ بْنُ يَاسِرِ بْنِ عَامِرِ بْنِ مَالِكِ بْنِ كَثَّانَةَ بْنِ قَيْسِ بْنِ حَصِينِ بْنِ لَوْذِ بْنِ
ثَعْلَبَةَ بْنِ عَوْفِ بْنِ حَارِثَةَ بْنِ عَاصِرِ بْنِ نَافِ بْنِ عَنَسٍ - بالنون - بْنِ مَالِكِ بْنِ أَدَدِ الْعَنْسِيِّ
أَذْحَجِيٍّ ، يَكْنَى أبا الْيَقْظَانِ ، حَلِيفُ ابْنِي مَخْزُومٍ ، كَذَا قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَغَيْرُهُ .

(١) الاستيعاب ٤٣٤ وما بعدها (طبعة الهند) .

وقال موسى بن عقبة : وتمن شهد بذرا عمار بن ياسر حليف لبنى مخزوم بن يقظة .

وقال الواقدي وطائفة من أهل العلم : إن ياسراً والد عمار بن ياسر عربي قحطاني من عنس ، من مذحج ، إلا أن ابنه عماراً مولى لبنى مخزوم ، لأن أباه ياسراً تزوج أمة لبعض بني مخزوم فأولدها عماراً ، وذلك أن ياسراً قدم مكة مع أخوين له يقال لهما : الحارث ومالك في طلب أبيخ لهم رابع ، فرجع الحارث ومالك إلى اليمن ، وأقام ياسر بمكة ، فخالف أباه حذيفة بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، فزوجه أبو حذيفة أمة له يقال لها سمية بنت خياط ، فولدت له عماراً فأعتقه أبو حذيفة ، فصار ولأومه لبنى مخزوم ، وللحلف والولاء الذي بين بني مخزوم وعمار بن ياسر كان أجمع بني مخزوم إلى عثمان حين نال من عمار غلمان عثمان ما نالوا من الضرب ، حتى انفلق له فشق في بطنه وكسروا ضلعاً من أضلعه ، فاجتمعت بنو مخزوم ؛ وقالوا : والله لئن مات لا قتلنا به أحداً غير عثمان .

قال أبو عمر : وأسلم عمار وعبد الله أخوه وياسر أبوهما وسمية أمهما ، وكان إسلامهم قديماً في أول الإسلام فعذبوا في الله عذاباً عظيماً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يكثر بهم وهم يعذبون فيقول : « صبراً يا آل ياسر ، فإن موعدكم الجنة » ، ويقول لهم أيضاً : « صبراً يا آل ياسر ، اللهم اغفر لآل ياسر ، وقد فعلت » (٢) .

قال أبو عمر : ولم يزل عمار مع أبي حذيفة بن المغيرة حتى مات وجاء الله بالإسلام .

فأما سمية فقتلها أبو جهل ، طعنها بحربة في قبلها فماتت ، وكانت من الخيرات

الفاضلات وهي أول شهيدة في الإسلام، وقد كانت قريش أخذت يأسراً ومُمية وأبنيهما؛ وبلا لا وخبأبا وصُهييا فألبسوه أدرع الحديد، وصهروهم في الشمس حتى بلغ الجهد منهم كل مبلغ، فأعطوهم ماسألوا من الكفر، وسب النبي صلى الله عليه وآله، ثم جاء إلى كل واحد منهم قومه بأنطاع الأدم فيها الماء فأنقوهم فيها، ثم حملوا بجوانبها، فلما كان العشي جاء أبو جهل فجعل يشتم ممية ويرث، ثم وجأها بجريرة في قبلها فقتلها؛ فهي أول من استشهد في الإسلام، فقال عمار للنبي صلى الله عليه وآله: يا رسول الله بلغ العذاب من أمي كل مبلغ، فقال: « صبراً يا أبا اليقظان، اللهم لا تعذب أحداً من آل ياسر بالنار »، قال أبو عمر: وفيهم أنزل: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقُلُوبُهُ مَطْمَئِنَّةٌ بِالْإِيمَانِ﴾ (١).

قال: وهاجر عمار إلى أرض الحبشة وصلى القبلتين، وشهد بدرا والمشاهد كلها وأبلى بلاءاً حسناً، ثم شهد اليمامة، فأبلى فيها أيضاً، ويومئذ قطعت أذنه.

قال: وذَكَرَ الواقدي عن عبد الله بن نافع، عن أبيه، عن عبد الله بن عمر، قال: رأيت عمار بن ياسر يوم اليمامة على صخرة وقد أشرف يصيح: يا معشر المسلمين، أمِنَ الجنة تفرون؟ أنا عمار بن ياسر، هلموا إليّ، وأنا أنظر إلى أذنه قد قطعت، فهي تذبذب وهو يقاتل أشد القتال.

قال أبو عمر: وكان عمار طويلاً أشملاً، بعيد ما بين المنكبين، قال: وقد قيل في صفته: كان آدم طوالاً مضطرباً، أشملاً العينين، بعيد ما بين المنكبين، رجلاً لا يغير شيبه.

قال : وكان عمار يقول : أنا ترَبُّ^(١) رسول الله صلى الله عليه وآله ، لم يكن أحدٌ أقرب إليه مِنَّا مِنِّي .

قال : وقُتِلَ عمار وهو ابنُ ثلاثٍ وتسعين سنةً ، والخبرُ المرفوعُ مشهورٌ في حَقِّهِ : « تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ » ، وهو من دلائل نبوة رسول الله صلى الله عليه وآله ، لأنَّه إخبارٌ عن غَيْبٍ .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله في عمار : « مُلِيَ إِيمَانًا إِلَى مُشَاشِهِ^(٢) » ، ويُرْوَى :- « إِلَى أَحْمَصَ قَدَمَيْهِ » .

وفضائلُ عمار كثيرة ، وقد تقدَّم القولُ في ذِكْرِ عمار وأخبارِهِ ، وما ورد في حَقِّهِ .

(١) ترَبُّ الإنسان : من ولد معه في الامام الذي ولد فيه .
(٢) المشاشة : الأصل .

(٤١٤)

الأصل :

وقال عليه السلام :

ما أحسنَ تواضعَ الأغنياءِ للفقراءِ طلباً لما عندَ الله ، وأحسنَ منه تيهُ الفقراءِ
على الأغنياءِ اتكالاً على الله سبحانه .

الشرح :

قد تقدم شرح مثل هذه الكلمة مراراً .

وقال الشاعر :

قنعتُ فأعتقتُ نفسي ولنُ	أملكُ ذا ثروةٍ رِقْمَها
ونزَّهتها عن سؤالِ الرجالِ	ومِنَّةٍ من لا يرى حَقَّها
وإنَّ القناعةَ كنزٌ لا يبُ	إذا ارتقتُ فتقت رتقها
سبَّحتُ رِزْقَ الشَّفاءِ الغِراثِ	وخصَّ البطونَ الذي شَقَّها ^(١)
فا فارقتُ مُهْجَةً جِسْمَها	لعمركُ أو وُفِّيت رِزْقُها
مواعيدُ ربِّكَ مصدوقةٌ	إذا غيَّرها فققدتُ صِدْقُها

(١) الغراث : الجياح .

(٤١٥)

الأصل:

قال عليه السلام :

ما استودع الله امرأ عقلاً إلا ليستنقذه به يوماً ما .

الشرح :

لا بدّ أن يكون للبارئ تعالى في إيداع العقل قلب زيد مثلاً غرض ، ولا غرض إلا أن يستدلّ به على ما فيه نجاته وخلّصه ، وذلك هو التّكليف ، فإن قصر في النّظر وجهل وأخطأ الصّواب فلا بدّ أن يُنقذه عقله من ورطة من ورطات الدّنيا ، وليس يخلّوا أحد عن ذلك أصلاً ، لأن كلّ عاقل لا بدّ أن يتخلّص من مضرّة سبيلها أن تُنالك بإعمال فكرته وعقله في الخلاص منها ؛ فالحاصل أن العقل إمّا أن ينقذ الإنقاذ الدّيني ، وهو الفلاح والنّجاح على الحقيقة ، أو يُنقذ من بعض مهالك الدّنيا وآفاتّها ، وعلى كلّ حال فقد صحّ قول أمير المؤمنين عليه السلام ، وقد رُويت هذه الكلمة مرفوعة ، ورُويت : « إلا استنقذه به يوماً ما » .

وعنه صلى الله عليه وآله : « العقل نور في القلب يُفرّق به بين الحقّ والباطل » .
وعن أنس قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن الرّجل يكون حسن العقل كثير الذّنوب ، فقال : ما من بشر إلا وله ذنوب وخطايا يقرّفها ، فمن كانت سجيّته العقل ، وغريزته اليقين ، لم تضرّه ذنوبه ؛ قيل : كيف ذلك يا رسول الله ؟ قال :

كلما أخطأ لم يَدُبْثْ أن يتدارك ذلك بتوبةٍ وندامةٍ على ما فرط منه ، فيمحو ذنوبه ،
ويبقى له فضل يدخل به الجنة .

[نُسَكَّتْ فِي مَدْحِ الْعَقْلِ وَمَا قِيلَ فِيهِ]

وقد تقدّم من قولنا في العقل وما ذُكِرَ فيه ما فيه كفاية؛ ونحن نذكر هاهنا شيئاً آخر:
كان يقال : العاقل يُرَوِّى ثم يَرْوِي وَيُخْبِرُ ثم يُخْبِرُ .
وقال عبدُ اللهُ بنُ المعتز : ما أبينَ وجوهَ الخير والشرِّ في مرآةِ العقل !
لقمان : يا بني ، شاورْ مَنْ جَرَّبَ الأمورَ فإنه يعطيك مِنْ رأيه ما قام عليه بالغلاء
وتأخذه أنتَ بالمجان .

أردشير بن بابك : أربعةٌ تحتاج إلى أربعة : الحسب إلى الأدب ، والسرورُ إلى
الأمن ، والقربة إلى المودة ، والعقل إلى التجربة .

الإسكندر : لا تحتقرِ الرأىَ الجزيلَ من الحقير ، فإنَّ الدُّرَّةَ لا يُسْتَهانُ بها
لهوانِ غائِصها .

مسلمةُ بنُ عبد الملك : ما ابتدأتُ أمراً قطُّ بحزْمٍ فرجعتُ على نفسي بلائمةً ، وإن
كانت العاقبة علىّ ، ولا أضعتُ الحزمَ فسُررتُ وإن كانت العاقبة لى .

وصَفَ رجلٌ عضدَ الدولة بن بُويهِ ، فقال : لو رأيتَه لرأيتَ رجلاً له وجهٌ فيه
ألفُ عينٍ ، وفمٌ فيه ألفُ لسانٍ ، وصدرٌ فيه ألفُ قلب .

أثنى قومٌ من الصحابة على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وآله بالصلاة والعبادة
وخصال الخير حتى بالغوا ، فقال صلى الله عليه وآله : كيف عقله ؟ قالوا : يارسول الله

نَحْرِكَ بِاجْتِهَادِهِ فِي الْعِبَادَةِ وَضُرُوبِ الْخَيْرِ ، وَتَسْأَلُ عَنْ عَقْلِهِ ! فَقَالَ : إِنَّ الْأَحَقَّ لِيَصِيبُ بِحُكْمِهِ أَعْظَمُ مِمَّا يَصِيبُهُ الْفَاجِرُ بِفُجُورِهِ ، وَإِنَّمَا تَرْتَفِعُ الْعِبَادُ غَدًا فِي دَرَجَاتِهِمْ ، وَيَنَالُونَ مِنَ الزُّلْفَى مِنْ رَبِّهِمْ عَلَى قَدَرِ عُقُولِهِمْ .

الرَّيْحَانِيُّ : الْعَقْلُ مَلَكٌ ، وَالْحِصَالُ رَعِيَّتُهُ ، فَإِذَا ضَعُفَ عَنِ الْقِيَامِ عَلَيْهَا ، وَصَلَّ الْخَلَلَ إِلَيْهَا . وَتَمِيعُ هَذَا الْكَلَامِ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ : هَذَا كَلَامٌ يَقْطُرُ عَسَلُهُ .

قَالَ مَعْنُ بْنُ زَائِدَةَ : مَا رَأَيْتُ قَفًّا رَجُلٍ إِلَّا عَرَفْتُ عَقْلَهُ ؛ قِيلَ : فَإِنْ رَأَيْتَ وَجْهَهُ ؟ قَالَ : ذَا كِتَابٌ يُقْرَأُ .

بَعْضُ الْفَلَّاسِفَةِ : عَقْلُ الْفَرِيزَةِ مُسَلَّمٌ إِلَى عَقْلِ التَّجَرِبَةِ .

بَعْضُهُمْ : كُلُّ شَيْءٍ إِذَا كَثُرَ رَخُصُ إِلَّا الْعَقْلُ ، فَإِنَّهُ إِذَا كَثُرَ غَلَا .

قَالُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا ﴾ ^(١) ، أَيْ مَنْ كَانَ عَاقِلًا .

وَمِنْ كَلَامِهِمْ : الْعَاقِلُ بِخُشُونَةِ الْعَيْشِ مَعَ الْعُقُلَاءِ آتَسُ مِنْهُ بِلِينِ الْعَيْشِ مَعَ السُّفَهَاءِ .

أَعْرَابِيٌّ : لَوْ صُوِّرَ الْعَقْلُ أَظْلَمَتْ مَعَهُ الشَّمْسُ ، وَلَوْ صُوِّرَ الْحُمُقُ لِأَضَاءِ مَعَهُ اللَّيْلُ .

قِيلَ لِحَكِيمٍ : مَتَى عَقَلْتَ ؟ قَالَ : حِينَ وُلِدْتُ ، فَأَنْكَرُوا ذَلِكَ ، فَقَالَ : أَمَّا أَنَا فَقَدْ بَكَيْتُ حِينَ جُعْتُ ، وَطَلَبْتُ الثَّدْيَ حِينَ احْتَجَجْتُ ، وَسَكَتُ حِينَ أُعْطِيتُ ؛ يَرِيدُ أَنْ مِنْ عَرَفَ مَقَادِيرَ حَاجَتِهِ فَهُوَ عَاقِلٌ .

لِلْمُؤْمِنِينَ : إِذَا أَنْكَرْتَ مِنْ عَقْلِكَ شَيْئًا فَاقْدَحْهُ بِعَاقِلٍ .

بُزْرُجِيه : الْعَاقِلُ الْحَازِمُ إِذَا أَشْكَلَ عَلَيْهِ الرَّأْيُ بِمَنْزِلَةٍ مِنْ أَضَلِّ لَوْلُؤَةٍ فَجَمَعَ مَا حَوْلَ مُسْقَطِهَا مِنَ الثَّرَابِ ، ثُمَّ التَّمَسَّهَا حَتَّى وَجَدَهَا ، وَكَذَلِكَ الْعَاقِلُ يُجَمِّعُ وَجُوهَ

الرأى فى الأمر المُشكِـل ، ثم يَضْرِبُ بَعْضُهَا فى بَعْضٍ حَتَّى يَسْتَخْلِصَ الرأى الأصَوْبَ .
كان يقال : هَجِينٌ عَاقِلٌ خَيْرٌ مِنْ هِجَانٍ جَاهِلٍ .

كان بَعْضُهُمْ إِذَا اسْتَشِيرَ قَالَ لِمُشَاوِرِهِ : أَنْظِرْنِى حَتَّى أَصْقَلَ عَقْلِى بِنَوْمَةٍ .
إِذَا نَزَلَتِ الْمَقَادِيرُ ، نَزَلَتِ التَّدَايِيرُ . مِنْ نَظَرٍ فى الْمَغَآبِ ، ظَفَرَ بِالْحَآبِ . مِنْ اسْتَدَّتْ
عِزَّائِمُهُ اسْتَدَّتْ دَعَائِمُهُ . الرأى السَّيِّدُ ، أَجْدَى مِنَ الْإَيْدِ السَّيِّدِ .
بَعْضُهُمْ :

وَمَا أَلْفَ مَطَرُورِ السَّنَانِ مَشْدَدٌ يُعَارِضُ يَوْمَ الرُّوعِ رَأْيًا مَسْدَدًا
أَبُو الطَّيِّبِ :

الرأى قَبْلَ شَجَاعَةِ الشَّجْعَانِ هُوَ أَوَّلُ وَهْيِ الْحِلِّ الْثَانِ (١)
فَإِذَا هُمَا اجْتَمَعَا لِنَفْسٍ حُرَّةٍ بَلَغَتْ مِنَ الْعِلْيَاءِ كُلِّ مَكَانٍ
وَلَرَّبَّمَا طَعَنَ الْفَتَى أَقْرَانَهُ بِالرأى قَبْلَ تَطَاعُنِ الْأَقْرَانِ
لَوْلَا الْعُقُولُ لَكَانَ أَذْنَى ضَعِيفٍ أَدْنَى إِلَى شَرَفٍ مِنَ الْإِنْسَانِ
وَلَمَّا تَفَاضَلَتِ النُّفُوسُ وَدَبَّرَتْ أَيْدِى الْكُفَاةِ عَوَالِى الْمُرَانِ

ذَكَرَ الْمَأْمُونُ وَلَدَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : خُصُّوا بِتَدْيِيرِ الْآخِرَةِ ، وَحُرِّمُوا
تَدْيِيرَ الدُّنْيَا .

كان يقال : إِذَا كَانَ الْهَوَى مَقْهُورًا تَحْتَ يَدِ الْعَقْلِ ، وَالْعَقْلُ مَسْلُطٌ عَلَيْهِ ، صُرِفَتْ
مَسَاوِيُّ صَاحِبِهِ إِلَى الْحَاسَنِ ، فَعُدَّتْ بِلَادَتُهُ حِلْمًا ، وَحِدَّتْهُ ذَكَاءٌ ، وَحَذَرَهُ بِلَاغَةٌ ، وَعِثَّهُ
صَمْتًا ، وَجُبْنُهُ حَذَرًا ، وَإِسْرَافُهُ جُودًا .

وذكر هذا الكلام عند بعضهم فقال : هذه خِصِيصَة الحِطِّ نقلها مرتباً هذا الكلام إلى العقل .

سمع محمد بن يزيد كاتب المأمون قول الشاعر :

إذا كنتَ ذا رأيٍ فكن ذا عزيمةٍ فإنَّ فسادَ الرأي أن تترددا
فأضاف إليه :

وإن كنتَ ذا عزمٍ فأنفذه عاجلاً فإنَّ فسادَ العزم أن يتفكدا

(٤١٦)

الأصل :

وقال عليه السلام :

مَنْ صَارَعَ الْحَقَّ صَرَعَهُ .

الشرح :

هذا مثلُ قوله في موضع آخر : مَنْ أَدْبَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ ، ونحو هذا

قولُ الطائي :

وَمَنْ قَامَرَ الْأَيَّامَ عَنْ ثَمَرَاتِهَا فَأُحْجِرَ بِهَا أَنْ تَنْجِلِيَ وَلَهَا الْقَمَرُ

(٤١٧)

الأصل :

وقال عليه السلام :
الْقَلْبُ مُصْحَفُ الْبَصَرِ .

البيان :

هذا مثل قول الشاعر :

تَجْبِرُنِي الْعَيْنَانِ مَا الْقَلْبُ كَاتِمٌ وما جَنَّ بِالْبَغْضَاءِ وَالنَّظَرِ الشَّرِّ^(١)
يقول عليه السلام : كما أنَّ الإنسان إذا نظر في المصحف قرأ ما فيه ، كذلك
إذا أبصر الإنسان صاحبه فإنه يرى قلبه بوساطة رؤية وجهه ، ثم يعلم ما في قلبه
من حُبٍّ وبُغْضٍ وغيرهما ، كما يعلم برؤية الخطِّ الذي في المصحف ما يدلّ
الخطُّ عليه .

وقال الشاعر :

إِنَّ الْعَيُونَ لَتُبْدِي فِي تَقَلُّبِهَا ما في الضَّامِّ مِنْ وَدٍّ وَمِنْ حَقِّ^(٢)

(٢) الحق : البغض .

(١) يقال : نظر إليه شزراً : إذا نظر بمؤخر عينيه .

(٤١٥)

الأصل :

وقالَ له عليه السلام :

الثَّقَى رَئِيسُ الْأَخْلَاقِ .

الشرح :

يعنى رئيس الأخلاق الدينية ، لأنَّ الأخلاق الحميدة كالجود والشجاعة والحلم والعفة وغير ذلك ، لو قدَّرنا انتفاء التكليف العقلية والشرعية ، لم يكن الثَّقَى رئيساً لها ، وإنما رياسة الثَّقَى لها مع ثبوت التكليف ، لاسيما الشرعى . والثَّقَى فى الشرع هو الورع والخوفُ من الله ، وإذا حصل حصلت الطاعات كلها ، وانتفت القبايح كلها ؛ فصار الإنسان معصوما ، وتلك طبقة عالية ، وهى أشرف من جميع الطبقات التى يمدح بها الإنسان ، نحو قولنا : جَوَادٌ أو شُجاع أو نَحْوُهَا ، لأنَّها طبقة ينتقل الإنسانُ منها إلى الجنة ودار الثوات الدائم ، وهذه مزية عظيمة يُفَضَّلُ بها على سائر طبقات الأخلاق .

(٤١٩)

الأفضل :

وقال عليه السلام :

لَا تَجْعَلَنَّ ذَرْبَ لِسَانِكَ عَلَى مَنْ أَنْطَقَكَ ، وَبَلَاغَةَ قَوْلِكَ عَلَى مَنْ سَدَّدَكَ .

الشنخ :

يقول : لا شبهة أن الله تعالى هو الذي أنطقك ، وسدد لفظك ، وعلمك البيان كما قال سبحانه : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾^(١) ، فقيح أن يجعل الإنسان ذرب لسانه وفصاحة منطقته على من أنطقه وأقدره على العبادة ، وقيح أن يجعل الإنسان بلاغة قوله على من سدد قوله ، وجعله بليغا حسن التعبير عن المعاني التي في نفسه ، وهذا كمن يُنعم على إنسان بسيف فإنه يقبح منه أن يقتله بذلك السيف ظلماً قبلاً زائداً على مألوف قتله بغير ذلك السيف ، وما أحسن قول المتنبي في سيف الدولة :

ولما كسا كعباً ثياباً طغوا بها رَمَى كُلَّ ثُوبٍ مِنْ سِنَانٍ بِخَارِقٍ^(٢)
وما يوجع الحرمان من كف حازم كما يوجع الحرمان من كف رازقٍ

(١) سورة الرحمن ٣ ، ٤ .

(٢) ديوانه ٢ : ٣٢٢ .

(٤٢٠)

الأمنل

وقال عليه السلام :

كَفَّاكَ أَدَبًا لِنَفْسِكَ أَجْتَنَابُ مَا تَكْرَهُهُ مِنْ غَيْرِكَ .

البشج :

قد قال عليه السلام هذا اللفظ أو نحوه مرارا ، وقد تكلمنا نحن عليه ، وذكرنا
لفظاثر له كثيرة نثرا ونظما .

وكتب بعض الكتاب إلى بعض الملوك في حال انتصت ذلك :
ما على ذا افترقنا بشبذان^(١) إذ كُنا ولا هكذا عهدنا الإخاء
تضرب الناس بالمهتدة البيض على غدرهم وتنسى الوفاء^(٢)

(١) كذا في د ؛ وهو الصواب والذي في « ابشبر » ، وهو تصحيف .

(٢) المهتدة : السيوف .

(٤٢١)

الأصل :

وقال عليه السلام يمزى قوما :
من صبر صبر الأحرار ، وإلا سلا سلو الأغمار .
وفي خبر آخر أنه عليه السلام قال ، للأشعث بن قيس مزميا عن ابني له :
إن صبرت صبر الأكرام ، وإلا سلوت سلو البهائم .

الشرح :

أخذ هذا المعنى أبو تمام بل حكاه فقال :

وقال علي في التمازي لأشعث وخاف عليه بعض تلك المائيم^(١)
أنصبر للبلوى عزاء وحسبة فتجر أم تسلو سلو البهائم !

(٤٢٢)

الأصل:

وقال عليه السلام في صفة الدنيا :
الدنيا تفرُّ وتضرُّ وتمرُّ ؛ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَرْضَهَا ثَوَابًا لأُولِيَانِهِ ،
ولا عِقَابًا لأَعْدَائِهِ .

الشَّيْخ :

قد تقدّم لنا كلام طويل في ذم الدنيا .
ومن الكلام المستحسن قوله : « تَفَرُّ وَتَضَرُّ وَتَمَرُّ » ، والكلمة الثانية أحسن وأجمل .
وقرأت في بعض الآثار أن عيسى عليه السلام مرّ بقرية وإذا أهلها موتى في
الطُّرُق والأفنية ، فقال للتلامذة : إن هؤلاء ماتوا عن سخطة ، ولو ماتوا عن غير ذلك
لتدافنوا ، فقالوا يا سيّدنا ، ودّدنا أنا علمنا خبرهم ، فسأل الله تعالى ، فقال له : إذا كان
الليل فنادهم يحييوك ؛ فلما كان الليلُ أشرّف على نَشْرِ ثَمّ ناداهم ، فأجابه مجيب ، فقال :
ما حالكم ، وما قصّتكم ؟ فقال : بقنا في عافية ، وأصبحنا في الهاوية ، قال : وكيف
ذلك ؟ قال : لحبنا الدنيا ، قال : كيف كان حبكم لها ؟ قال : حبّ الصبيّ لأمه ، إذا
أقبلت فرح بها ، وإذا أدبرت حزن عليها وبكى ، قال : فما بال أصحابك لم يحييوني ؟
قال : لأنهم ملجَمون بلُجْم من نارٍ بأيدي ملائكةٍ غلاظٍ شداد ؛ قال : فكيف أجبتني
أنت من بينهم ؟ قال : لأنني كنتُ فيهم ، ولم أكن منهم ، فلما نزل بهم العذابُ
أصابني معهم ، فأنا معلق على شفير جهنّم لا أدري أنجو منها أم أكبكب فيها ؟ فقال
المسيح لتلامذته : لأكل خُبز الشعير بالملح الجريش ولبس المُسُوح والنوم على المزابل
وسباح الأرض في حرّ الصيف ، كثيرٌ مع العافية من عذاب الآخرة .

(٤٢٣)

الأصل :

وَإِنَّ أَهْلَ الدُّنْيَا كَرَّ كَبٍ ، بَيْنَاهُمْ حُلُولًا إِذْ صَاحَ بِهِمْ سَائِقُهُمْ فَارْتَحَلُوا .

* * *

الشرح :

رَوَى : « بَيْنَاهُمْ حُلُول » ، وبيناهم بَيْنَ نفسها ، ووزنها « فعلى » ، أُشْبِعَتْ
فَتْحَةُ النون فصارت ألفا ؛ ثُمَّ قَالُوا : « بَيْنَا » فزادوا « ما » ، والمعنى واحد ، تقول :
بَيْنَا نَحْنُ نَفْعَلُ كَذَا جَاءَ زَيْدٌ ، أَيْ بَيْنَ أَوْقَاتٍ فَعَلْنَا كَذَا جَاءَ زَيْدٌ ، والجلُّ قد يضافُ
إِلَيْهَا أَسْمَاءُ الزَّمَانِ نَحْوُ قَوْلِهِمْ : « أَتَيْتُكَ زَمَنَ الْحَجَّاجِ أَمِيرٍ » ، ثُمَّ حَذَفُوا الْمِضَافَ الَّذِي
هُوَ أَوْقَاتٌ ، وَوَلَّى الظَّرْفَ الَّذِي هُوَ بَيْنَ الْجُمْلَةِ الَّتِي أُقِيمَتْ مَقَامَ الْمَحذُوفِ .

وكان الأصمعيّ يَخْفِضُ بَعْدَ « بَيْنَا » إِذَا صَلَحَ فِي مَوْضِعِهِ « بَيْنَ » ، وَيُنَشِّدُ قَوْلَ
أَبِي ذُوَيْبٍ بِالْكَسْرِ :

بَيْنَا تَعْتَقِهِ الْكُمَاةَ وَرَوْغِهِ يَوْمَا أُتِيحَ لَهُ جَرِيٌّ سَلَفُ

وغيره يَرْفَعُ مَا بَعْدَ « بَيْنَا » وَ « بَيْنَا » عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ ، فَأَمَّا إِذَا فُتِنَ
أَكْثَرُ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ يَمْنَعُونَ مَنْ يَحْيِيهِمَا بَعْدَ بَيْنَا وَبَيْنَا ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُحْيِيهِ ، وَعَلَيْهِ جَاءَ
كَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَنشَدُوا :

بَيْنَا النَّاسُ عَلَى عَلَيَّاهَا إِذْ هَوَّأَا فِي هَوَّةٍ مِنْهَا فَغَارُوا

وقالت الحُرقة بنتُ الثُّعْمانِ بنِ المنذرِ :
وبَيْنَا نَسُوسُ النَّاسَ وَالْأَمْرُ أَمْرُنَا إِذَا نَحْنُ فِيهِمْ سَوْقَةٌ نَنْصَفُ^(١)
وقال الشاعر :

استَقْدِرِ اللَّهَ خَيْرًا وَارْضَيْنَ بِهِ فَبَيْنَمَا الْعُسْرُ إِذْ دَارَتْ مَيَاسِيرُ
وَبَيْنَمَا الْمَرْءُ فِي الْأَحْيَاءِ مُغْتَبِطٌ إِذْ صَارَ فِي اللَّحْدِ تَعْفُورُهُ الْأَعَاصِيرُ
وَمِمَّا جَاءَ فِي وَصْفِهِ الدُّنْيَا مِمَّا يَنْسَبُ كَلَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ قَوْلُ أَبِي الْعَتَاهِيَةِ :
إِنْ دَارَا نَحْنُ فِيهَا لَذَارُ لَيْسَ فِيهَا لِمَقِيمٍ قَرَارُ
كَمْ وَكَمْ قَدْ حَلَّتْهَا مِنْ أَنْاسٍ ذَهَبَ اللَّيْلُ بِهِمْ وَالنَّهَارُ
فَهُمُ الرَّاكِبُ قَدْ أَصَابُوا مَنَاخًا فَاسْتَرَا حُوا سَاعَةً ثُمَّ سَارُوا
وَكَذَا الدُّنْيَا عَلَى مَا رَأَيْنَا يَذْهَبُ النَّاسُ وَتَحُلُو الدَّيَارُ

(١) في الأصل « ن نصف » وهو غير مستقيم ، والصواب ما أثبتنا .

(٤٢٤)

الأبطل :

وقال عليه السلام لابنه الحسن عليه السلام :
يَا بُنَيَّ ؛ لَا تُخَلَّفَنَّ وَرَاءَكَ شَيْئًا مِنَ الدُّنْيَا فَإِنَّكَ تُخَلَّفُهُ لِأَحَدٍ رَجُلَيْنِ : إِمَّا رَجُلٌ
عَمِلَ فِيهِ بِطَاعَةِ اللَّهِ فَسَعِدَ بِمَا شَقِيتَ بِهِ ، وَإِمَّا رَجُلٌ عَمِلَ فِيهِ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ
فَشَقِيَ بِمَا جَمَعْتَ لَهُ ؛ فَكُنْتَ عَوْنًا لَهُ عَلَى مَعْصِيَتِهِ ؛ وَلَيْسَ أَحَدُ هَذَيْنِ حَقِيقًا
أَنْ تُؤْثِرَهُ عَلَى نَفْسِكَ .

وَيُرْوَى هَذَا الْكَلَامُ عَلَى وَجْهِ آخَرَ ، وَهُوَ :
أَمَّا بَعْدُ ؛ فَإِنَّ الَّذِي فِي يَدَيْكَ مِنَ الدُّنْيَا قَدْ كَانَ لَهُ أَهْلٌ قَبْلَكَ ، وَهُوَ صَائِرٌ
إِلَى أَهْلِ بَعْدِكَ ، وَإِنَّمَا أَنْتَ جَامِعٌ لِأَحَدٍ رَجُلَيْنِ : رَجُلٍ عَمِلَ فِيمَا جَمَعْتَهُ بِطَاعَةِ
اللَّهِ فَسَعِدَ بِمَا شَقِيتَ بِهِ ، أَوْ رَجُلٍ عَمِلَ فِيمَا جَمَعْتَهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَشَقِيَ بِمَا جَمَعْتَ لَهُ ؛
وَلَيْسَ أَحَدُ هَذَيْنِ أَهْلًا أَنْ تُؤْثِرَهُ عَلَى نَفْسِكَ ، أَوْ تُحْمِلَ لَهُ عَلَى ظَهْرِكَ ؛ فَارْجُ لِمَنْ
مَضَى رَحْمَةَ اللَّهِ ، وَلِمَنْ بَقِيَ رِزْقَ اللَّهِ تَعَالَى .

البشرح :

رَوَى : « فَإِنَّكَ لَا تُخَلَّفُهُ إِلَّا لِأَحَدٍ رَجُلَيْنِ » ، وهذا الفصل نَهَى عَنْ الْإِدْخَارِ ، وَقَدْ
سَبَقَ لَنَا فِيهِ كَلَامٌ مُنْفَعٌ .

وِخْلَاصَةُ هَذَا الْفَصْلِ أَنَّكَ إِنْ خَلَّفْتَ مَا لَا ؛ فَإِمَّا أَنْ تُخَلَّفَهُ لِمَنْ يَعْمَلُ فِيهِ بِطَاعَةِ
اللَّهِ ، أَوْ لِمَنْ يَعْمَلُ فِيهِ بِمَعْصِيَتِهِ ، فَالْأَوَّلُ يَسْعَدُ بِمَا شَقِيتَ بِهِ أَنْتَ ، وَالثَّانِي يَكُونُ مُعَانًا

منك على العصية بما تركته له من المال ، وكلا الأمرين مذموم ، وإِنَّمَا قال له : « فارجُ
لمن مضى رحمة الله ، ولمن بقى رزق الله » ، لأنَّه قال فى أوّل الكلام : « قد كان لهذا المال
أهلٌ قبلك ، وهو صائرٌ إلى أهلٍ بَمَدك » .

والكلامُ فى ذمّ الادّخار والجمع كثيرٌ ، وللشعراء فيه مذاهبٌ واسعة ومعانٍ حسنة .
وقال بعضهم :

يا جامعاً مانعاً والدهرُ يرمُقُه	مدبراً أىّ باب عنه يُغلقُه
وناسياً كيف تأتِيه مَنِيَّتُه	أغادياً أم بها يسرى فتطرُقُه
جمعتَ مالاً فقل لى هل جمعتَ له	يا جامعَ المالِ أيّاماً تُفرِّقُه
المالُ عندك مخزونٌ لوارثِه	ما المالُ مالُكَ إلّا يومَ تُنفقُه
أُرفِه ببالٍ فتى يَندو على ثِقَةٍ	أنّ الذى قَسَمَ الأرزاقَ يرزُقُه
فالعرضُ منه مَصُونٌ لا يدنُّسُه	والوجهُ منه جديّدٌ ليس يُخلِّقُه
إنّ القناعةَ من يَحُلُّ بساحتِها	لم يَلقُ فى ظِلِّها همّاً يورِّقُه

(٤٢٥)

الأضل :

وقال عليه السلام لقائل قال بحضرته استغفر الله : ثَكَلْتِكَ أُمُّكَ ! أَتَذَرِي
مَا الِاسْتِغْفَارُ؟ إِنَّ الِاسْتِغْفَارَ دَرَجَةُ الْعَلِيِّينَ ، وَهُوَ اسْمٌ وَقَعَ عَلَى سِتَّةِ مَعَانٍ : أَوَّلُهَا
الَّذِمُّ عَلَى مَا مَضَى ، وَالثَّانِي الْعَزْمُ عَلَى تَرْكِ الْعَوْدِ إِلَيْهِ أَبَدًا ، وَالثَّالِثُ أَنْ تُؤَدَّى
إِلَى الْمَخْلُوقِينَ حُقُوقُهُمْ حَتَّى تَلْقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمْلَسَ لَيْسَ عَلَيْكَ تَبِعَةٌ ، وَالرَّابِعُ
أَنْ تَعْمِدَ إِلَى كُلِّ فَرِيضَةٍ عَلَيْكَ ضَيِّعْتَهَا فَتُؤَدَّى حَقُّهَا ، وَالخَامِسُ أَنْ تَعْمِدَ إِلَى اللَّحْمِ
الَّذِي نَبَتَ عَلَى السُّحْتِ فَتَذِيْبُهُ بِالْأَحْزَانِ حَتَّى تُلْصِقَ الْجِلْدَ بِالْعَظْمِ ، وَيَنْشَأَ بَيْنَهُمَا
نَحْمٌ جَدِيدٌ ، السَّادِسُ أَنْ تُذِيْقَ الْجَنَسَ أَلَمَ الطَّاعَةِ سَمَا أَذَقْتَهُ حَلَاوَةَ الْمَعْصِيَةِ ، فَمَعْنَى
ذَلِكَ تَقُولُ : اسْتَغْفِرُ اللَّهَ .

الشرح :

قد رُوي : «إِنَّ الِاسْتِغْفَارَ دَرَجَةُ الْعَلِيِّينَ» ، فيكون على تقدير حذف مضاف ، أى أَنَّ
دَرَجَةَ الِاسْتِغْفَارِ دَرَجَةُ الْعَلِيِّينَ ، وعلى الرواية الأولى يكون على تقدير حذف مضاف ،
أى أَنَّ لِصَاحِبِ الِاسْتِغْفَارِ دَرَجَةَ الْعَلِيِّينَ . وهو هاهنا جمعٌ على «فَعِيلٍ» كضليل وخير ،
تقول : هذا رجلٌ على ؛ أى كثيرُ العلوِّ ، ومنه العلية للغرفة على إحدى اللغتين ، ولا يجوز
أَنْ يفسَّرَ بما فسَّرَ به الراوندى من قوله : إنه اسمُ السماء السابعة ، ونحو قوله : «هو سِدْرَةُ
الْمُنْتَهَى» ، ونحو قوله : «هو موضعٌ تحت قَائِمَةِ الْعَرْشِ الْمُبْنَى» ؛ لأنه لو كان كذلك لكان

علماً ، فلم تدخله اللام . كما لا يقال : « الجنة » ، وكذلك أيضاً لا يجوز تفسيره بما فسره الراوندى أيضاً ؛ قال : العليين ، جمع على : الأمكنة في السماء ، لأنه لو كان كذلك لم يجمع بالنون لأنها تختص بمن يعقل ، وتصلح أن تكون الوجوه الأولى تفسيراً لقوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ ﴾ ^(١) .

قوله : « نَبَتَ عَلَى الشُّحْتِ » ، أى على الحرام ؛ يقال : سُحِتَ ، بالتسكين ، وسُحِتَ بالقم ، وأسحَت الرجل في تجارته ؛ أى اكتسب الشُّحْت .

[فصل في الاستغفار والتوبة]

وينبغي أن نذكر في هذا الموضوع كلاماً مختصراً مما يقوله أصحابنا في التوبة ؛ فإن كلام أمير المؤمنين هو الأصل الذي أخذ منه أصحابنا مقالاتهم ، والذي يقولونه في التوبة ، فقد أتى على جوامع عليه السلام في هذا الفصل على اختصاره .

قال أصحابنا : الكلام في التوبة يقع من وجوه : منها الكلام في ماهية التوبة والكلام في إسقاطها الذم والعقاب ، والكلام في أنه يجب علينا فعلها ، والكلام في شرطها .

أما ماهية التوبة فهي الندم والعزم ، لأن التوبة هي الإنباة والرجوع ، وليس يمكن أن يرجع الإنسان عما فعله إلا بالندم عليه ، والعزم على ترك معاودته ، وما يتوب الإنسان منه ؛ إما أن يكون فعلاً قبيحاً ، وإما أن يكون إخلالاً بواجب ، فالتوبة من الفعل القبيح هي أن يندم عليه ، ويعزم ألا يعود إلى مثله ، وعزمه على ذلك هو كراهيته لفعله ، والتوبة من الإخلال بالواجب هي أن يندم على إخلاله بالواجب

ويعزم على أداء الواجب فيما بعد .

فأما القول في أن التوبة تُسقط المذاب فعندنا أن العقل يقتضي قُبْح العقاب بعد التوبة ، وخالف أكثرُ المرجئة في ذلك من الإمامية وغيرهم ؛ واحتج أصحابنا بقُبْح عقوبة المسيء إلينا بعد ندمه واعتذاره وتنصُّله ، والعلم بصدقه والعلم بأنه عازمٌ على ألا يعود .

فأما القول في وجوب التوبة على العصاة ؛ فلا ريب أن الشرع يوجب ذلك ، فأما العقل فالقول فيه أنه لا يخلو المكلف إما أن يعلم أن معصيته كبيرة ، أو يعلم أنها صغيرة ، أو يجوز فيها كلا الأمرين ، فإن علم كونها كبيرة وجب عليه في العقول التوبة منها ، لأن التوبة مُزيلَةٌ لضرر الكبيرة ، وإزالة المضار واجبة في العقول ، وإن جَوَّز كونها كبيرة وجَوَّز كونها صغيرة ، لزمه أيضا في العقل التوبة منها ، لأنه يأمن بالتوبة من مَضَرَّة مخوفة ، وفعل ما يؤمن من المضار المحفوفة واجب ، وإن علم أن معصيته صغيرة ؛ وذلك كمعاصي الأنبياء ، وكن عصى ثم علم بإخبار نبي أن معصيته صغيرة محبطة ، فقد قال الشيخ أبو علي : إن التوبة منها واجبة في العقول ، لأنه إن لم يتب كان مُصِرًّا والإصرار قبيح .

وقال الشيخ أبو هاشم : لا تجب التوبة منها في العقل بالشرع ، لأنَّ فيها مصلحة يعلمها الله تعالى ، قال : إنه يجوز أن يخلو الإنسان من التوبة عن الذنب ، ومن الإصرار عليه ، لأنَّ الإصرار عليه هو العزم على مُعاوَدَةِ مثله ، والتوبة منه أن يَكْرَه معاودة مثله مع الندم على ما مضى ، ويجوز أن يخلو الإنسان من العزم على الشيء ، ومن كراهته .

ومال شيخنا أبو الحسين رحمه الله إلى وجوب التوبة هاهنا عقلا ، لدليل غير دليل أبي علي رحمه الله .

فأما القولُ في صفات التَّوْبَةِ وشروطها فإنها على ضربين :

أحدهما يعمُّ^(١) كلَّ توبة ، والآخر يختلف بحسب اختلاف ما يتاب منه ، فالأول هو الندم والعزم على ترك المعاودة .

وأما الضرب الثاني ؛ فهو أنَّ ما يتوب منه المكلف إما أن يكون فعلاً أو إخلالاً بواجب ؛ فإن كان فعلاً قبيحاً وجب عند الشيخ أبي هاشم رحمه الله أن يندم عليه ، لأنه فعل قبيح ، وأن يكره معاودة مثله لأنه قبيح ، وإن كان إخلالاً بواجب وجب عليه عنده أن يندم عليه ، لأنه إخلالٌ بواجب ، وأن يعزم على فعلٍ مثلي ما أخلَّ به لأنه واجب ؛ فإن ندم خوف النار فقط ، أو شوقاً إلى الجنة فقط ، أو لأن القبيح الذي فعله يضرُّ ببدنه كانت توبته صحيحة^(٢) ، وإن ندم على القبيح لقبُحه ولخوف النار ، وكان لو انفرد قبحه ندم عليه ، فإن توبته تكون صحيحةً ، وإن كان لو انفرد القبح لم يندم عليه ؛ فإنه لا تكون توبته صحيحةً عنده ، والخلاف فيه مع الشيخ أبي عليٍّ وغيره من الشيوخ رحمهم الله ؛ وإنما اختار أبو هاشم هذا القول لأنَّ التوبة تجري مجرى الاعتذار بيننا ؛ ومعلوم أن الواحد منا لو أساء إلى غيره ثم ندم على إساءته إليه واعتذر منها خوفاً من معاقبته له عليها ، أو من معاقبة السلطان حتى لو أمن العقوبة ، لما اعتذر ولا ندم ، بل كان يواصل الإساءة ، فإنه لا يسقط ذمُّه ، فكذلك التوبة خوف النار لا لقبُح الفعل .

وقد نقل قاضي القضاة هذا المذهب عن أمير المؤمنين عليه السلام والحسن البصريّ وعليّ بن موسى الرضا والقاسم بن إبراهيم الزينبيّ .

قال أصحابنا : وللتوبة شروط آخرٌ تختلف بحسب اختلاف المعاصي ، وذلك أن

(٢) في ب : « توبة كانت صحيحة » . . وصوابه من : د ، ا .

(١) د : « يعم » .

ما يتوب منه المكلف ؛ إما أن يكون فيه لآدمي حقٌ أولاً حقٌ فيه لآدمي ، فما ليس
للآدمي فيه حقٌ فنحو ترك الصلاة ، فإنه لا يجب فيه إلا الندم والعزم على ما قدمنا
وما لآدمي فيه حقٌ على ضربين : أحدهما أن يكون جناية عليه في نفسه أو أعضائه أو
ماله أو دينه ، والآخر ألا يكون جناية عليه في شيء من ذلك ، فما كان جناية عليه في
نفسه أو أعضائه أو ماله ، فالواجب فيه الندم والعزم ، وأن يشرع في تسليم بدل
ما أتلف ، فإن لم يتمكن من ذلك لفقر أو غيره عزم على ذلك إذا تمكن منه ، فإن مات
قبل التمكن لم يكن من أهل العقاب ، وإن جنى عليه في دينه بأن يكون قد أضله بشبهة
استزله بها ؛ فالواجب عليه مع الندم العزم والاجتهاد في حلّ شتمته من نفسه ، فإن
لم يتمكن من الاجتماع به عزم على ذلك إذا تمكن ، فإن مات قبل التمكن ، أو تمكن
منه واجتهد في حلّ الشبهة فلم تنحل من نفس ذلك الضال ، فلا عقاب عليه ؛
لأنه قد استفرغ جهده ؛ فإن كانت المعصية غير جناية نحو أن يفتابه أو يسمع غيبته فإنه
يلزمه الندم والعزم ، ولا يلزمه أن يستحله أو يعتذر إليه ، لأنه ليس يلزمه أرش^(١)
لمن أغتابه فيستحله ، ليستط عنه الأرش ، ولا غمه فيزيل غمه بالأعتذار ، وفي ذكر الغيبة
له ليستحله فيزيل غمه منها إدخال غم عليه ، فلم يجز ذلك ، فإن كان قد أسمع المقتاب
غيبته فذلك جناية عليه ، لأنه قد أوصل إليه مضرّة الغم ، فيلزمه إزالة ذلك بالأعتذار .

(١) الأرش : دية الجراحات ؛ وقيل هو الجراحات نفسها تكون على قدر معلوم .

(٤٢٦)

الأصل :

وقال عليه السلام : الحِلْمُ عَشِيرَةٌ .

الشرح :

كان يقال : الحِلْمُ جنودٌ مجتدةٌ لأرزاقِ لها .

وقال عليه السلام : وجدتُ الأحمالَ أنصَرَ لى من الرجال .

وقال الشاعر :

وَلَكَفْتُ عَنْ شَتَمِ اللَّيْمِ تَكْرُمًا أَضَرُّ لَهُ مِنْ شَتَمِهِ حِينَ يَشْتَمُ

وكان يقال : مَنْ غَرَسَ شَجَرَةَ الْحِلْمِ ، اجْتَنَى ثَمَرَهُ ^(١) السَّلَامَ .

وقد تقدّم من القول فى الحِلْمِ ما فيه كفاية .

(١) فى ب « شجرة » وهو تصحيف .

(٤٢٧)

الأفضل :

وقال عليه السلام :

مَسْكِينُ ابْنِ آدَمَ ! مَكْتُومُ الْأَجَلِ ، مَكْنُونُ الْعِلَالِ ، مَحْفُوظُ الْعَمَلِ ، تُؤْلِمُهُ
الْبَقَّةُ ، وَتَقْتُلُهُ الشَّرْقَةُ ، وَتُنْقِضُهُ الْعَرَقَةُ .

الشُّنْخُ :

قد تقدم هاهنا خبر المبتدأ عليه ، والتقدير : «أبنُ آدم مسكين» ، ثم بين مسكنته من
أين هي ؟ فقال : إنها من ستة أوجه : أجله مكتوم لا يدري متى يخترم ، وعمله باطنة
لا يدري بها حتى تهيج عليه ، وعمله محفوظ ؛ ﴿ مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً
وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ ^(١) ، وقرص البقعة يؤلمه ، والشرقة بالماء تقتله ، وإذا
عرق أنقضه العرق الواحد وغيرت ريحه ؛ فمن هو على هذه الصفات فهو مسكين
لا محالة ، لا ينبغي أن يأمن ولا أن يفخر .

(٤٢٨)

الأصل :

وَيُرَوَّى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ جَالِسًا فِي أَصْحَابِهِ إِذْ مَرَّتْ بِهِمْ امْرَأَةٌ جَمِيلَةٌ فَرَمَقَهَا
الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
إِنَّ أَبْصَارَ هَذِهِ الْفُحُولِ طَوَامِحُ ، وَإِنَّ ذَلِكَ سَبَبُ هَيْبَتِهَا ؛ فَإِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ
إِلَى امْرَأَةٍ تُعْجِبُهُ فَلْيَلَامِسْ أَهْلَهُ ، فَإِنَّمَا هِيَ امْرَأَةٌ كَأَمْرَأَتِهِ .
فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ : قَاتَلَهُ اللَّهُ كَافِرًا ، مَا أَفْقَهُهُ !
قَالَ : فَوَيْتَبَ الْقَوْمُ لِيَقْتُلُوهُ ؛ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
رُؤْيَا ، إِنَّمَا هُوَ سَبٌّ بِسَبِّ ، أَوْ عَفْوٌ عَنْ ذَنْبٍ .

البُخَارِيُّ :

تقول : هَبَّ الْفَيْحَلُ وَالتَّيْسَ يَهَبُ بِالْكَسْرِ هَيْبًا أَوْ هَيْبًا ؛ إِذَا هَاجَ لِلضَّرَابِ
أَوِ السَّاقِ ، وَالهَبَابُ أَيْضًا : صَوْتُ ، وَالتَّيْسُ إِذَا هَبَّ فَهُوَ مِنْهَابٌ ؛ وَقَدْ هَبَّهْبَتْهُ ، أَيْ
دَعَوْتُهُ لِيَنْزُوَ^(١) فَتَهَبُّ ؛ أَيْ تَزْعَزَعُ .

وَسَأَلَنِي صَدِيقُنَا عَلِيُّ بْنُ الْبَطْرِيقِ عَنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ فَقَالَ : مَا بِهِ عَفَا عَنْ الْخَارِجِيِّ
وَقَدْ طَعَنَ فِيهِ بِالْكَفَرِ ، وَأَنْكَرَ عَلَى الْأَشْعَثِ قَوْلَهُ : « هَذِهِ عَلَيْكَ لَا لَكَ » ، فَقَالَ :

(١) نَزَا : وَثَبَ .

ما يُدْرِيكَ عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ مَا عَلَيَّ مِمَّا لِي ! حَائِثُكَ ابْنُ كَافِرٍ ! وَمَا وَاجِبُهُ
بِهِ الْخَارِجِيُّ أَفْطَحَ مِمَّا وَاجِبُهُ الْأَشْعَثُ ! فَقُلْتُ : لَا أُدْرِي .

قال : لِأَنَّ كُلَّ صَاحِبِ فَضِيلَةٍ يَعْظُمُ عَلَيْهِ أَنْ يُطْعَمَ فِي فَضِيلَتِهِ تِلْكَ ، وَيُدَّعَى عَلَيْهِ
أَنَّهُ فِيهَا نَاقِصٌ ، وَكَانَ عَلَى ثِيَابِهِ السَّلَامُ بَيْتَ الْعِلْمِ ، فَلَمَّا طَعِنَ فِيهِ الْأَشْعَثُ طَعِنَ بِأَنَّكَ
لَا تَدْرِي مَا عَلَيْكَ مِمَّا لَكَ ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ ، وَأَمْتَعَضَ مِنْهُ ، وَجَبَّهَ وَلَعَنَهُ ؛
وَأَمَّا الْخَارِجِيُّ فَلَمْ يُطْعَمَ فِي عِلْمِهِ ، بَلْ أُثْبِتَتْ لَهُ ، وَاعْتَرَفَ بِهِ ، وَتَعَجَّبَ مِنْهُ ، فَقَالَ :
« قَاتَلَهُ اللَّهُ كَافِرًا مَا أَفْقَهَ ! » ، فَأُغْتَفِرَ لَهُ لَفْظَةُ « كَافِرٍ » بِمَا أَعْتَرَفَ لَهُ بِهِ مِنْ عُلُوِّ طَبَقَتِهِ
فِي الْفِقْهِ ، وَلَمْ يَخْشُنْ عَلَيْهِ خُسُونَتُهُ عَلَى الْأَشْعَثِ ، وَكَانَ قَدْ مَرَّنَ عَلَى سَمَاعِ قَوْلِ الْخَوَارِجِ :
أَنْتَ كَافِرٌ ، وَقَدْ كَفَرْتَ ، يَمْنُونُ التَّحْكِيمَ ، فَلَمْ يَحْفَلْ بِتِلْكَ اللَّفْظَةِ وَهِيَ أَصْحَابُهُ عَنْ قَتْلِهِ
مَحَافَظَةً وَرِعَايَةً لَهُ عَلَى مَا مَدَحَهُ بِهِ .

(٤٢٩)

الأصل

وقال عليه السلام :

كفالك من عقلك ، ما أوضح لك سبل غيك من رشدك .

الشرح :

يقول عليه السلام : كفى الإنسان من عقله ما يفرق به بين النى والرشاد ، وبين الحق من العقائد والباطل ، فإنه بذلك يتم تكليفه ، ولا حاجة فى التكليف ، والفرق بين النى والرشد إلى زيادة على ذلك ، نحو التجارب التى تفيد الحزم التام ، ومعرفة أحوال الدنيا وأهلها ، وأيضا لا حاجة له إلى أن يكون عنده من الفطنة الثاقبة والذكاء التام ما يستدبط به دقائق الكلام فى الحكمة والهندسة والعلوم الفامضة ، فإن ذلك كله فضل مستغنى عنه ، فإن حصل للإنسان فقد كمل ، وإن لم يحصل للإنسان فقد كفاه فى تكليفه ونجاته من معاطب العصيان ما يفرق به بين النى والرشاد ، وهو حصول العلوم البديهية فى القلب ، وما جرى مجراها من علوم العادات ، وما يذكره أصحابنا فى باب التكليف .

(٤٣٠)

الأصل :

وقال عليه السلام :

افعلوا الخير ، ولا تحقرُوا مِنْهُ شَيْئًا ، فَإِنَّ صَغِيرَهُ كَبِيرٌ ، وَقَلِيلُهُ كَثِيرٌ
وَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ : إِنَّ أَحَدًا أَوْلَى بِفِعْلِ الْخَيْرِ مِنِّي ، فَيَكُونَ وَاللَّهِ كَذَلِكَ .

الشرح :

القليلُ من الخير خيرٌ منَ عدمِ الخيرِ أصلاً .

قال عليه السلام : لا يقولَنَّ أحدُكم إن فلاناً أَوْلَى بِفِعْلِ الْخَيْرِ مِنِّي ، فيكون والله
كذلك ، مثاله قومٌ مُوسِرون في محلة واحدة ، قَصَدَ واحداً منهم سائلٌ فردّه ، وقال له :
اذهبْ إلى فلان ، فهو أَوْلَى بأن يتصدق عليك مِنِّي ، فإن هذه الكلمة تقال دائماً ، نهى
عليه السلام عن قولها وقال : « فيكونَ والله كذلك » ، أى أن الله تعالى يوفقُ ذلك
الشخص الذى أحيلَ ذلك السائلُ عليه ، ويُيسِّرُ الصَّدقةَ عليه ، ويُقوِّى دواعيه إليها ، فيفعلها
فتكون كلمة ذلك الإنسان الأول قد صادفتْ قَدْرًا وقضاءً ، ووقعَ الأمرُ بموجِبِها .

(٤٣١)

الأصل :

إِنَّ لِلْخَيْرِ وَالشَّرِّ أَهْلًا ، فَمَهْمَا تَرَكَتُمُوهُ مِنْهُمَا كَفَا كُومُهُ أَهْلُهُ .

الشرح :

يقول عليه السلام : إِنَّ عَنْ لِكَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْخَيْرِ وَتَرْكُهُ ، فَسَوْفَ يَكْفِيكَه
بَعْضُ النَّاسِ مِمَّنْ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَهْلًا لِلْخَيْرِ وَإِسْدَاءَ الْمَعْرُوفِ إِلَى النَّاسِ ، وَإِنْ عَنْ لِكَ
بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الشَّرِّ فَتَرْكُهُ ، فَسَوْفَ يَكْفِيكَه بَعْضُ النَّاسِ مِمَّنْ جَعَلْتَهُمْ أَنْفُسُهُمْ وَسُوءِ
اخْتِيَارِهِمْ أَهْلًا لِلشَّرِّ وَأَذَى النَّاسِ ؛ فَأَخْتَرُ لِنَفْسِكَ أَيُّمَا أَحَبَّ إِلَيْكَ ، أَنْ تَحْطَى بِالْمَحْمَدَةِ
وَالثَّوَابِ ، وَتَفْعَلَ مَا إِنْ تَرَكَتَهُ فَعَلَهُ غَيْرُكَ وَحَظِيَ بِحَمْدِهِ وَثَوَابِهِ ، أَوْ أَنْ تَتْرُكَهُ ! وَأَيُّمَا
أَحَبَّ إِلَيْكَ : أَنْ تَشْقَى بِالذَّمِّ عَاجِلًا ، وَالْعِقَابِ آجِلًا ، وَتَفْعَلَ مَا إِنْ تَرَكَتَهُ كَفَاكَ
غَيْرُكَ ، وَبَلَغْتَ غَرَضَكَ مِنْهُ عَلَى يَدِ غَيْرِكَ ، أَوْ أَنْ تَفْعَلَ ؟ وَلَا رَيْبَ أَنَّ الْعَاقِلَ يَخْتَارُ
فَعْلَ الْخَيْرِ وَتَرْكَ الشَّرِّ إِذَا أَفْكَرَ حَقَّ الْفِكْرِ فِيمَا قَدْ أَوْضَحْنَاهُ^(١) .

(٤٣٢)

الأفضل :

وقال عليه السلام :

مَنْ أَصْلَحَ سَرِيرَتُهُ ، أَصْلَحَ اللَّهُ عِلَانِيَتَهُ ، وَمَنْ عَمِلَ لِدِينِهِ ، كَفَاهُ اللَّهُ أَمْرَ دُنْيَاهُ ، وَمَنْ أَحْسَنَ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ ، أَحْسَنَ اللَّهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ .

الشرح :

لا ريب أن الأعمال الظاهرة تتبع للأعمال الباطنة ، فمن صلح باطنه صلح ظاهره وبالعكس ، وذلك لأن القلب أمير مسلط على الجوارح ، والرعية تتبع أميرها ولا ريب أن من عمل لدينه كفاه الله أمر دُنْيَاهُ ، وقد شهد بذلك الكتاب العزيز في قوله سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ (١) . ولهذا أيضا علة ظاهرة ؛ وذلك أن من عمل لله سبحانه وللدين فإنه لا يخفى حاله في أكثر الأمر عن الناس ، ولا شبهة أن الناس إذا حسنت عقيدتهم في إنسان وعلموا متانة دينه بوبوا له إلى الدنيا أبوابا لا يحتاج أن يتكلفها ، ولا يتعب فيها ، فيأتيه رزقه من غير كلفة ولا كد ؛ ولا ريب أن من أحسن فيما بينه وبين الله أحسن الله ما بينه وبين الناس ، وذلك لأن القلوب بالضرورة تميل إليه وتحبه ، وذلك لأنه إذا كان محسنا بينه وبين الناس عفا عن أموال الناس ودمايهم وأعراضهم ، وترك الدخول فيما لا يعنيه ، ولا شبهة أن من كان بهذه الصفة فإنه يحسن ما بينه وبين الناس .

(١) سورة الطلاق آية (٣ ، ٢) .

(٤٣٣)

الْأَضْلُ :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

الْحِلْمُ غِطَاءٌ سَاتِرٌ ، وَالْعَقْلُ حُسَامٌ قَاطِعٌ ، فَاسْتُرْ خَلْلَ خُلُقِكَ بِحِلْمِكَ ، وَقَاتِلْ
هَوَاكَ بِعَقْلِكَ .

الْبَيِّنَةُ :

لَمَّا جَعَلَ اللَّهُ الْحِلْمَ غِطَاءً ، وَالْعَقْلَ حُسَامًا ، أَمَرَهُ أَنْ يَسْتُرَ خَلْلَ خُلُقِهِ بِذَلِكَ الْغِطَاءِ
وَأَنْ يُقَاتِلَ هَوَاهُ بِذَلِكَ الْحُسَامِ ، وَقَدْ سَبَقَ الْقَوْلُ فِي الْحِلْمِ وَالْعَقْلِ .

(٤٣٤)

الأصل

وقال عليه السلام :

إِنَّ لِلَّهِ عِبَادًا يَخْتَصُّهُمْ بِالنِّعَمِ لِمَنَافِعِ الْعِبَادِ ، فَيَقْرَهُهَا فِي أَيْدِيهِمْ مَا بَدَلُوهَا ، فَإِذَا
مَنْعُوهَا نَزَعَهَا مِنْهُمْ ، ثُمَّ حَوَّلَهَا إِلَى غَيْرِهِمْ .

الشرح :

قد ذكرنا هذا المعنى فيما تقدم ، وقد قالت الشعراء فيه فأكثرُوا ، وقريبٌ من ذلك

قولُ الشاعر :

وبالناس عاشَ الناسُ قَدَمًا ولم يَزَلْ من الناسِ مَرغوبٌ إليه ورَغبُ

وأشدَّ تصريحًا بالمعنى قول الشاعر :

لم يُعطِكَ اللهُ ما أعطاكَ من نِعَمٍ إلا لتُوسِعَ من يَرْجوكَ إحسانًا

فإنْ مَنَعْتَ فأخْلِقْ أن تُصَادِفَهَا تطيرُ عنكَ زرافاتٍ ووحدانا

(٤٣٥)

الأصل :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

لَا يَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَتَّقِيَ بِخَصْلَتَيْنِ : الْعَافِيَةَ وَالْفَنَى ، بَيْنَمَا تَرَاهُ مُعَافًى إِذَا سَقِمَ
وَبَيْنَمَا تَرَاهُ غَنِيًّا إِذَا افْتَقَرَ .

الشرح :

قد تقدّم القولُ في هذا المعنى .

وقال الشاعر :

وبينما المرء في الأحياء مُغْتَبِطٌ إذ صارَ في اللحدِ تَسْفِيهِه الأَعاصِيرُ
وقال آخرُ :

لَا يَغُرُّكَ عِشَاءٌ سَاكِنٌ قَدْ يُوَافِي بِالْمَنِيَّاتِ السَّحَرُ
وقال عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ طَاهِرٍ :

وَإِذَا مَا عَارَكَ الدَّهْرُ شَيْئًا فَهُوَ لَا بَدَّ آخِرُ مَا عَارَا
آخر :

يَفْرُ الثَّغَى مَرَّةً إِلَى سَلِيمَةٍ وَهُنَّ بِهِ عَمَّا قَلِيلٍ عَوَائِرُ
وقال آخر :

وَرُبَّ غَنِيٍّ عَظِيمِ الثَّرَاءِ أَمْسَى مُقْلًا عَدِيمًا فَقِيرًا
وَكَمْ بَاتَ مِنْ مُتَرَفٍّ فِي الْقُصُورِ فَعُوْضَ فِي الصَّبْحِ عَنْهَا الْقُبُورَا

(٤٣٦)

الأصل :

وقال عليه السلام :

مَنْ شَاكَ الْحَاجَّةَ إِلَى مُؤْمِنٍ فَكَأَنَّمَا شَاكَهَا إِلَى اللَّهِ ، وَمَنْ شَاكَهَا إِلَى كَافِرٍ فَكَأَنَّمَا شَاكَ اللَّهَ .

الشرح :

قد تقدّم القولُ في شكوى الحالِ وكرهيتها ، وكلامُ أميرِ المؤمنين عليه السلام يدلُّ على أنه لا يكره شكوى الحالِ إلى المؤمن ، ويكرهها إلى غير المؤمن ، وهذا مذهبُ دينيٍّ غيرِ المذهبِ العُرفيِّ .

وأكثرُ مذاهبه ومقاصده عليه السلام في كلامه ينحرف فيها نحو الدين والورع والإسلام ، وكأنّه يجعلُ الشكوى إلى المؤمن كالشكوى إلى الخالق سبحانه ، لأنه لا يشكو إلى المؤمن إلا وقد خلتْ شكواه من التسخط والتأفف ، ولا يشكو إلى الكافر إلا وقد شابَ شكواه بالاستزادة والتضجر ، فافترقت الحالُ في الموضعين .

فإنما المذهب المشهورُ في العُرف والعادة فاستهجانُ الشكوى على الإطلاق لأنها دليلٌ على ضعف النفس وخذلانها ، وقلة الصبر على حوادث الدهر ، وذلك عندهم غيرُ محمود .

(٤٣٧)

الأَجْنَلُ :

وقالَ عليه السلامُ في بعضِ الأعيادِ :

إِنَّمَا هُوَ عِيدٌ لِمَنْ قَبِلَ اللَّهَ صِيَامَهُ ، وَشَكَرَ قِيَامَهُ ، وَكُلُّ يَوْمٍ لَا نَعَصِي اللَّهَ فِيهِ فَهُوَ يَوْمٌ عِيدٌ .

الشرح :

المعنى ظاهرٌ ، وقد نقله بعضُ المحدثين إلى الغزل فقال :

قالوا أتَى العيدُ قلتُ أهلاً إن جاء بالوصلِ فهوَ عيدُ
من ظفِرتُ بالمنى يداهُ فكلَّ أيامه سُعودُ

ورأيتُ بعضَ الصوفيةِ وقد سَمِعَ هذينِ البيتينِ من مُغنٍ حاذقٍ ، فطَرِبَ وَصَفَّقَ
وأخذَها لمعنى عنده .

وقد قال بعضُ المحدثين في هذا المعنى أيضاً :

قالوا أتَى العيدُ والأيامُ مشرقةً وأنتَ تبكى وكلَّ الناسِ مسرورُ
فقلتُ إن واصلَ الأحبابُ كان لنا عيداً وإلا فهذا اليومُ عاشورُ

(٤٣٨)

الأضد :

وقال عليه السلام :

إِنَّ أَعْظَمَ الْحَسَرَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَسْرَةُ رَجُلٍ كَسَبَ مَالًا فِي غَيْرِ طَاعَةِ
اللَّهِ ؛ فَوَرَّثَهُ رَجُلًا فَأَنْفَقَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فَدَخَلَ بِهِ الْجَنَّةَ ، وَدَخَلَ الْأَوَّلُ
بِهِ النَّارَ .

البشرح :

كان يقال لعمر بن عبد العزيز بن مروان : السعيد ابن الشقي ، وذلك أن عبد العزيز
ابن مروان ملك ضياعا كثيرة بمصر والشام والعراق والمدينة من غير طاعة الله ، بل بسلطان
أخيه عبد الملك ، وبولاية عبد العزيز نفسه مصر وغيرها ، ثم تركها لابنه عمر ، فكان يُنفقها
في طاعة الله سبحانه وفي وجوه البر والقربات ، إلى أن أفضت الخلافة إليه ، فلما أفضت
إليه أخرج سجنات عبد الملك بها لعبد العزيز فزقها بمحض من الناس ، وقال : هذه
كُتبت من غير أصل شرعي ، وقد أعدتها إلى بيت المال .

(٤٣٩)

الأفضل

وقال عليه السلام :

إِنَّ أَخْسَرَ النَّاسِ صَفَقَةً ، وَأَخْيَبَهُمْ سَعِيًّا ، رَجُلٌ أَخْلَقَ بَدَنَهُ فِي طَلَبِ
أَمَالِهِ ، وَلَمْ تُسَاعِدْهُ الْمَقَادِيرُ عَلَى إِرَادَتِهِ ، فَخَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا بِمَحْسَرَتِهِ ، وَقَدِمَ عَلَى
الْآخِرَةِ بِتَذِيعَتِهِ .

الشرح :

هذه صورة أكثر الناس ، وذلك لأن أكثرهم يكذب بدنه ونفسه في بلوغ الآمال
الدنيوية ، والقليل منهم من تساعده المقادير على إرادته ، وإن ساعدته على شيء منها بقي
في نفسه مالا يبيلفه ، كما قيل :

نَروُحُ وَنَفْسُوُ لِحَاجَاتِنَا وَحَاجَةُ مَنْ عَاشَ لَا تَنْقُضِي

تَمُوتُ مَعَ الْمَرْءِ حَاجَاتُهُ وَتَبْقَى لَهُ حَاجَةُ مَا بَقِيَ

فأكثرهم إذن يخرج من الدنيا بمحسرة ، ويقدم على الآخرة بتذيعته ، لأن تلك
الآمال التي كانت الحركة والسعي فيها ليست متعلقة بأمور الدين والآخرة ، لا جرم
أنها تبعات وعقوبات ، ونسأل الله عفوّه .

(٤٤٠)

الأصل :

وقال عليه السلام :

الرِّزْقُ رِزْقَانِ : طَالِبٌ وَمَطْلُوبٌ ، فَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا طَلَبَهُ الْمَوْتُ حَتَّى يُخْرِجَهُ عَنْهَا ، وَمَنْ طَلَبَ الْآخِرَةَ طَلَبَتْهُ الدُّنْيَا حَتَّى يَسْتَوْفِيَ مِنْهَا رِزْقَهُ ^(١) .

الشرح :

هذا تحريض على طلب الآخرة ، ووعد لمن طلبها بأنه سيُكفى طلب الدنيا ، وإن الدنيا ستطلبه حتى يستوفى رزقه منها .

وقد قيل : مثلاً الدنيا مثل ظلك ، كلما طلبته بُعد عنك ، فإن أدبرت عنه تبعك .

(١) د « رزقه منها » .

(٤٤١)

الأصل :

وقال عليه السلام :

إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ هُمُ الَّذِينَ نَظَرُوا إِلَى بَاطِنِ الدُّنْيَا إِذَا نَظَرَ النَّاسُ إِلَى ظَاهِرِهَا ،
وَاشْتَغَلُوا بِآجِلِهَا إِذَا اشْتَغَلَ النَّاسُ بِعَاجِلِهَا ، فَأَمَاتُوا مِنْهَا مَا خَشُوا أَنْ يُمَيِّتَهُمْ
وَتَرَكَوْا مِنْهَا مَا عَلِمُوا أَنَّهُ سَيَتَرَكُهُمْ ، وَرَأَوْا اسْتِكْثَارَ غَيْرِهِمْ مِنْهَا اسْتِقْلَالًا ، وَدَرَكَهُمْ
لَهَا فَوَاتًا ، أَعْدَدَ لِمَا سَأَلَ النَّاسُ ، وَسَلَّمْ لِمَنْ عَادَى النَّاسُ ، بِهِمْ عِلْمُ الْكِتَابِ ، وَبِهِ
عُلُومُهَا ، وَبِهِمْ قَامَ كِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى ، وَبِهِ قَامُوا ، لَا يَرَوْنَ مَرْجُوًّا فَوْقَ مَا يَرَجُونَ ،
وَلَا خَوْفًا فَوْقَ مَا يَخَافُونَ .

الشرح :

هذا يصلح أن يجعله الإمامية شرح حال الأئمة المعصومين على مذاهبهم ، لقوله :
فَوْقَ مَا يَرَجُونَ ، بِهِمْ عِلْمُ الْكِتَابِ ، وَبِهِ عُلُومُهَا ؛ وَأَمَّا نَحْنُ فَنَجْعَلُهُ شَرْحَ حَالِ الْعُلَمَاءِ
العارفين وهم أولياء الله الذين ذكرهم عليه السلام لما نظر الناس إلى ظاهر الدنيا
وزُخْرُفِهَا مِنَ الْمَنَاحِكِ وَالْمَلَابِسِ وَالشَّهَوَاتِ الْحِسِّيَّةِ ، نَظَرُوا هُمْ إِلَى بَاطِنِ الدُّنْيَا ، فَاشْتَغَلُوا
بِالْعُلُومِ وَالْمَعَارِفِ وَالْعِبَادَةِ وَالزَّهْدِ فِي الْمَلَاذِ الْجَسْمَانِيَّةِ ، فَأَمَاتُوا مِنْ شَهَوَاتِهِمْ وَقَوَاهِمِ
الْمَذْمُومَةِ كَقُوَّةِ الْغَضَبِ وَقُوَّةِ الْحَسَدِ مَا خَافُوا أَنْ يُمَيِّتَهُمْ ، وَتَرَكَوْا مِنَ الدُّنْيَا اقْتِنَاءَ الْأَمْوَالِ
لَعَلَّهُمْ أَهْمُ سِتْرُكُمْ ، وَأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ دَوَامُ الصُّحْبَةِ مَعَهَا ، فَكَانَ اسْتِكْثَارُ النَّاسِ مِنْ تِلْكَ
الصفات استقلالًا عندهم ، وبلوغ الناس لها قوتًا أيضًا عندهم ، فهم خَصِمٌ لِمَا سَأَلَهُ النَّاسُ

مِنَ الشَّهَوَاتِ ، وَسَلَّمَ لِمَا عَادَاهُ النَّاسُ مِنَ الْعُلُومِ وَالْعِبَادَاتِ ، وَبِهِمْ عُلِمَ الْكِتَابُ ، لِأَنَّهُ لَوْلَاهُمْ لَمَا عُرِفَ تَأْوِيلُ الْآيَاتِ اللَّتَشَابِهَاتِ ، وَلَأَخَذَهَا النَّاسُ عَلَى ظَوَاهِهَا فَضَلُّوا وَبِالْكِتَابِ عُلِمُوا ، لِأَنَّ الْكِتَابَ دَلَّ عَلَيْهِمْ ، وَنَبَّهَ النَّاسَ عَلَى مَوَاضِعِهِمْ ، نَحْوُ قَوْلِهِ : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ ^(١) .

وقوله : ﴿ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٢) .

وقوله : ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ ^(٣) .

ونحو ذلك من الآيات التي تنادى عليهم ، وتخطب بفضلهم ، وبهم قام الكتاب لأنهم قرروا البراهين على صدقه وصحة وروده من الله تعالى على لسان جبريل عليه السلام ولولاهم لم يَمُ على ذلك دلالة للعوام ، وبالكتاب قاموا ، أى باتباع أوامر الكتاب وآدابه قاموا ، لأنه لولا تأديبهم بآداب القرآن ، وامتنالهم أوامره ؛ لما أغنى عنهم علمهم شيئاً ، بل كان وبأله عليهم ، ثم قال : إنهم لا يَرَوْنَ مَرَجُوءاً فوق ما يَرْتَجُونَ ، ولا يَخُوفاً فوق ما يَخَافُونَ ، وكيف لا يكونون كذلك ومَرَجُوءٌ مجاوزة الله تعالى في حظائره قُدْسُهُ ، وهل فوق هذا مَرَجُوءٌ لراجٍ ، وخوفهم سخط الله عليهم وإبعادهم عن جنابه ، وهل فوق هذا خوفٌ لخائف .

(٢) سورة الزمر ٩ .

(١) سورة فاطر ٢٨ .

(٣) سورة البقرة ٢٦٩ .

(٤٤٢)

الأضل :

وقال عليه السلام :
أذْكُرُوا انْقِطَاعَ اللَّذَّاتِ ، وَبَقَاءَ التَّيْبَعَاتِ .

الشرح :

قد تقدّم القول في نحو هذا مرارا ؛ وقال الشاعر :

تفنى اللذّاذةُ ممن نال بُغْيَتَهُ من الحرام ، ويبقى الإثمُ والعارُ
تبقى عواقبُ سُوءٍ في مَغْبَتِهَا لاخير في لذّةٍ من بعدها النارُ

ورأودَ رجل امرأة عن نفسها ، فقالت له : إن امرأً يبيع جنّةً عرضها السموات
والأرض بمقدار إصبعين لجاهلٍ بالسّاحة ؛ فاستحيا ورجع .

(٤٤٣)

الأفضل :

وقال عليه السلام : أَخْبِرْ تَقَلَّه .

قال الرضى رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : ومن النَّاسِ مَنْ يَرَوِي هذا لرسولِ اللهِ صلى الله عليه وآله ، وَمِمَّا يَقْوَى أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا حَكَاهُ ثَعْلَبُ قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ قَالَ : قَالَ لِلْمَأْمُونِ : لَوْلَا أَنِ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : أَخْبِرْ تَقَلَّه ، لَقُلْتُ أَنَا : إِيَّاهُ تَخْبِرُ .

الْبُخ :

المعنى اخْتَبِرِ النَّاسَ وَجَرِّبْهُمْ تُبْفِضْهُمْ ، فَإِنَّ التَّجَرِبَةَ تَكْشِفُ لَكَ مَسَاوِيَهُمْ وَسُوءَ أَخْلَاقِهِمْ ، فَضَرْبَ مَثَلٍ لِمَنْ يُظَنَّ بِهِ الْخَيْرُ وَلَيْسَ هُنَاكَ ، فَأَمَّا قَوْلُ الْمَأْمُونِ : لَوْلَا أَنِ عَلِيًّا قَالَهُ لَقُلْتُ : أَقَلَّهُ تَخْبِرُ ، فَلَيْسَ الْمُرَادُ حَقِيقَةُ الْقَلْبِ ، وَهُوَ الْبُغْضُ بَلِ الْمُرَادُ الْهَجْرُ وَالْقَطِيعَةُ ، يَقُولُ : قَاطِعُ أَخَاكَ مَجْرَبًا لَهُ هَلْ يَبْقَى عَلَى عَهْدِكَ أَمْ يَنْقُضُهُ وَيَحُولُهُ عَنْكَ .

ومن كَلَامِ عُتْبَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ : طَيَّرُوا الدَّمَ فِي وَجْهِ الشَّبَابِ ، فَإِنْ حَامُوا وَأَحْسَنُوا الْجَوَابَ فَهَمْ ، وَإِلَّا فَلَا تَطْمَعُوا فِيهِمْ ، يَقُولُ : أَغْضِبُوهُمْ لِأَنَّ الْغَضَبَانَ يَحْمَرُّ وَجْهُهُ ، فَإِنْ ثَبَتُوا لَذَلِكَ الْكَلَامِ الْمَغْضِيبَ وَحَامُوا وَأَجَابُوا جَوَابَ الْحَلِيمِ الْعَاقِلِ ، فَهَمْ مَنْ يُعْقَدُ عَلَيْهِ الْخِنَاصُ وَيُرْجَى فَلَاحُهُ ، وَإِنْ سَفِهُوا وَشَتَمُوا وَلَمْ يَثْبِتُوا لَذَلِكَ الْكَلَامِ فَلَا رَجَاءَ لِفَلَاحِهِمْ . ومن المعنى الأول قولُ أَبِي الْعَلَاءِ :

جَرَبْتُ دَهْرِي وَأَهْلِيهِ فَمَا تَرَكْتُ لِيَ التَّجَارِبُ فِي وَدِّ امْرِئٍ غَرَضًا^(١)
وقال آخر:

وَكُنْتُ أَرَى أَنَّ التَّجَارِبَ عُدَّةٌ نَفَّاتٌ نَفَّاتُ النَّاسِ حَتَّى التَّجَارِبُ
وقال عبدُ الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب:

رَأَيْتُ فُضِيلاً كَانَ شَيْئًا مَلْفَفًا فَأَبْرَزَهُ التَّمْحِصُ حَتَّى بَدَأَ لِيَا^(٢)
آخر:

عَتَبْتُ عَلَى سَلَمٍ فَلَمَّا فَقَدْتُهُ وَجَرَبْتُ أَقْوَامًا رَجَعْتُ إِلَى سَلَمٍ
مثله:

ذَمَمْتُكَ أَوَّلًا حَتَّى إِذَا مَا بَلَوْتُ سِوَاكَ عَادَ الذَّمُّ حَمْدًا
وَلَمْ أَحْذِكْ مِنْ خَيْرٍ وَلَكِنْ وَجَدْتُ سِوَاكَ شَرًّا مِنْكَ جِدًّا
فَعُدْتُ إِلَيْكَ مُضْطَرًا ذَلِيلًا لَأَنِّي لَمْ أَجِدْ مِنْ ذَاكَ بُدًّا
مَكْجُودٍ تَحْمِيٍّ أَمْ أَيْ كُلِّ نَيْتٍ فَلَمَّا اضْطُرَّ عَادَ إِلَيْهِ شَدًّا
الذي يتعلّق به غرضنا من الأبيات هو البيت الأول ، وذكرنا سائرَها لحسنها .

(١) سقط الزند ٦٥٦ .

(٢) الأغاني ١٢ : ٢١٤ ، وروايته « رأيت قصيا » .
(٦ - نهج - ٢٠)

(٤٤٤)

الأصل :

وقال عليه السلام :

ما كان الله عز وجل لِيَفْتَحَ عَلَى عَبْدٍ بَابَ الشُّكْرِ ، وَيُفْلِقَ عَنْهُ بَابَ الزَّيَادَةِ ، وَلَا لِيَفْتَحَ عَلَى عَبْدٍ بَابَ الدُّعَاءِ ، وَيُفْلِقَ عَنْهُ بَابَ الإِجَابَةِ ، وَلَا لِيَفْتَحَ عَلَيْهِ بَابَ التَّوْبَةِ ، وَيُفْلِقَ عَنْهُ بَابَ الْمَغْفِرَةِ .

الشرح :

قد تقدّم القولُ في الشُّكْرِ واقتضائه الزيادة [و] ^(١) اقتضاء الدعاء الإجابة ؛ والتوبة : المغفرة ؛ على وجه الاستقصاء في الجميع .

(١) تكملة من د

(٤٤٥)

الأفضل

وقال عليه السلام :

أَوْلَى النَّاسِ بِالكَرَمِ مَنْ عَرَقَتْ فِيهِ الْكَرَامُ .

الشَّيْخُ :

أَعْرَقَتْ وَعَرَقَتْ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ بِمَعْنَى ، أَيْ ضَرَبَتْ عُرْوَتَهُ فِي الْكَرَمِ ، أَيْ لَهُ سَلَفٌ وَأَبَاءٌ كَرَامٌ . وَقَالَ اللَّيْثُ : أَنْشَدَنِي أَبُو عَاصِمٍ السَّعْدِيُّ :

إِنَّا سَأَلْنَا قَوْمَنَا نَخِيارَهُمُ مِنْ كَانَ أَفْضَلُهُمْ أَبَوْهُ الْأَفْضَلُ^(١)
أَعْطَى الَّذِي أَعْطَى أَبَوْهُ قَبْلَهُ وَتَبَخَّلْتُ أَبْنَاءَهُ مِنْ يَتَبَخَّلُ
قَالَ : وَأَنْشَدَنِي أَيْضًا فِي الْمَعْنَى :

لَطَّلَحَةُ بْنُ خُثَيْمٍ حِينَ تَسْأَلُهُ أَنْدَى وَأَكْرَمُ مِنْ فَيْدِ بْنِ هَظَالٍ^(٢)
وَيْتُ طَلْحَةَ فِي عَزٍّ وَمَكْرُمَةٍ وَبَيْتُ فَيْدٍ إِلَى رَبِيعٍ وَأَحْمَالٍ^(٣)
أَلَا فَنِي مِنْ بَنِي ذُيَّانٍ يَحْمِلُنِي وَلَيْسَ يَحْمِلُنِي إِلَّا ابْنُ حَمَالٍ^(٤)
فَقُلْتُ طَلْحَةُ أَوْلَى مِنْ عَمَدَتُ لَهُ وَجِئْتُ أَمْشِي إِلَيْهِ مَشْيَ مُخْتَالٍ
مُسْتَقِيمًا أَنْ حَبْلِي سَوْفَ يُعْلِقُهُ فِي رَأْسِ ذِيَالَةٍ أَوْ رَأْسِ ذِيَالٍ^(٥)

(١) الكامل ١ : ٣٦٣ ، وروايته : « أبوه الأول » .

(٢) الكامل ١ : ٣٦٣ ، وروايته : « لطلحة بن حبيب » .

(٣) ربيع : حبل ، فيه عدة حرا ، تشد به الهم . وأحمال : جمع جل ، بالتحريك ؛ وهو الخروف .

(٤) قال أبو العباس : « يعني ذيان بن بغيض بن ربث بن غطفان بن سعد بن قيس بن عيلان بن مضر » .

(٥) قوله : « في رأس ذِيَالَةٍ » ، يعني فرساً أُنثى أو حصاناً . والذِيَال : الطويل الذنب .

وقال آخر :

عند الملوك مضرّة ومنافع وأرى البرامك لا تضرّ وتنفع
إنّ العروق إذا استسرت بها الثرى أترى النبات بها وطاب المزرع
ولذا جلت من امرئ أعراقه وقديمه فانظر إلى ما يصنع
وقال آخر :

إنّ السرى إذا سرى فينفسه وابن السرى إذا سرى أسراها
وقال البحري :

وأرى النجاة لا يكون تمامها لنجيب قوم ليس بابن نجيب^(١)

(١) ديوانه ١ : ٥٧ .

(٤٤٦)

الأفضل :

وسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَيُّمَا أَفْضَلُ ؟ الْعَدْلُ أَوْ الْجُودُ ؟ فَقَالَ :
الْعَدْلُ يَضَعُ الْأُمُورَ مَوَاضِعَهَا ، وَالْجُودُ يُخْرِجُهَا مِنْ جِهَتِهَا ، وَالْعَدْلُ سَائِسٌ عَامٌّ ؛
وَالْجُودُ عَارِضٌ خَاصٌّ ، فَالْعَدْلُ أَشْرَفُهُمَا وَأَفْضَلُهُمَا .

الشرح :

هذا كلامٌ شريفٌ جليلٌ القَدْرُ ؛ فَضَّلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْعَدْلَ بِأَمْرَيْنِ :
أحدهما أن العدل وضعُ الأمور مواضعها ، وهكذا العَدَالَةُ فِي الاصطلاح الحُكْمِيِّ ،
لأنها المَرْتَبَةُ المتوسطة بين طَرَفَي الإفراط والتفريط ، وَالْجُودُ يُخْرِجُ الْأَمْرَ مِنْ مَوْضِعِهِ ،
والمُرَادُ بِالْجُودِ هَاهُنَا هُوَ الْجُودُ الْعُرْفِيُّ ، وَهُوَ بَذْلُ الْمُتَعَنِّيَّاتِ لِلغَيْرِ ، لَا الْجُودَ الْحَقِيقِيَّ ،
لأنَّ الْجُودَ الْحَقِيقِيَّ لَيْسَ يُخْرِجُ الْأَمْرَ مِنْ جِهَتِهِ ، نَحْوُ جُودِ الْبَارِئِ تَعَالَى .
والوجه الثاني : أَنَّ الْعَدْلَ سَائِسٌ عَامٌّ فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْدُّنْيَوِيَّةِ ، وَبِهِ
نِظَامُ الْعَالَمِ وَقِيَامُ الْوُجُودِ ؛ وَأَمَّا الْجُودُ فَأَمْرٌ عَارِضٌ خَاصٌّ ، لَيْسَ عَمُومُ نَفْعِهِ كَعَمُومِ
نَفْعِ الْعَدْلِ .

(٤٤٧)

الأفضل :

وقال عليه السلام :
الناس أعداء ما جهلوا .

الشيخ :

هذه من ألفاظه الشريفة التي لا نظير لها ، وقد تقدم ذكرها وذكر ما يناسبها .
وكان يقال : من جهل شيئا عاداه .
وقال الشاعر :

جهلت أمراً فأبديت النكير له والجاهلون لأهل العلم أعداء
وقيل لأفلاطون : لم يُبغض الجاهل العالم ، ولا يُبغض العالم الجاهل ؟ فقال :
لأن الجاهل يستشعر النقص في نفسه ، ويظن أن العالم يحتقره ، ويزدريه فيُبغضه ،
والعالم لا نقص عنده ولا يظن أن الجاهل يحتقره ، فليس عنده سبب
لبغض الجاهل .

(٤٤٨)

الأصل :

وقال عليه السلام :

الزُّهْدُ كُلُّهُ بَيْنَ كَلِمَتَيْنِ مِنَ الْقُرْآنِ ؛ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ اِكْتِلَا تَأْسُوا
عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ ^(١) ، وَمَنْ لَمْ يَأْسَ عَلَى الْمَاضِي وَلَمْ يَفْرَحْ
بِالْآتِي فَقَدْ أَخَذَ الزُّهْدَ بِطَرَفَيْهِ .

الشرح :

قد تقدم القول في هذين المعنيين بما فيه كفاية .

(٤٤٩)

الأُسْلُ:

وقال عليه السلام :
أَلَوْلَا يَاتُ مَضَامِيرُ الرَّجَالِ .

الْبُنْحُ:

أى تعرف الرجالُ بها كما تُعرف الخيل بالمضمار ، وهو الموضع أو المدة التى تُضمر فيها
الخيـل ، فمن الولاية من يظهر منه أخلاقٌ حميدة ، ومنهم من يظهر منه أخلاقٌ ذميمة ..
وقال الشاعر :

سكراتٌ خمسٌ إذا مُني المرءُ بها صارَ عُرْضَةً للزَّمانِ
سَكْرَةُ الْمَالِ والحدائِةِ والعِشْرِ قِي وسكرُ الشَّرَابِ والسُّلْطَانِ
وقال آخر :

يابنَ وهبٍ والمرءُ فى دَوْلَةِ السِّدِّ طَانٍ أَعْمَى مادامَ يُدْعَى أَمِيرَا
فإذا زَالَتِ الْوَلَايَةُ عَنْهُ واستَوَى بِالرَّجَالِ عادَ بَصِيرَا
وقال البُحْتَرِيُّ :

وتاه سَعِيدُهُ أَنْ أُعِيرَ رِياسَةً وَقُلْدُ أَمْرًا كانَ دُونَ رِجالِهِ
وضاقَ على حَقِّ بَعْقَبِ اتِّساعِهِ فَأَوْسَعْتُهُ عِذْرًا لِضِيقِ أَحْمالِهِ
فأدْبَرَ عَنى عِنْدَ إِقبالِ حَظِّهِ وَغَيَّرَ حَالِي عِنْدَهُ حُسْنُ حَالِهِ
فلَيْتَ أبا عُثْمَانَ أَمْسَكَ تَيْبَهُ كَأَمْسَاكِ عِنْدَ الْحَقِّوقِ بِمالِهِ

(٤٥٠)

الأصل :

وقال عليه السلام :

مَا أَنْقَضَ النَّوْمَ لِعَزَائِمِ الْيَوْمِ !

الشرح :

هذه الكلمة قد سبقت ، وتكلمنا عليها ، وما أحسن قول الممرى :

مَا قَضَى الْحَاجَاتِ إِلَّا شَيْئًا نَوْمُهُ فَوْقَ فِرَاشٍ مِنْ نَمَالٍ^(١)

وقال الرضى رحمه الله :

طوال الرجاء جسم الأرب	عليها أخايسٌ مثلُ الصقورِ
من النوم مضمضةٌ يُستلب ^(٢)	وكل فتى حطَّ أجفانه
يقطع من الليل إذ قيل هبْ	فبينما يقال كرى جفنه

(٢) يقال : مضمض النعاس في عينه ، إذا دب .

(١) العمل : السريع

(٤٥١)

الأضل

وقال عليه السلام :

لَيْسَ بَلَدٌ بِأَحَقَّ بِكَ مِنْ بَلَدٍ ؛ خَيْرُ الْبِلَادِ مَا حَلَّكَ .

الشرح :

هذا المعنى قد قيل كثيرا ، ومن ذلك قولُ الشاعر :

لَا يَصْدِفُنكَ عَنْ أَمْرِ تُحَاوِلُهُ فِرَاقُ أَهْلٍ وَأَحْبَابٍ وَجِيرَانٍ^(١)

تَلْقَى بِكُلِّ دِيَارٍ مَا حَلَّتْ بِهَا^(٢) أَهْلًا بِأَهْلٍ وَأَوْطَانًا بِأَوْطَانٍ

وقال شيخنا أبو جعفر يحيى بن أبي زَيْدٍ نَقِيبُ البَصْرَةِ :

أُنْسَيْتَنِي بِلَدِي وَأَرْضَ عَشِيرَتِي وَنَزَلْتُ مِنْ نِعْمَاكَ أَكْرَمَ مَنَزِلٍ

وَأَخَذْتُ فِيكَ مَدَائِحِي فَكَأَنِّي فِي آلِ شَمَّاسٍ مَدَائِحُ جَرَوَلٍ

أبو عبادة البَحْرِيُّ :

فِي نِعْمَةٍ أَوْطَنْتُهَا وَأَقَمْتُ فِي أَكْنَافِهَا فَكَأَنَّنِي فِي مَنَبِجٍ^(٣)

وَمَنَبِجٌ ، هِيَ مَدِينَةُ الْبَحْرِيِّ .

أبو تمام :

كُلُّ شِعْبٍ كُنْتُمْ بِهِ آلَ وَهْبٍ فَهُوَ شِعْبِي وَشِعْبُ كُلِّ أَدِيبٍ^(٤)

(١) في د : « فراق ربح » والمعنى عليه يستقيم أيضاً (٢) في د « بلاد » وهو مستقيم أيضاً .

(٤) ديوانه ١ : ١٣١

(٣) ديوانه ١ : ١٠٣

إِنَّ قَلْبِي لَكُمْ لَكَابِدِ الْحَرَّى وَقَلْبِي لَفِيرُكُمْ كَالْقُلُوبِ
وقد ذهب كثيرٌ من الناس إلى غير هذا المذهب ، فجعلوا بعض البلاد أحقَّ بالإنسان
من بعض ، وهو الوطن الأول ومسقط الرأس ، قال الشاعر :

أَحَبُّ بِلَادِ اللَّهِ مَا بَيْنَ مَنَبِجٍ إِلَى وَسْطَى أَنْ يَصُوبَ سَخَابُهَا ^(١)
بِلَادٌ بِهَا نَبِطَتْ عَلَى تَمَائِي وَأَوَّلُ أَرْضِ مَسِّ جِلْدِي تُرَابُهَا
وكان يقال : مَتَيْلُكَ إِلَى مَوْلَدِكَ مِنْ كَرَمِ مَحْتَدِكَ .

وقال ابن عباس : لو قنع الناسُ بأرزاقهم قناعتهم بأوطانهم ، لما اشتكى
أحدُ الرزق .

وكان يقال : كما أَنَّ الْحَاضِدَتِكَ حَقَّ لَبَنِهَا فَلِأَرْضِكَ حُرْمَةُ وَطَنِهَا .
وكانت العربُ تقول : جِمالِكَ أَحَقُّ لَكَ ، وَأَهْلُكَ أَحَقُّ بِكَ .
وقال الشاعر :

وَكُنَّا أَلْفَنَاهُمْ — وَلَمْ تَكْ مَا لَنَا وَقَدْ يُؤَلَّفُ الشَّيْءُ الَّذِي لَيْسَ بِالْحَسَنِ
كَمَا تُؤَلَّفُ الْأَرْضُ الَّتِي لَمْ يَطْلُبْ بِهَا هَوَاهُ وَلَا مَلَا وَلَكِنِهَا وَطَنُ
أَعْرَابِي :

رُمْلَةٌ حَصَنَتْنِي أَحْشَاؤُهَا ، وَأَرْضَعْتْنِي أَحْسَاؤُهَا .
كانت العرب إذا سافرت حملت معها من تربة أرضها ما تستنشق ريحه ، وتطرَّحه
في الماء إذا شربته ، وكذلك كانت فلاسفةُ يونانَ تفعل .
وقال الشاعر في هذا المعنى :

نَسِيرُ عَلَى عِلْمٍ بِكُنْهٍ مَسِيرِنَا بَعْقَةُ زَادٍ فِي بَطُونِ الزَّادِ ^(٢)

(١) معجم البلدان ٨ : ١٨٠ في ثلاثة أبيات نسبها إلى بعض الأعراب .

(٢) البقرة : بقية اللين في الفرع بعد أن يحلب أكثر ما فيه .

ولا بدّ في أسفارنا من قبيصةٍ من التّرب نُسقاها حبّ الموالدِ
وقالت الهند : حرمة بلدك عليك كحرمة أبويك ، كان غداؤك منهما وأنت جنين
وكان غداؤهما منك .

ومن الكلام القديم : لولا الوطنُ وحبُّه تُخرّب بلاد السّوء .
ابن الرّويّة :

وحبّ أوطان الرّجال إليهم ما ربّ قضاها الشبابُ هنالك
إِذا ذكروا أوطانهم ذكّرتهم عهد الصّبا فيها فحنّوا لذلّكا

(٤٥٢)

الأصل :

وقال عليه السلام وقد جاءه نعي الأشتري رحمه الله :
مالك ، ومالك ؟ والله لو كان جبلاً لكان فنداً ، أو كان حجراً لكان صلباً
لا يرتقيه الحافر ، ولا يوفي عليه الطائر .
قال الرضى رحمه الله تعالى :
الفند : المنفرد من الجبال .

الهنج :

يقال : إن الرضى ختم كتاب نهج البلاغة بهذا الفصل ، وكتبت به نسخ متعددة
ثم زاد عليه إلى أن وفي الزيادات التي نذكرها فيما بعد .
وقد تقدم ذكر الأشتري ، وإنما قال : لو كان جبلاً لكان فنداً ، لأن الفند قطعة
الجبل طولاً ، وليس الفند القطعة من الجبل كيفاً كانت ، ولذلك قال : لا يرتقيه الحافر ،
لأن القطعة المأخوذة من الجبل طولاً في دقة لا سبيل للحافر إلى صعودها ، ولو أخذت
عرضاً لمكان صعودها .

ثم وصف تلك القطعة بالعلو العظيم ، فقال : ولا يوفي عليه الطائر ، أى لا يصعد
عليه ، يقال : أوفى فلان على الجبل : أشرف .

(٤٥٣)

الأضل :

وقال عليه السلام :

قليلٌ مدومٌ عليه ، خيرٌ من كثيرٍ مملولٍ منه .

الشوخ :

هذا كلامٌ يُخاطب به أهل العبادات والصلاة ، قال : قليلٌ من النوافل يدومُ للمره
عليه خيرٌ له من كثير منها يمله ويتركه .

والجيد النادر في هذا قولُ رسول الله صلى الله عليه وآله : إن هذا الدين متين ،
فأَوْغِلْ فيه برِّق ، فإنَّ المُنْبَتَّ لا أرضاً قطع ، ولا ظهراً أبقى .

وكان يقال : كلٌّ كثير مملول .

وقالوا : كلٌّ كثير عدوٌّ للطبيعة .

وقال الشاعر :

إني كُثِرْتُ عليه في زيارته فلّ والشيء مملولٌ إذا كُثِرَا
ورابني منه أني لا أزالُ أرى في طرفه قصرأ عني إذا نظَرَا

(٤٥٤)

الأصل :

وقال عليه السلام :

إذا كَانَ فِي رَجُلٍ سَخْلَةٌ رَائِمَةٌ ، فانتظرُ وَا مِنْهُ أَخَوَاتُهَا .

الشرح :

مثال ذلك إنسان مستور الحال عنا رأيناه وقد صدرت عنه حركة تروُعك وتُعجبك ، إما لحسنها أو لقبحها ، مثل أن يتصدق بشيء له وقع ومقدار من ماله ، أو ينكر منكراً هجر غيره عن إنسكاره أو يسرق أو يزني ؛ فينبغي أن ينتظر ويُتَرَقَّب منه أخوات ما وقع منه ؛ وذلك لأنَّ العقل والطبيعة التي فيه المحركة له إلى فعل تلك الحركة ، لا بدَّ أن تحرَّكه إلى فعل ما يناسبها ، لأنها ما دعتُه إلى فعل تلك الحركة لخصوصية تلك الحركة ، بل لما فيها من المعنى المقتضي وقوعها ، وهذا يتعدَّى إلى غيرها ممَّا يجانسها ، ولذلك لا ترى أحداً قد اطلعت من حاله يوماً على أنه قد شرب الخمر إلا وسوف تطلع فيما بعدُ منه على أنه يشربها ، وبالعكس في الأمور الحسنة لا ترى أحداً قد صدر عنه فعل من أفعال الخير والروءة إلا وستراه فيما بعدُ فاعلا نظيره أو ما يقاربه .

وشتم بعضُ سفهاء البصرة الأحنفَ شتماً قبيحاً فلم عنه ، فقبل له في ذلك ؛ فقال : دعوهُ فإنِّي قد علمته بالهلم عنه ، وسيقتل نفسه بجرأته ؛ فلما كان بعدَ أيام جاء ذلك السفیه فشتم زياداً ؛ وهو أميرُ البصرة حينئذ ، وظنَّ أنه كالأحنف ، فأمر به فقطَّع لسانه ويده .

(٤٥٥)

الأصل :

وقال عليه السلام لِفَالِبِ بْنِ صَعَصَعَةَ أَبِي الْفَرَزْدَقِ فِي كَلَامِهِ دَارَ يَنْهَمَا :
مَا فَعَلْتَ إِبْلَكَ الْكَثِيرَةَ ؟ قَالَ : دَعَدَعْتُهَا الْحُقُوقُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَقَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ : ذَلِكَ أَحْمَدُ سُبُلِهَا .

الشرح :

دَعَدَعْتُهَا بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ مَكْرَرَةً : قَرَقَتُهَا ، دَعَدَعْتُهَا فَتَدَعَدَعَ ، وَدَعَدَعْتُ السَّرَّ :
إِذَاعَتُهُ . وَالذَّاعِرُ : الْفِرَقُ الْمَتَفَرِّقَةُ ، الْوَاحِدَةُ دَعْدَعَةٌ ، وَبِمَا قَالُوا : تَفَرَّقُوا ذَاعَرِعَ .

دَخَلَ غَالِبُ بْنُ صَعَصَعَةَ بْنِ نَاجِيَةِ بْنِ عَقَالِ الْجَاشَعِيِّ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
أَيَّامَ خِلَافَتِهِ ، وَغَالِبٌ شَيْخٌ كَبِيرٌ ، وَمَعَهُ ابْنُهُ هَمَّامُ الْفَرَزْدَقِ وَهُوَ غِلَامٌ يَوْمَنٌ ، فَقَالَ لَهُ
أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ الشَّيْخُ ؟ قَالَ : أَنَا غَالِبُ بْنُ صَعَصَعَةَ ؛ قَالَ : ذُو الْإِبْلِ
الْكَثِيرَةِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : مَا فَعَلْتَ إِبْلَكَ ؟ قَالَ : دَعَدَعْتُهَا الْحُقُوقَ ، وَأَذْهَبْتُهَا الْحَمَلَاتِ
وَالنَّوَائِبِ ؛ قَالَ : ذَلِكَ أَحْمَدُ سُبُلِهَا ؛ مَنْ هَذَا الْغِلَامُ مَعَكَ ؟ قَالَ : هَذَا ابْنِي ، قَالَ :
مَا أَسْمُهُ ؟ قَالَ هَمَّامٌ ؛ وَقَدْ رَوَيْتُهُ الشَّعْرَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَلَامَ الْعَرَبِ ، وَيُوشِكُ أَنْ
يَكُونَ شَاعِرًا مُجِيدًا ؛ فَقَالَ : لَوْ أَقْرَأْتَهُ ^(١) الْهَرَّاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ؛ فَكَانَ الْفَرَزْدَقُ بَعْدَ يَرَوِي
هَذَا الْحَدِيثَ وَيَقُولُ : مَا زَالَتْ كَلِمَتُهُ فِي نَفْسِي حَتَّى قَيَّدَ نَفْسَهُ بِقَيْدٍ وَآلَى إِلَّا بِفُكِّهِ
حَتَّى يَحْفَظَ الْقُرْآنَ ، فَمَا فَكَّهُ حَتَّى حَفِظَهُ .

(١) فِي « د » أَفْرَأْتَهُ ، وَالْمَعْنَى عَلَيْهِ يَسْتَقِيمُ أَيْضًا .

(٤٥٦)

الأضل :

وقال عليه السلام :

مَنْ أَتَجَرَ بِغَيْرِ فِقْهِ فَقَدْ ارْتَضَمَ فِي الرَّبَا .

الشَّرْح :

يقول : تَجَرَ فلانٌ واتَّجَرَ فهو تاجر ، والجمع تَجَر ، مثل صاحب وصَحْب ، والتَّجَارَة والتَّجَر بمعنى واحد ؛ إذا أخذتهما مصدرَيْن لـ « تَجَرَ » ، وأرض مَتَجَرَّةٌ ، يُتَجَر فيها .

وارْتَضَمَ فلانٌ في الوَحْل والأمر إذا ارتَبَكَ فيه ولم يَقْدِر على الخروج منه ، وإنما قال عليه السلام ذلك لأنَّ مسائل الرِّبَا مُشْتَبِهَةٌ بمسائل البَيْع ، ولا يَفْرِق بينهما إلَّا الفقيه ؛ حتَّى إنَّ العُظماء من الفقهاء قد اشتَبَه عليهم الأمرُ فيها فاختلَفوا فيها أشدَّ اختلاف ؛ كبيع لحم البقر بالغنم متفاضلا ، هل يجوز أم لا ؟ وكذلك كَبَن البقر بلبَن الغنم ، وجلود البَقَر بجلود الغنم ، فقال أبو حنيفة : اللحوم والألبان والجلودُ أجناسٌ مختلفة ، فيجوز بيعُ بعضها ببعض متفاضلا ، نظرا إلى أنَّ أصولها أجناسٌ مختلفة ، والشافعي لا يُجِيزُ ذلك ويقول : هو ربَا ، وكذلك القول في مُدَيَّ نَجْوَة ودرهم بمُدَّة عَجْوَة . وكذلك يَبِيع الرُّطَب بالتمر متساوياً كَيْلًا ، كلَّ ذلك يقول الشافعي : إنَّه ربَا ، وأبو حنيفة يُخْرِجه عن كونه ربَا ، ومسائلُ هذا الباب كثيرة .

(٤٥٧)

الأفضل

وقال عليه السلام :

مَنْ عَظَّمَ صِغَارَ الْمَصَائِبِ ؛ ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِكِبَارِهَا .

الشيخ :

إِنَّمَا كَانَ كَذَلِكَ لِأَنَّهُ يَشْكُو اللَّهُ وَيَتَسَخَّطُ قِضَاءَهُ ، وَيَجْعِدُ النِّعْمَةَ فِي التَّخْفِيفِ عَنْهُ ، وَيَدْعَى فِيهَا لَيْسَ بِمُجْهِفٍ بِهِ مِنْ حَوَادِثِ الدَّهْرِ أَنَّهُ مُجْهِفٌ ، وَيَتَأَلَّمُ بَيْنَ النَّاسِ ؛ لِذَلِكَ أَكْثَرُ مِمَّا تَقْتَضِيهِ نَكْبَتُهُ ، وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ اسْتَوْجَبَ السُّخْطَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى ، وَابْتُلِيَ بِالكَثِيرِ مِنَ النَّكْبَةِ ، وَإِنَّمَا الْوَاجِبُ عَلَى مَنْ وَقَعَ فِي أَمْرٍ يَشُقُّ عَلَيْهِ ، وَيَتَأَلَّمُ مِنْهُ وَيَنَالُ مِنْ نَفْسِهِ ، أَوْ مِنْ مَالِهِ نَيْلًا مَا ، أَنْ يَحْمَدَ اللَّهَ تَعَالَى عَلَى ذَلِكَ ، وَيَقُولَ : لَعَلَّهُ قَدْ دَفَعَ بِهَذَا عَنِّي مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ ، وَلَئِنْ كَانَ قَدْ ذَهَبَ مِنْ مَالِي جُزْءٌ فَلَقَدْ بَقِيَ أَجْزَاءٌ كَثِيرَةٌ .

وقال عروة بن الزبير لما وقعت الأكلة في رجله فقطعها ومات ابنه : اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَخَذْتَ عُضْوًا وَتَرَكْتَ أَعْضَاءَ ، وَأَخَذْتَ ابْنًا وَتَرَكْتَ أَبْنَاءَ ، فَلْيَهِنْكَ ؛ لَئِنْ كُنْتَ أَخَذْتَ لَقَدْ أَبْقَيْتَ ، وَلَئِنْ كُنْتَ ابْتَلَيْتَ لَقَدْ عَاقَيْتَ .

(٤٥٨)

الأضل :

وقال عليه السلام :

مَنْ كَرُمَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ ، هَانَتْ عَلَيْهِ شَهْوَتُهُ .

الشيخ :

قد تقدم مثل هذا المعنى مراراً ، ومن الكلام المشهور بين العامة: قَبِحَ اللَّهُ أَمْرًا تَغْلِبَ
شَهْوَتُهُ عَلَى نَحْوَتِهِ .

والجيد النادر في هذا قول الشاعر :

فإِنَّكَ إِنْ أَعْطَيْتَ بَطْنَكَ سُؤْلَهُ وَقَرَّجَكَ نَالًا مُنْتَهَى الدَّمِّ أَجْعَا^(١)

(١) لحاتم الطائي ، ديوانه ١١٤ .

(٤٥٩)

الأضل :

وقال عليه السلام .

ما مزح امرؤ مزحةً ، إلا مَجَّ مِنْ عَقْلِهِ مَجَّةً .

البُزج :

تقدّم القولُ في المزاح .

وكان يقال : خيرُ المزاح لا يُنال ، وشرّه لا يُستقال .

وقيل : إنما سُمّيَ المزاحُ مزاحاً لأنه أزيح عن الحق .

(٤٦٠)

الأفضل ::

وقال عليه السلام :

زُهْدُكَ فِي رَاغِبٍ فِيكَ نُقْصَانُ حَظِّ ، وَرَغْبَتُكَ فِي زَاهِدٍ فِيكَ ذُلٌّ نَفْسٍ

الشرح :

أى نقصانُ حظِّ لك ، وذلك لأنه ليس من حقِّ مَن رَغِبَ فيكَ أن تزهد فيه لأن الإحسان لا يُكافأ بالإساءة ، وللقصد حُرمة ، وللأمل ذمام ، ومن طلب مودتك فقد قصدك وأملك ، فلا يجوزُ رفضه واطراحه والزهد فيه ، وإذا زهدت فيه فذلك لنقصانِ حظِّك لا لنقصانِ حظِّه ، فأما رَغْبَتُكَ في زاهدٍ فيكَ فذلَّة ، لأنك تطرح نفسك لمن لا يعبا بك ، وهذا ذُلٌّ وصغار .

وقال العباسُ بنُ الأخنف في نسيبه ، وكان جيّد النسيب :

ما زلتُ أزهد في مودّة راغِبٍ حتّى ابتليتُ يرغبةٍ في زَاهِدٍ
هذا هو الداء الذى ضاقت به حيلُ الطيّب وطالُ بأسُ العائِدِ

أى ما زلتُ عزيزاً حتّى أذلّنى الحب .

(٤٦١)

الأصل :

وقال عليه السلام :

ما زال الزبير رجلاً منا أهل البيت حتى نشأ ابنه المشثوم عبد الله .

الشرح :

ذكر هذا الكلام أبو عمر بن عبد البر في كتاب " الاستيعاب " ، عن أمير المؤمنين عليه السلام في عبد الله بن الزبير ، إلا أنه لم يذكر لفظة المشثوم .

[عبد الله بن الزبير وذكر طرف من أخباره]

ونحن نذكر ما ذكره ابن عبد البر في ترجمة عبد الله بن الزبير ، فإن هذا المصنف يذكر بحال أحوال الرجل دون تفاصيلها ، ثم نذكر تفصيل أحواله من مواضع أخرى .

قال أبو عمر رحمه الله : يُكنى ^(١) عبد الله بن الزبير أبا بكر ، وقال بعضهم : أبا بكر ، ذكر ذلك أبو أحمد الحاكم الحافظ في كتابه في الكنى . والجمهور من أهل السير وأهل الأثر على أن كنيته أبو بكر ، وله كنية أخرى أبو حبيب بابنه حبيب

(١) الاستيعاب ٩٠٤ ، طبعة نهضة مصر .

وكان أَسَنُّ وَلَدِهِ ، وَخُبَيْبٌ هُوَ صَاحِبُ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الَّذِي مَاتَ مِنْ ضَرْبِهِ إِذْ كَانَ وَالِيًّا عَلَى الْمَدِينَةِ لِلْوَلِيدِ ، وَكَانَ الْوَلِيدُ أَمَرَهُ بِضَرْبِهِ فَمَاتَ مِنْ أَذِيَّةِ ذَلِكَ فَوَدَّاهُ عَمْرٌ بَعْدُ .

قال أبو عمر : ^(١) وسمَّاهُ رسولُ الله صلى الله عليه وآله باسمِ جدِّه ، وَكَتَبَهُ بِكُنْيَةِ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ بَكْرٍ ^(٢) ، وَهَاجَرَتْ أُمُّهُ أَسْمَاءُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَهِيَ حَامِلَةٌ بِهِ ، فَوَلَدَتْهُ فِي سَنَةِ اثْنَتَيْنِ مِنَ الْهِجْرَةِ لِعَشْرِينَ شَهْرًا مِنَ التَّارِيخِ ، وَقِيلَ : وَلِدَ فِي السَّنَةِ الْأُولَى ، وَهُوَ أَوَّلُ مَوْلُودٍ وَلِدَ فِي الْإِسْلَامِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ بَعْدَ الْهِجْرَةِ .

وَرَوَى هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ : حَمَلْتُ بِعَبْدِ اللَّهِ بِمَكَّةَ ، فَخَرَجْتُ وَأَنَا مُتَمِّمَةٌ ^(٣) فَاتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَنَزَلْتُ بِقَبَاءَ ، فَوَلَدَتْهُ بِقَبَاءَ ، ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَوَضَعْتُهُ فِي حِجْرِهِ ، فَدَعَا بِتَمْرَةٍ فَمَضَغَهَا ثُمَّ تَقَلَّ فِي فِيهِ ، فَكَانَ أَوَّلُ شَيْءٍ دَخَلَ جَوْفَهُ رِيقُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، ثُمَّ حَنَّكَهُ بِالتَّمْرَةِ ، ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَارَكَ عَلَيْهِ ، وَهُوَ أَوَّلُ مَوْلُودٍ وَلِدَ فِي الْإِسْلَامِ لِلْمُهَاجِرِينَ بِالْمَدِينَةِ ، قَالَ : فَفَرَحُوا بِهِ فَرَحًا شَدِيدًا ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ قَدْ كَانَ قِيلَ لَهُمْ : إِنَّ الْيَهُودَ قَدْ سَحَرَتْكُمْ فَلَا يُوَلَّدُ لَكُمْ .

قال أبو عمر : وَشَهِدَ عَبْدُ اللَّهِ الْجَمَلَ مَعَ أَبِيهِ وَخَالَتِهِ ، وَكَانَ شَبَاهَا ذَكَرًا إِذَا أَنْفَتَ ، وَكَانَ لَهُ لَسَنٌ وَفَصَاحَةٌ وَكَانَ أَطْلَسَ لَا لِحْيَةَ لَهُ وَلَا شَعَرَ فِي وَجْهِهِ ، وَكَانَ كَثِيرَ الصَّلَاةِ ، كَثِيرَ الصِّيَامِ ، شَدِيدَ الْبَأْسِ ، كَرِيمَ الْجَدَاتِ وَالْأُمَمَاتِ وَالْخَالَاتِ ، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فِيهِ خِلَالٌ لَا يَصَاحُ مَعَهَا لِلْخَلَافَةِ ، فَإِنَّهُ كَانَ بِخِيَلَا ضَيِّقِ الْعَطَنِ سَيِّءِ الْخُلُقِ حَسُودًا ، كَثِيرًا الْخِلَافِ ، أَخْرَجَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنْفِيَّةِ مِنْ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ ، وَنَفَى عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَبَّاسٍ إِلَى الطَّائِفِ .

(١-١) عبارة الاستيعاب : « كناه رسول الله صلى الله عليه وسلم باسم جدِّه أبي أمه أبي بكر الصديق ، وسمَّاهُ بِاسْمِهِ » .
(٢) التَّم : التي اكتملت مدة حملها .

وقال علي عليه السلام في أمره : مازال الزبيرُ يعدُّ منّا أهلَ البيتِ حتّى نشأ ابنُه عبدُ الله . قال أبو عمر : وبُويع له بالخلافة سنة أربع وستين في قول أبي معشر . وقال المدائني : وبُويع له بالخلافة سنة خمس وستين .

وكان قبل ذلك لا يدعى باسم الخلافة ، وكانت بيعته بعد موت معاوية بن يزيد ابن معاوية ، على طاعته أهل الحجاز واليمن والعراق وخراسان ، وحبج بالناس ثمانين حبج ، وقتل في أيام عبد الملك بن مروان يوم الثلاثاء لثلاث عشرة بقين من جمادى الأولى ؛ وقيل : من جمادى الآخرة سنة ثلاث وسبعين ، وهو ابن اثنتين وسبعين سنة ؛ وُصِّل بمكة بعد قتله ، وكان الحجاج قد ابتدأ بمحصاره من أوّل ليلة من ذى الحجة سنة اثنتين وسبعين ، وحبج الحجاج بالناس في ذلك العام ، ووقف بعرفة وعليه درع ومنفر ، ولم يطوفوا بالبئيت في تلك السنة . فحاصره ستة أشهر وسبعة عشر يوما إلى أن قتله .

قال أبو عمر : فروى هشام بن عروة عن أبيه ، قال : لما كان قبل قتل عبد الله بعشرة أيام دخل على أمه أسماء بنت أبي بكر وهي شاكية ، فقال : كيف تجد ينك يا أمه ؟ قالت : ما أجدني إلا شاكية ، فقال لها : إن في الموت لراحة ؛ فقالت : لعلك تمنّيته لي ، وما أحبُّ أن أموت حتّى يأتني على إحدى حالتيك ، إما قُتلت فأحسنسبك ، وإما ظفرت بمدوك فقررت عيني .

قال عروة : فالتفت عبد الله إلى وضحك ، فلما كان اليوم الذي قُتل فيه دخل عليها في المسجد ، فقالت : يا بُني لا تقبل منهم خُطة تخاف فيها على نفسك الذلّ [مخافة القتل] ^(١) ؛ فوالله لضرّبة سيف في عزٍّ خيرٌ من ضربة سوطٍ في مدلّة ، قال : فخرج

عبدُ الله وقد نُصِبَ له مِصرَاعٌ عند الكعبة ، فكان يكون تحته ، فأتاه رجلٌ من قريش فقال له : ألا تَفْتَحُ لك بابَ الكعبة فتدخلها ؟ فقال : والله لو وَجَدَوكم تحتَ أَسْتارِ الكعبة لَقَتَلُوكم عن آخركم ، وهل حُرْمَةُ البيتِ إِلَّا كحُرْمَةِ الحَرَمِ ! ثم أنشد :

ولستُ بِمُبْتَاعِ الحَيَاةِ بِسَبَّةٍ ولا مُرْتَقٍ مِنْ خَشْيَةِ المَوْتِ سُلْمًا

ثم شَدَّ عليه أَصْحَابُ الحِجَابِ ، فسأل عنهم ، فقليل : هؤلاء أَهْلُ مِصرَ ، فقال لأصحابه : اكسروا أَعْمَادَ سِوْفِكُمْ ، واحملوا معي ، فَإِنِّي فِي الرَّعِيلِ الأولِ ، ففعلوا ، ثم حَمَلَ عليهم وَحَمَلُوا عليه ، فكان يضرب بِسَيْفَيْنِ ، فَلَحِقَ رجلًا فَضَرَبَهُ فَفَطَعَهُ يَدَهُ ، وانهزموا وجعل يضربهم حتى أخرجهم من باب المسجد ، وجعل رجلٌ منهم أَسْوَدَ يَسَبِّهِ ، فقال له : اصبر يا بنِ حَامٍ ، ثم حمل عليه فَضَرَعَهُ ، ثم دخل عليه أَهْلُ حِمَصٍ من بابِ بَنِي شَيْبَةَ فسأل عنهم ، فقليل : هؤلاء أَهْلُ حِمَصٍ ، فَشَدَّ عليهم وجعل يضربهم بسيفه حتى أخرجهم من المسجد ، ثم انصرف وهو يقول :

لو كان قِرْنِي واحِداً أَرَدَيْتُهُ أوردته الموتَ وقد ذَكَيْتُهُ

ثم دخل عليه أَهْلُ الأَرْدُنِّ من باب آخر ، فقال : مَنْ هؤلاء ؟ قيل : أَهْلُ الأَرْدُنِّ ، فجعل يضربهم بِسَيْفِهِ حتى أخرجهم من المسجد ، ثم انصرف وهو يقول :

لا عهد لي بفارَةٍ مِثْلِ السَّيْلِ لا يَنْجِلِي قَتَامُهَا حَتَّى اللَّيْلِ

فَأَقْبَلَ عليه حَجَرٌ من نَاحِيَةِ الصَّفَا فأصابه بين عَيْنَيْهِ ، فَكَسَّ رَأْسَهُ وهو يقول :

ولَسْنَا على الأَعقابِ تَدْمَى كَلُومُنَا ولكنْ على أَقْدَامِنَا تَقَطُرُ الدِّمَاءُ^(١)

(١) للحصين بن الحمام المروى من الفضلية ١٢ .

أنشدته متمثلاً ، وحمّاه مولىّان له ، فكان أحدهما يرتجز فيقول :

* العبدُ يحبُّ ربّه ويحتبى *

قال : ثمّ اجتمعوا عليه ، فلم يزلوا يضربونه ويضربهم حتى قتلوه ومولّيته جميعاً ، فلما قُتل كبر أهلُ الشام ، فقال عبد الله بن عمر : المكبرون يومَ ولد خيرٌ من المكبرين يومَ قُتل .

قال أبو عمر : وقال يعلى بن حرملة : دخلتُ مكةَ بعد ما قُتل عبدُ الله بنُ الزبير بثلاثةِ أيام ، فإذا هو مصلوب ، فجاءت أمّه أسماء ، وكانت امرأةً عجوزاً طويلة مكفوفة البصر تقاد ، فقالت للحجاج : أما أنّ لهذا الراكب أن ينزل ؟ فقال لها : المنافق؟! قالت : والله ما كان منافقاً ، ولكنه كان صوّاماً قوّاماً برّاً ؛ قال : انصرفي فإنك عجوز قد خرفت . قالت : لا والله ما خرفتُ ، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « يخرجُ من ثقيف كذاب ومبير ^(١) » ، أما الكذاب فقد رأيناه - تعني المختار - وأما المبير فأنّت .

قال أبو عمر : وروى سعيد بنُ عامر الخزاز عن ابن أبي مليكة ، قال : كنت الأذن لمن بشر أسماء بنزول ابنها عبد الله من الخشبة ، فدعت بمركن ^(٢) وشبّ يمان ، فأمرتني بنفسله ، فكنا لا نتناول منه عُضواً إلّا جاء معنا ، فكنا نغسل العضو ونُدعه في أ كفانه و نتناول العضو الذي يليه فنفسله ، ثم نضعه في أ كفانه ، حتى فرغنا منه ، ثمّ قامت فصلّت عليه ، وقد كانت تقول : اللهم لا تمتني حتى تَقَرَّ عيني بجثته ، فلما دفنته لم يأت عليها جمعة حتى ماتت .

قال أبو عمر : وقد كان عروة بنُ الزبير رَحَلَ إلى عبد الملك ، فرغب إليه في إنزال عبد الله من الخشبة ، فأسعفه بذلك ، فأُنزل .

(٢) الركن : الإناء .

(١) المبير : المهلك .

قال أبو عمر : وقال علي بن مجاهد : قُتل مع ابن الزبير مائتان وأربعون رجلاً ،
إنّ منهم لمنّ سأل دمه في جوف الكعبة .

قال أبو عمر : وروى عيسى عن أبي القاسم ، عن مالك بن أنس ، قال : كان ابن
الزبير أفضل من مروان وأولى بالأمر منه ومن أبيه ، قال وقد روى علي بن المدائني ،
عن سُفيان بن عُيينة ، أن عامر بن عبد الله بن الزبير مكث بعد قتل أبيه حَوْلاً لا يسأل
الله لنفسه شيئاً إلا الدعاء لأبيه .

قال أبو عمر : وروى إسماعيل بن علية ، عن أبي سُفيان بن العلاء ، عن ابن
أبي عتيق ، قال : قالت عائشة : إذا مرّ ابنُ عمرَ فأرونيهِ ، فلما مرّ قالوا : هذا ابنُ عمر
فقلت : يا أبا عبد الرحمن ، ما منعك أن تنهاني عن مسيرى ، قال : رأيتُ رجلاً
قد غلبَ عليك ، ورأيتُك لا تُخالفينه - يعنى عبد الله بن الزبير - فقلت : أما إنك
لو نهيتنى ما خرجتُ .

فأما الزبير بنُ بكار فإنه ذكر في كتاب "أنساب قريش" من أخبار عبد الله
وأحواله جملة طويلة نحن نختصرها ، ونذكر اللباب منها ، مع أنه قد أطنب في ذكر
فضائله والثناء عليه ، وهو معذور في ذلك ، فإنه لا يلام الرجلُ على حبِّ قومه ، والزبير
ابن بكار أحدُ أولاد عبد الله بن الزبير ، فهو أحقّ بتقريظه وتأيينه .

قال الزبير بنُ بكار : أمّه أسماء ذاتُ النطاقين ابنةُ أبي بكر الصديق ، وإنما سُميت
ذاتُ النطاقين لأنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله لما تجهز مهاجراً إلى المدينة ومعه أبو بكر
لم يكن لسفرتيهما شِناق^(١) ؛ فشَقَّتْ أسماءَ نطاقها فشَنَقَتْها به ، فقال لها رسول الله

(١) الشناق : الحبل .

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ : قَدْ أَبَدَكَ اللَّهُ تَعَالَى بِنِطَاقِكَ هَذَا نِطَاقَيْنِ فِي الْجَنَّةِ ، فَسُمِّيتَ ذَاتَ النِّطَاقَيْنِ . قَالَ : وَقَدْ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الضَّحَّاكُ : عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَهْلَ الشَّامِ كَانُوا وَهُمْ يُقَاتِلُونَ عَبْدَ اللَّهِ بِمَكَّةَ يَصِيحُونَ : يَا بَنَ ذَاتِ النِّطَاقَيْنِ ، يَظُنُّونَهُ عَيْبًا ، فَيَقُولُ ابْنُهَا : وَاللَّهِ ، ثُمَّ يَقُولُ : إِنِّي وَإِيَّاكُمْ لَكَمَا قَالَ أَبُو ذُوئَيْبٍ :

وَعِيرَنِي الرَّاشُونَ أَنِّي أَحِبُّهَا وَتَلَكَ شَكَاةٌ ظَاهِرَةٌ عَنْكَ عَارُهَا ^(١)
فَإِنْ أَعْتَذِرَ عَنْهَا فَإِنِّي مُكَلِّبٌ وَإِنْ تَعْتَذِرُ يُرَدِّدْ عَلَيْكَ أَعْتِذَارُهَا
ثُمَّ يَقْبَلُ عَلَى ابْنِ أَبِي عَتِيقٍ - وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ -
فَيَقُولُ : أَلَا تَسْمَعُ يَا بَنَ أَبِي عَتِيقٍ !

قَالَ الزَّيْبِرُ : وَزَعَمُوا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزَّيْبِرِ لَمَّا وُلِدَ أُتِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ ، فَنَظَرَ فِي وَجْهِهِ وَقَالَ : « أَهْوَهُ ؟ لِيَمْنَعَنَّ الْبَيْتَ أَوْ لِيَمُوتَنَّ دُونَهُ » .
وَقَالَ الْمُعَلِّيُّ فِي ذَلِكَ :

بَرَّ تَبَيَّنَ مَا قَالَ الرَّسُولُ لَهُ وَذُو صَلَاحٍ بِضَاحِي وَجْهِهِ عَظَمُ ^(٢)
حَمَامَةٍ مِنْ حَمَامِ الْبَيْتِ قَاطِنَةٌ لَا تَتَّبِعُ النَّاسَ إِنْ جَارُوا وَإِنْ ظَلَمُوا
قَالَ : وَقَدْ رَوَى نَافِعُ بْنُ ثَابِتٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ دَخَلَ عَلَى أَسْمَاءَ حِينَ وُلِدَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ : أَهْوَهُ ؟ فَتَرَكْتُ أَسْمَاءَ رَضَاعَهُ ، فَقِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ : إِنْ أَسْمَاءُ تَرَكْتُ رَضَاعَ عَبْدِ اللَّهِ لَمَّا سَمِعَتْ كَلِمَتَكَ ، فَقَالَ لَهَا : « أَرْضِعِيهِ وَلَوْ بِمَاءِ عَيْنَيْكَ ، كَبِشَ بَيْنَ ذُنَابٍ عَالِيهَا ثِيَابٌ ، لِيَمْنَعَنَّ الْحَرَمَ أَوْ لِيَمُوتَنَّ دُونَهُ » .

قَالَ : وَحَدَّثَنِي عَمِّي مُصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّيْبِرِ يَقُولُ :
هَاجَرْتُ بِي أُمِّي فِي بَطْنِهَا ، فَمَا أَصَابَهَا شَيْءٌ مِنْ نَصَبٍ أَوْ تَحْمُصَةٍ ^(٣) إِلَّا وَقَدْ أَصَابَنِي .

(١) ديوان الهذليين ١ : ٢١ ، قال : ظاهري عنك ، أي لا يعاني بك ، أي يظهر عنك ويبدو .

(٢) رواية : « د » « يريني ذكر ما قال الرسول له » (٣) الحمصة : الجوع .

قال : وقالت عائشة : يا رسول الله ، ألا تكفيني ؟ فقال : تَكْنِي بِأَمْرِهِ ابْنِ أُخْتِكَ عبد الله ، فكانت تُكْنِي أُمَّ عبد الله .

قال : وروى هِندُ بن القاسم ، عن عامر بن عبد الله بن الزبير ، عن أبيه ، قال : اختجَم رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله ، ثُمَّ دَفَعَ إِلَى دَمِهِ ، فقال : اذهب به فواره حيث لا يراه أحد ، فذهبتُ به فشرِبْتُه ، فلَمَّا رَجَعْتُ قال : ما صنعت ؟ قلتُ : جعلته في مكان أظنُّ أَنَّهُ أَخْفَى مكانٍ عن الناس ، فقال : فلعلك شربته ؟ فقلتُ : نعم .

قال : وقال وَهْبُ بنُ كَيْسَانَ : أَوَّلُ مَنْ صَفَّ رِجْلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ عبدُ الله بن الزبير فاقتدى به كثيرٌ من العباد ، وكان مجتهدا .

قال : وخطب الحجاج بعد قتله رجلة^(١) بنت منظور بن زَبَّان بن سَيَّار الفَرَّازِيَّة ، وهي أُمُّ هاشم بن عبد الله بن الزبير ، فقلعت ثَنِيَّتَهَا وردَّته ، وقالت : ماذا يريدُ إلى ذُلْفَاء نَكَلِي حَرَّى ! وقالت :

أَبْعَدَ عَائِدِ بَيْتِ اللَّهِ تَحْطُبِي جَهْلًا جَهْلَتَ وَغِبَّ الْجَهْلُ مَذْمُومُ
فَاذْهَبْ إِلَيْكَ فَإِنِّي غَيْرُ نَاكِحَةٍ بَعْدَ ابْنِ أَسْمَاءَ مَا اسْتَنَّ الدِّيَامِيمُ
مَنْ يَجْمَلُ الْعَمِيرُ مُصْفَرًّا جَعْفَلُهُ مِثْلَ الْجَوَادِ وَقَضَلَ اللَّهُ مَقْسُومُ !

قال : وحدثني عبدُ الملك بنُ عبد العزيز ، عن خاله يوسف بنِ المَاجِشُون ، قال : قَسَمَ عبدُ الله بنُ الزبير الدهرَ على ثلاثِ ليالٍ : فليلةٌ هو قائمٌ حتَّى الصباح ، وليلةٌ هو راكعٌ حتَّى الصباح ، وليلةٌ هو ساجدٌ حتَّى الصباح .

قال : وحدثنا سليمان بنُ حَرْبٍ بإسنادٍ ذَكَرَهُ وَرَفَعَهُ إِلَى مُسْلِمِ الْكُتَيْبِيِّ ، قال : رَكَعَ عبدُ الله بنُ الزبير يوما ركعةً ، فقرأتُ البقرة وآل عمران والنساء والمائدة ، وما رَفَعَ رَأْسَهُ .

(١) ضبط في د : « رجلة » .

قال : وقد حَدَّث من لأُحصيه كثرةً من أصحابنا ، أن عبدَ الله كان يواصلُ الصَّوم سَبْعاً ، يصومُ يومَ الجمعة فلا يُفطِرُ إلا يومَ الجمعة الآخر ، ويصومُ بالمدينة فلا يُفطِرُ إلا بمكة ، ويصوم بمكة فلا يُفطِرُ إلا بالمدينة .

قال : وقال عبد الملك بن عبد العزيز : وكان أول ما يُفطِرُ عليه إذا أفطَرَ لبن لُقحة بسمن بقر ، قال الزبير : وزاد غيره : وصبر .

قال : وحدثني يعقوب بن محمد بن عيسى بإسنادٍ رَفَعَهُ إلى عُرْوَةَ بن الزبير ، قال : لم يكن أحدٌ أَحَبَّ إلى عائشةَ بعد رسولِ الله صَلَّى الله عليه وآله وبعد أبي بكر من عبدِ الله بن الزبير .

قال : وحدثني يعقوب بن محمد بإسنادٍ يرفعه إلى عبدِ الرحمن بن القاسم ، عن أبيه قال : ما كان أحدٌ أعلمَ بالمناسِكِ من ابنِ الزبير .

قال : وحدثني مُصعب بن عُثمان ، قال : أوصتْ عائشةُ إلى عبدِ الله بن الزبير وأوصى إليه حكيمُ بن حزام وعبدُ الله بن عامر بن كُرَيْز والأسودُ بن أبي البختري وشيبة بن عثمان والأسودُ بن عُوف .

قال الزبير : وحدث عمرُ بن قيس ، عن أمِّه قالت : دخلتُ على عبدِ الله بن الزبير بيته ، فإذا هو قائمٌ يصلي ، فسقطتُ حيةٌ من البيت على ابنه هاشم بن عبد الله فتطوّت^(١) على بطنه وهو نائمٌ ، فصاح أهلُ البيت : الحيةُ الحيةُ ! ولم يزلوا بها حتى قتلوها وعبدُ الله قائمٌ يصلي ما لَتَفَتْ ولا عَجَلَ ، ثم فرَغ من صلاته بعد ما قُتِلَت الحيةُ فقال : ما بالكم ؟ فقالت أم هاشم : إني رَحِمَكَ الله ، أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّا هُنَا عَلَيْكَ أَيُّهُنَّ عَلَيْكَ ابْنُكَ ! قال : وَيَحْك ! وما كانت التِفَانَةُ لو أَلْتَفَتُهَا مُبْقِيَةً من صَلَاتِي .

(١) في د : « فتطوت » والمعنى عليه يستقيم .

قال الزبير : وعبدُ الله أولُ من كسا الكعبةَ الديباجَ ، وإن كان ليطيها حتى يجدَ ريحها من دَخَلِ الحَرَمِ . قال : ولم تكن كِسوةُ الكعبة من قبله إلا المسوح ^(١) والأنطاع ، فلهَا جرْدُ المهدي بنُ النصور الكعبةَ ، كان فيما نَزَعَ عنها كِسوة من ديباج مكتوب عليها : لعبد الله أبي بكر أمير المؤمنين . قال : وحدثني يحيى بنُ معين بإسناد رَفَعَهُ إلى هشام بن عروة ، أن عبد الله بنَ الزبير أخذ من بين القتلى يومَ الجمل وبه بَضْعٌ وأربعون طَمْنَةً وَضَرَبَهُ . قال الزبير : واعتلت عائشةُ مرَّةً ، فدخل عليها بنو أُخْتِهَا أسماء : عبد الله وعروةُ والمُنذر ، قال عروة : فسألناها عن حالها ، فشكَّتْ إلينا نَهْكَةً من عِلَّتِهَا فَعَزَّاهَا عبدُ الله عن ذلك ، فأجابته بنحو قولها ، فعادَ لها بالكلام ، فعادت له بالجواب ، فصمَّتْ وَبَكَى ، قال عروة : فما رأينا مُتَحَاوِرِينَ من خَلَقِ الله أبلغَ منهما . قال : ثم رفعت رأسها تنظر إلى وجهه ، فَأَبْهَتَتْ لبكائه ، فبَكَتْ ثمَّ قالت : ما أَحَقَّني منك يَا بُنَيَّ ، مَا أَرَى . فلم أعلم بعدَ رسولِ الله صلى الله عليه وآله وبعد أبويَّ أحداً أنزل عندي مَنَزِلَتَكَ ، قال عروة : وما سمعتُ عائشةَ وأُمِّي أسماءُ تَدْعُونِ لأحدٍ من الخلق دعاءها لعبدِ الله ، قال : وقال موسى بن عقبة : أَقْرَأُنِي عامرُ بنُ عبد الله بن الزبير وصِيَّةَ عبدِ الله بنِ مسعود إلى الزبير بن العوام وإلى عبد الله بنِ الزبير من بعده ، وإِنَّهُمَا في وصيَّتِي في حِلِّ وَبِلٍ ^(٢) .

قال : ورَوَى أبو الحسن المدائني ، عن أبي إسحق التميمي ، أن معاويةَ سَمِعَ رجلاً يُنْشِدُ :

ابنُ رَقَاشٍ مَا جِدَّ سَمِيدَعُ يَا بَنِي فُيْعَطِي عَنْ يَدِ أَوْ يَمْنَعُ

(١) المسح : « الكساء من الشعر ؛ وجمعه مسوح .

(٢) في د « وتل » تصحيف . والبل : الباح ، قالوا : هو لك حل وبل .

فقال : ذلك عبدُ الله بنُ الزبير : وكان عبدُ الله من جُملة النفر الذين ^(١) أمرهم عثمان بنُ عفان أن يَنسَخُوا القرآنَ في المصاحف .

قال : وحدثنا محمد بنُ حسن ، عن نَوفل بن عُمارة ، قال : سئل سعيدُ بن المسيَّب عن خطباء قُرَيش في الجاهليَّة ، فقال : الأسود بن المطلب بن أسد ، وسُهَيْل بن عمرو . وسُئِلَ عن خطبائهم في الإسلام ، فقال : معاوية وابنه ، وسعيدُ بن العاص وابنه ، وعبد الله ابن الزبير .

قال : وحدثنا إبراهيم بنُ المنذر ، عن عثمان بن طلحة ، قال : كان عبدُ الله بنُ الزبير لا يُنَازِع في ثلاثٍ : شجاعة ، وعبادة ، وبلاغة .

قال الزبير : وقال هشام بنُ عروة : رأيتُ عبدَ الله أيامَ حصاره والحجَر من المنجنيق يَهْوِي حتَّى أقولَ : كاد يأخذ بِلِحْيَتِهِ ، فقال له أبي : أيا ابنَ أمِّ ، والله إن كاد ليأخذُ بِلِحْيَتِكَ ، فقال عبدُ الله : دَعْنِي يا ابنَ أمِّ ، فوالله ما هي إلا هَبْسةٌ حتَّى كأنَّ الإنسانَ لم يكن ، فيقول أبي وهو يُقبِل علينا بوجهه : والله ما أخشَى عليك إلا من تلك الهَنَةِ .

قال الزبير : فذكَر هشامٌ ، قال : والله لقد رأيتُهُ يُرمَى بالمنجنيق فلا يَلْتَفِت ولا يُرْعِد صَوْتُهُ ؛ ورَبَّما مَرَّت الشَّظِيَّةُ منه قريباً من نَحْوِهِ .

وقال الزبير : وحدثنا ابنُ الماجشون ، عن ابن أبي مُليكة عن أبيه قال : كنتُ أطوفُ بالبَيْتِ مع عمر بنِ عبد العزيز ، فلَمَّا بلغتُ المَلْتَزِمَ تَخَلَّفْتُ عنده أدعو ثم لحقتُ عمر ، فقال لي : ما خَلَّفَكَ ؟ قال : كنتُ أدعو في مَوْضِعِ رأيتُ عبدَ الله بنَ الزبير فيه يَدْعُو ، فقال : ما تَتَرَكُ تَحْنُنَاتِكَ على ابنِ الزبير أبداً ! فقلتُ : والله ما رأيتُ

أحداً أشدَّ جِلداً على نَحْمٍ ، ولَحْمًا على عَظْمٍ من ابن الزبير ؛ ولا رأيتُ أحداً أثبتَ فأثماً ، ولا أحسنَ مصليةً من ابن الزبير ، ولقد رأيتُ حَجَرًا من المَنجَنِيْقِ جاءه فأصابَ شُرْفَةً من المسجد ، فمَرَّتْ قَذَاذَةٌ مِنْهَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ ^(١) وَحَلَقَهُ ، فلم يَزُلْ من مُقامِهِ ، ولا عرفنا ذلك في صَوْتِهِ ، فقال عمر : لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، لِمَا دَما وَصَفَتْ !

قال الزبير : وسمعتُ إسماعيلَ بنَ يعقوبَ التَّيْمِيَّ يحدثُ ، قال : قال عمر بنُ عبد العزيز لابن أبي مُليْكة : صفْ لنا عبدَ اللَّهِ بنَ الزبير ، فإنه تَرَمَّرَمَ على أصحابنا فتنَفَّشَمُوا عليه ، فقال : عن أيِّ حالِهِ تَسْأَلُ ؟ أَعَنَ دِينِهِ ، أم عن دُنْيَاهُ ؟ فقال : عن كُلِّ ، قال : واللَّهِ ما رأيتُ جِلداً قطُّ رُكِّبَ على نَحْمٍ ولا لَحْمًا على عَصَبٍ ، ولا عَصَبًا على عَظْمٍ ، مِثْلَ جِلْدِهِ على لَحْمِهِ ولا مِثْلَ لَحْمِهِ على عَصَبِهِ ، ولا مِثْلَ عَصَبِهِ على عَظْمِهِ ؛ ولا رأيتُ نفسًا رُكِّبتْ بَيْنَ جَنْبَيْنِ مِثْلَ نَفْسِي لَهُ رُكِّبتْ بَيْنَ جَنْبَيْنِ ، ولقد قامَ يوماً إلى الصَّلَاةِ ، فمَرَّتْ به حَجَرٌ من حِجَارَةِ المَنجَنِيْقِ ؛ بَلْبَنَةٍ مطبُوخةً من شُرُفَاتِ المسجدِ ، فمَرَّتْ بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَصَدْرِهِ ، فواللَّهِ ما خَشَعَ لها بَصَرُهُ ، ولا قَطَعَ لها قِرَاءَتَهُ ، ولا رَكَعَ دونَ الرُّكُوعِ الَّذِي كانَ يركعُ ، ولقد كانَ إذا دَخَلَ في الصَّلَاةِ خَرَجَ من كُلِّ شَيْءٍ إِلَيْهَا ؛ ولقد كانَ يركعُ في الصَّلَاةِ فيَقَعُ الرَّخَمَ على ظَهْرِهِ وَيَسْجُدُ فَكَأَنَّهُ مطروح .

قال الزبير : وحدثَ هشامُ بنُ عُرْوَةَ ، قال : سمعتُ عُمَى ، يقول : ما أبالي إذا وجدتُ ثلاثمائةَ يَصْبِرُونَ صَبْرِي ، لو أَجْلَبَ على أَهْلِ الأَرْضِ .

قال الزبير : وقَسَمَ عبدُ اللَّهِ بنَ الزبير ثُلُثَ مَالِهِ وهو حَيٌّ ؛ وكانَ أبوه الزبير قد أَوْصَى أيضًا بثُلُثِ مَالِهِ . قال : وابنُ الزبير أحدُ الرَّهْطِ الخمسةِ الَّذِينَ وَقَعَ اتِّفَاقُ أَبِي موسى الأشعريِّ وعَمْرُو بنِ العاصِ على إحصائِهِم ، والاستِشارةَ بِهِم في يومِ التَّحْكِيمِ

(١) في د « لحيه » .

وهم : عبدُ الله بن الزبير ، وعبدُ الله بن عمرو ، وأبو الجهم بن حذيفة ، وجبير بن مطعم ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام .

قال الزبير : وعبدُ الله هو الذى صلى بالناس بالبصرة لما ظهر طلحة والزبير على عثمان بن حنيف بأمرٍ منهما له . قال : وأعطت عائشة من بشرها بأن عبد الله لم يقتل يومَ الجمل عشرة آلاف درهم .

قلتُ : الذى يغلب على ظنى أن ذلك كان يوم إفريقية ، لأنها يوم الجمل كانت في شغل بنفسها عن عبد الله وغيره .

قال الزبير : وحدثني علي بن صالح مرفوعاً أن رسول الله صلى الله عليه وآله كلم في صبية ترعرعوا ، منهم عبد الله بن جعفر ، وعبد الله بن الزبير ، وعمر بن أبي سلمة ، فقيل : يا رسول الله ، لو بايعتهم فتصيبهم بركاتك ، ويكون لهم ذكر ! فأتى بهم فكانهم تكفكعوا حين جاء بهم إليه ، واقتسم ابن الزبير ، فتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقال : إنه ابن أبيه ؛ وبايعهم .

قال : وسئل رأسُ الجالوت : ما عندكم من الفراسة في الصبيان ؟ فقال : ما عندنا فيهم شيء ، لأنهم يُخلقون خلقاً من بعد خلق ؛ غير أننا نرمقهم ، فإن سمعناه منهم من يقول في لعبه : من يكون معي ؟ رأيناها همة وخبء صدق فيه ، وإنا سمعناه يقول : مع من أكون ؟ كرهناها منه . قال : فكان أول شيء سُمع من عبد الله بن الزبير أنه كان ذات يوم يلعب مع الصبيان ، فمرَّ رجلٌ ، فصاح عليهم ، ففرُّوا منه ، ومشي ابنُ الزبير القهقري ، ثم قال : يا صبيان ؛ اجعلوني أميركم ، وشدُّوا بنا عليه . قال : ومرَّ به عمرُ بن الخطاب وهو مع الصبيان ، ففرُّوا ووقف ، فقال لِمَ (١) لم تفرَّ مع أصحابك ؟ فقال : لم أجِرم فأخافك ، ولم تكن الطريق ضيقة فأوسع عليك !

وروى الزبير بن بكار ، أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح غزا إفريقية في خلافة

(١) في د « مالك لا تفر » ؛ وهو مستقيم أيضاً .

عثمان ، فقتل عبدُ الله بنُ الزبير جرجيرَ أميرِ جيشِ الرُّوم ، فقال ابنُ أبي سَرْح : إني موجهٌ بشيراً إلى أميرِ المؤمنين بما فتح علينا ، وأنتَ أولى من هاهنا ، فانطلقْ إلى أميرِ المؤمنين فأخبره الخبر ، قال عبدُ الله : فلما قدمتُ على عثمان أخبرته بفتح الله وصنعه ونصره ، ووصفتُ له أمرنا كيف كان ، فلما فرغت من كلامي قال : هل تستطيعُ أن تؤدِّيَ هذا إلى الناس ؟ قلت : وما يمتنعني من ذلك ! قال : فأخرج إلى الناس فأخبرهم قال عبدُ الله : فخرجتُ حتى جئتُ المنبرَ فاستقبلتُ الناس ، فتلقاني وجهُ أبي ، فدخلتني له هَيِّبَةً عَرَفَهَا أَبِي فِي وَجْهِ ، فَقَبِضَ قَبْضَةً مِنْ حَضَبَاءِ ، وَجَمَعَ وَجْهَهُ فِي وَجْهِ وَهُمْ أَنْ يَحْصِبَنِي فَأَحْزَمْتُ ، فَتَكَلَّمْتُ .

فَزَعَمُوا أَنَّ الزبير لما فرغ عبدُ الله من كلامه قال : والله لَكَأَنِّي أَسْمَعُ كَلَامَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَتَزَوَّجَ أَمْرَأَةً فَلْيَنْظُرْ إِلَى أَبِيهَا وَأَخِيهَا فَإِنَّهَا تَأْتِيهِ بِأَحَدِهِمَا .
قال الزبير : وَيُلْقِبُ عَبْدُ اللَّهِ بِعَائِدِ الْبَيْتِ ، لِأَسْتَعَاذَ بِهِ .

قال : وَحَدَّثَنِي عَمِّي مُصْعَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ : إِنَّ الَّذِي دَعَا عَبْدَ اللَّهِ إِلَى التَّعَوُّذِ بِالْبَيْتِ شَيْءٌ سَمِعَهُ مِنْ أَبِيهِ حِينَ سَارَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْبَصْرَةِ ؛ فَإِنَّ الزبير التفتَ إِلَى الْكَعْبَةِ بَعْدَ أَنْ وَدَّعَ وَوَجَّهَ يَرِيدُ الرِّكَوبِ ، فَأَقْبَلَ عَلَى ابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ ، وَقَالَ : تَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مِثْلَهَا لَطَالِبِ رَغْبَةٍ أَوْ خَائِفِ رَهْبَةٍ .

وَرَوَى الزبير بنُ بَكَّارٍ ، قَالَ : كَانَ سَبَبُ تَعَوُّذِ ابْنِ الزبير بِالْكَعْبَةِ أَنَّهُ كَانَ يَمْشِي بَعْدَ عَتَمَةٍ فِي بَعْضِ شَوَارِعِ الْمَدِينَةِ ؛ إِذْ لَقِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ مِثْلًا لَا يَبْدُو مِنْهُ إِلَّا عَيْنَاهُ . قَالَ : فَأَخَذْتُ يَدَهُ وَقُلْتُ : ابْنُ أَبِي سَرْحٍ ! كَيْفَ كُنْتَ بَعْدِي ؟ وَكَيْفَ تَرَكْتَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ يَعْنِي مَعَاوِيَةَ - وَقَدْ كَانَ ابْنُ أَبِي سَرْحٍ عِنْدَهُ بِالشَّامِ - فَلَمْ يَكَلِّمْنِي ، فَقُلْتُ : مَا لَكَ ؟ أَمَاتَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ فَلَمْ يَكَلِّمْنِي ، فَتَرَكْتُهُ وَقَدْ أَثْبَتَ مَعْرِفَتَهُ ، ثُمَّ خَرَجْتُ حَتَّى لَقِيتُ الْحُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَأَخْبَرْتُهُ خَبْرَهُ ، وَقُلْتُ : سَتَأْتِيكَ رُسُلُ الْوَلِيدِ ، وَكَانَ الْأَمِيرُ عَلَى الْمَدِينَةِ الْوَلِيدَ بْنَ عُبَيْدَةَ بْنِ

أبي سفيان؛ فانظر ما أنت صانع ! وأعلم أن رواحلي في الدار معدة، والموعد بيني وبينك أن تغفل عنا عيونهم ، ثم فارقتهم فلم ألبث أن أتاني رسول الوليد ، فحُثُّته فوجدتُ الحسينَ عنده ، ووجدتُ عنده مروان بن الحَكَم ، فنَعَى إلى معاوية ؛ فاسترجعت فأقبل عليّ ، وقال : هلمّ إلى بيعة يزيد ، فقد كتب إلينا يأمرُنا أن نأخذها عليك ! فقلت : إني قد علمتُ أن في نفسه على شيئاً لتركى بيعته في حياة أبيه ، وإن بايعتُ له على هذه الحال توهمُ أني مُكره على البيعة ، فلم يَقَعْ منه ذلك بحيث أريد ، ولكن أصبحَ ويجتمع الناس ، ويكون ذلك علانية إن شاء الله ؛ فنظر الوليد إلى مروان فقال مروان : هو الذي قلتُ لك ؛ إن يخرج لم تره . فأحييتُ أن ألقى بيني وبين مروان شبراً نتشغل به ، فقلتُ له : وما أنتَ وذاك يا بنَ الزرقاء ! فقال لي ، وقلتُ له ، حتى توثبنا ، فتناصيتُ أنا وهو ، وقام الوليدُ فحجزَ بيننا ، فقال مروان : أتحجزُ بيننا بنفسك ، وتدع أن تأمر أعوانك ! فقال : قد أرى ما تريد ، ولكن لا أتولى ذلك منه والله أبداً ، اذهب يا بنَ الزبير حيثُ شئتَ ؛ قال : فأخذتُ بيدَ الحسين ، وخرجنا من الباب حتى صرنا إلى المسجد ، وأنا أقول :

ولا تحسبني يامُساfer شَحْمَةً تعجلها من جانب القدير جاعُ

فلما دخل المسجدُ أفترق هو والحسين ، وعمد كل واحد منهما إلى مُصلاه يُصلي فيه ، وجعلتُ الرسلُ تحتلف إليهما ، يسمع وقع أقدامهم في الخُصباء حتى هدا عنهما الحس ، ثم انصرفا إلى منازلهما ، فأتى ابن الزبير رواحله ، فقعد عليها ، وخرج من أديار داره ، ووافاه الحسين بنُ عليّ ، فخرجا جميعاً من ليلتهم ، وسلكوا طريقَ الفرع حتى مرّوا بالجنجائة وبها جعفر بنُ الزبير قد أزدرعها ، وعجزَ عليهم بعيرٌ من إبلهم فاتّهموا إلى جعفر ، فلما رآهم قال : مات معاوية ؟ فقال عبدُ الله : نعم ، انطلق

معنا وأعطانا أحدَ جَمَلَيْكَ - وكانَ يَنْصَحُ على جَمَلَيْنِ له - فقال جعفر متمثلاً :

إِخْوَتِي لَا تَبْعُدُوا أَبَدًا وَيَلَى وَاللَّهِ قَدْ بَعُدُوا

فقال عبدُ الله - وتطيرُ منها : بفيك التراب ! فخرَجوا جميعاً حتَّى قَدِمُوا مَكَّةَ ، قال الزبير : فأما الحسينُ عليه السلام فإنه خرج من مكَّة يومَ التَّزْوِيَةِ يَطْلُبُ الكوفة والعراق ، وقد كان قال لعبد الله بن الزبير : قد أَتَيْتَنِي بَيْعَةُ أَرْبَعِينَ أَلْفًا يَحْلِفُونَ لِي بِالطَّلَاقِ والعِتَاقِ من أهل العراق ، فقال : أَتُخْرِجُ إِلَى قَوْمٍ قَتَلُوا أَبَاكَ وَخَذَلُوا أَهْلَكَ ! قال : وبعضُ الناس يزعم أن^(١) عبدَ الله بنَ عباس هو الَّذي قال للحُسين ذلك . قال الزبير : وقال هشام بنُ عروة : كان أولُ ما أَفْصَحَ به عَمِّي عبد الله وهو صغير : السَّيْفُ ، فكان لا يَضَعُهُ مِنْ فِيهِ ، وكان أبوه الزبير إذا سَمِعَ مِنْهُ ذلك يقول : أما والله ليكونَنَّ لَكَ مِنْهُ يَوْمٌ وَيَوْمٌ وَأَيَّامٌ !

فأما خبرُ مَقْتَلِ عبد الله بن الزبير فنحن نورِّدُهُ من تاريخ أبي جعفر محمد بن جرير الطبري رحمه الله . قال أبو جعفر : حَصَرَ^(٢) الحَجَّاجُ عبدَ الله بنَ الزبير ثمانية أشهر ، فرَوَى إِسْحَاقُ بنُ يَحْيَى عن يوسف بن ماهك ، قال : رأيتُ مَنْجَنِيْقَ أَهْلِ الشَّامِ يُرْمِي بِهِ ، فَرَعَدَتِ السَّمَاءُ وَبَرَقَتْ ، وعلا صوتُ الرَّعْدِ على صَوْتِ الْمَنْجَنِيْقِ ، فَأَعْظَمَ أَهْلُ الشَّامِ مَا سَمِعُوهُ ، فَأَمْسَكُوا أَيْدِيَهُمْ ، فَرَفَعَ الْحَجَّاجُ بِرْكَهَ^(٣) قَبَائِهِ ، فَنَزَّهَا فِي مَنْطِقَتِهِ ، وَرَفَعَ حَجَرَ الْمَنْجَنِيْقِ فَوَضَعَهُ فِيهِ ، ثُمَّ قَالَ : ارْمُوا ، وَرَمَى مَعَهُمْ ؛ قَالَ : ثُمَّ أَصْبَحُوا فُجَاءَتِ

(١) كذا في د ؛ وفي ب : « ابن » نصيف .

(٢) تاريخ الطبري ٢ : ٨٤٤ ، وما بعدها (طبعة أوروبا) ، مع تصرف واختصار .

(٣) بركة قبائه : مقدمه .

صاعقةً يَتَّبِعُهَا أُخْرَى ، فَقَتَلَتْ مِنْ أَصْحَابِ الْحِجَّاجِ اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا ؛ فَأَنْكَرَ أَهْلُ الشَّامِ ، فَقَالَ الْحِجَّاجُ : يَا أَهْلَ الشَّامِ ، لَا تُنْكَرُوا هَذَا ، فَإِنَّ ابْنَ تِهَامَةَ ، هَذِهِ صَوَاعِقُ تِهَامَةٍ ، هَذَا الْفَتْحُ قَدْ حَضَرَ فَأَبَشِرُوا ، فَإِنَّ الْقَوْمَ يُصِيبُهُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَكُمْ ، فَصَعَقَتْ مِنَ الْغَدِ قَاصِبٌ مِنْ أَصْحَابِ ابْنِ الزَّيْبِرِ عِدَّةٌ مَا أَصَابَ الْحِجَّاجُ ، فَقَالَ الْحِجَّاجُ : أَلَا تَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُصَابُونَ وَأَنْتُمْ عَلَى الطَّاعَةِ ، وَهُمْ عَلَى خِلَافِ الطَّاعَةِ ! فَلَمْ تَزَلْ الْحَرْبُ بَيْنَ ابْنِ الزَّيْبِرِ وَالْحِجَّاجِ حَتَّى تَفْرُقَ عَامَّةُ أَصْحَابِ ابْنِ الزَّيْبِرِ عَنْهُ ، وَخَرَجَ عَامَّةُ أَهْلِ مَكَّةَ إِلَى الْحِجَّاجِ فِي الْأَمَانِ .

قال : وَرَوَى إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ الْمُنْذِرِ بْنِ الْجَهْمِ الْأَسْلَمِيِّ ، قَالَ : رَأَيْتُ ابْنَ الزَّيْبِرِ ، وَقَدْ خَذَلَهُ مِنْ مَعِهِ خِذْلَانَا شَدِيدًا ، وَجَعَلُوا يَخْرِجُونَهُ إِلَى الْحِجَّاجِ ، خَرَجَ إِلَيْهِ مِنْهُمْ نَحْوُ عَشْرَةِ آلَافٍ ، وَذَكَرَ أَنَّهُ كَانَ ثَمَنَ فَارَقِهِ ، وَخَرَجَ إِلَى الْحِجَّاجِ أَبْنَاهُ : خَبِيبٌ وَحَمْرَةَ ، فَأَخَذَا مِنَ الْحِجَّاجِ لَأَنْفُسِهِمَا أَمَانًا .

قال أبو جعفر : فروى محمد بن عمر ، عن ابن أبي الزناد ، عن مخزومة بن سلمان الوالبي ، قال : دخل عبد الله بن الزبير على أمه حين رأى من الناس ما رأى من خذلانه ، فقال : يَا أُمَّهُ ، خَذَلَنِي النَّاسُ حَتَّى وَلَدَيْ وَأَهْلِي ، وَلَمْ يَبْقَ مَعِيَ إِلَّا الْيَسِيرُ ثَمَنٌ لَيْسَ عِنْدَهُ مِنَ الدَّفْعِ أَكْثَرُ مِنْ صَبْرٍ سَاعَةٍ ، وَالْقَوْمُ يُعْطَوْنَنِي مَا أُرَدْتُ مِنَ الدُّنْيَا ، فَمَا رَأَيْكَ ؟ فَقَالَتْ : أَنْتَ يَا بُنَيَّ أَعْلَمَ بِنَفْسِكَ ، إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّكَ عَلَى حَقٍّ وَإِلَيْهِ تَدْعُو فَأَمْضِ لَهُ ، فَقَدْ قُتِلَ عَلَيْهِ أَصْحَابُكَ ، وَلَا تُمَكِّنْ مِنْ رَقَبَتِكَ يَتْلَقُ بِكَ غِلْمَانُ بَنِي أُمَيَّةَ ، وَإِنْ كُنْتَ إِتِمَّا أُرَدْتَ الدُّنْيَا فَبُئْسَ الْعَبْدُ أَنْتَ ! أَهْلَكَتَ نَفْسَكَ وَأَهْلَكَتَ مَنْ قُتِلَ مَعَكَ ، وَإِنْ قُلْتَ : قَدْ كُنْتُ عَلَى حَقٍّ فَأَمَّا وَهْنُ أَصْحَابِي وَهَنْتُ وَضَعْتُ ، فَلَيْسَ هَذَا فِعْلُ الْأَحْرَارِ وَلَا أَهْلِ

الدين ، وكم خلّودك في الدنيا ! القتل أحسن ، فدنا ابنُ الزبير فقبل رأسها ؛ وقال :
 هذا والله رأيي الذي قتُ به داعياً إلى يومى هذا ، وما ركنتُ إلى الدنيا ، ولا أحببتُ
 الحياة فيها ؛ ولم يدعني إلى الخروج إلا الغضبُ لله أن تستحلَّ محارمه^(١) ، ولكنتي
 أحببتُ أن أعلم رأيك ، فزدتني بصيرةً مع بصيرتي . فانظري يا أمه ، فإني مقتول من
 يومى هذا ، فلا يشتدَّ حزُّك ، وسلكي لأمر الله ، فإنَّ ابنك لم يتعمد إتيان مُنكر ، ولا
 عملاً بفاحشة ، ولم يجز في حُكم ، ولم يفر في أمان ، ولم يتعمد ظلم مُسلم ولا مُعاهد ،
 ولم يبلُغني ظلم عن عمالي فرضيتُ به بل أنكرته ، ولم يكن شيء آثراً عندي من رضا
 ربي . اللهم إني لا أقول هذا تركيةً مني لنفسي ، أنت أعلم بي ، ولكنتي أقوله تعزيةً
 لأمتي لتسلو عني . فقالت أمه : إني لأرجو من الله أن يكون عزائي فيك حسناً إن
 تقدمتني ، فلا أخرج من الدنيا حتى أنظر إلى ما يصيرُ أمرُك ، فقال : جزاك الله يا أمه
 خيراً ! فلا تدعى الدعاء لي قبلُ وبعد ؛ قالت : لا أدعه أبداً ، فمن قُتل على باطل فقد
 قُتِلَ على حق . ثم قالت : اللهم ارحم طول ذلك القيام في الليل الطويل ، وذلك
 النجيب والظما في هواجر المدينة ومكة ، وبرّه بأبيه وبى ! اللهم إني قد سلّمت لأمرك
 فيه ، ورضيت بما قضيت ، فأثبني في عبدِ الله ثواب الصّابرين الشّاكرين .

قال أبو جعفر : ورَوَى مُحَمَّد بنُ عَمْرٍ ، عن موسى بن يعقوب بن عبد الله ، عن
 حمّه ، قال : دخل ابنُ الزبير على أمّه وعليه الدرع والمِغْفَر ، فوقفَ فسلم ، ثم دنا فتناول
 يدها فقبلها ، فقالت : هذا وداع فلا تبعد ، فقال : نعم ، إني جئت مودّعاً ، إني لَأَرى
 أنَّ هذا اليومَ آخرُ يوم من الدنيا يمرُّ بي ؛ واعلى يا أمه أني إن قُتِلْتُ فإنما أنا لَحْمٌ
 لا يضرُّه ما صنِع به ، فقالت : صدقت يا بُنى ، أتم على بصيرتك ، ولا تُمكِّن ابنَ

(١) الطبري : « أن يستحل حرمه » .

أَبِي عَقِيلٍ مِنْكَ ، وَادْنُ مِنِّي أَوْدَعَكَ ؛ فَدَنَا مِنْهَا فَقَبَّلَهَا وَعَانَقَهَا ، فَقَالَتْ حَيْثُ مَسَّتِ الدَّرْعَ : مَا هَذَا صَنِيعُ مَنْ يَرِيدُ مَا تَرِيدُ ! فَقَالَ : مَا لَبَسْتُهَا إِلَّا لِأَشَدِّ مِنْكَ ، فَقَالَتْ : إِنَّهَا لَا تَشَدُّ مِنِّي ؛ فَتَزَعَهَا ، ثُمَّ أَخْرَجَ^(١) كَمِيَّةً وَشَدَّ أَسْفَلَ قَمِيصِهِ ، وَعَمَدَ إِلَى جَبَّةٍ خَزَّتْ تَحْتَ الْقَمِيصِ ، فَأَدْخَلَ أَسْفَلَهَا فِي الْمِنْطَقَةِ ، فَقَالَتْ أُمُّهُ : تَمَرُّ ثِيَابُكَ ، فَشَمَّرَهَا ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَهُوَ يَقُولُ :

إِنِّي إِذَا أَعْرِفُ يَوْمِي أَصْبِرُ إِذْ بَعْضُهُمْ يَعْرِفُ ثُمَّ يُنْكِرُ
فَسَمِعْتُ الْمَجُوزُ قَوْلَهُ ، فَقَالَتْ : تَصْبِرُ وَاللَّهِ ، وَلَمْ لَا تَصْبِرْ وَأَيُّوكَ أَبُو بَكْرٍ وَالزُّبَيْرُ ،
وَأَمَّا صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ !

قَالَ وَرَوَى مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ عَنْ ثَوْرٍ بْنِ يَزِيدَ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ حِمصَ قَالَ : شَهِدْتُهُ^٢
وَاللَّهِ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَنَحْنُ خَمْسَمِائَةٍ مِنْ أَهْلِ حِمصَ ، فَدَخَلَ مِنْ بَابِ الْمَسْجِدِ لَا يَدْخُلُ مِنْهُ
غَيْرُنَا ، وَهُوَ يَشُدُّ عَلَيْنَا وَنَحْنُ مُنْهَزَمُونَ وَهُوَ يَرْتَجِزُ :

إِنِّي إِذَا أَعْرِفُ يَوْمِي أَصْبِرُ وَإِنَّمَا يَعْرِفُ يَوْمِيهِ الْحَرُّ
* وَبَعْضُهُمْ يَعْرِفُ ثُمَّ يُنْكِرُ *

فَأَقُولُ : أَنْتَ وَاللَّهِ الْحَرُّ الشَّرِيفُ ، فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يَقِفُ بِالْأَبْطَحِ ، لَا يَدْنُو مِنْهُ أَحَدٌ حَتَّى
ظَنَّنَا أَنَّهُ لَا يَقْتُلُ .

قَالَ وَرَوَى مُصْعَبُ بْنُ ثَابِتٍ ، عَنْ نَافِعِ مَوْلَى بَنِي أَسَدَ ، قَالَ : رَأَيْتُ الْأَبْوَابَ
قَدْ شُحِنَتْ بِأَهْلِ^(٢) الشَّامِ ، وَجَعَلُوا عَلَى كُلِّ بَابٍ قَائِدًا وَرَجُلًا وَأَهْلَ بَلَدٍ ، فَكَانَ
لَأَهْلِ حِمصَ الْبَابُ الَّذِي يُوَاجِهُ بَابَ الْكَعْبَةِ ، وَلَأَهْلِ دِمَشْقَ بَابُ بَنِي شَيْبَةَ ، وَلَأَهْلِ
الْأَرْدَنِ بَابُ الصَّفَا ، وَلَأَهْلِ فِلَسْطِينَ بَابُ بَنِي جُمَحَ ، وَلَأَهْلِ قَنِسَرِينَ بَابُ بَنِي سَهْمٍ ،
وَكَانَ الْحِجَابُ وَطَارِقُ بْنُ عَمْرِو بْنِ نَاحِيَةِ الْأَبْطَحِ إِلَى الْمَرْوَةِ ، فَمَرَّةً يَحْمِلُ ابْنُ الزُّبَيْرِ

(٢) الطَّبَرِيُّ : « مِنْ أَهْلِ الشَّامِ » :

(١) الْبُخَارِيُّ : « أَدْرَجَ » .

في هذه الناحية ، ولكأنه أسد في أحمة ما يقدم عليه الرجال ، فيعدوني أثر الرجال وهم على الباب حتى يخرجهم ، ثم يصيح إلى عبدالله بن صفوان ، يا أبا صفوان ، ويل أمه فتحا لو كان له رجال ! ثم يقول :

* لو كان قرني واحدا كُفيتُه ^(١) *

فيقول عبد الله بن صفوان : إياي والله وألغا .

قال أبو جعفر : فلما كان يوم الثلاثاء ، صبيحة سبع عشرة من جمادى الأولى سنة ثلاث وسبعين ، وقد أخذ الحجاج على ابن الزبير بالأبواب ، بات ابن الزبير تلك الليلة يصلي عامة الليل ، ثم احتجى بمائل سيفه ، فأغنى ثم انتبى بالفجر ، فقال : أذن ياسعد ؛ فأذن عند المقام ، وتوضأ ابن الزبير ورَكَع ركعتي الفجر ، ثم تقدم وأقام المؤذن ، فصلّى ابن الزبير بأصحابه فقرأ « ن والقلم » حرفاً حرفاً ثم سلم ، ثم قام ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : اكشفوا وجوهكم حتى أنظر ، وعليها المغافر والعمام ، فكشفوا وجوههم ، فقال : يا آل الزبير ، لو طبت لي نفسا عن أنفسكم كنا أهل بيت من العرب اصطلمنا ، لم تُصَبْنَا مَذَلَّةً ، ولم نقرّ على ضيم . أما بعد يا آل الزبير ، فلا يُرْعَم وقع السيوف ، فإني لم أحضر موطناً قط ارتثت فيه بين القتلى ، وما أجد من دواء جراحها أشدّ مما أجد من ألم وقعها . صونوا سيوفكم كما تصونون وجوهكم . لا أعلم امراً كسر سيفه واستبقى نفسه . فإن الرجل إذا ذهب سلاحه فهو كالمرأة أعزل . غضوا أبصاركم عن البارقة ، وليشغل كل امرئ قرنه ، ولا يلهيكم السؤال عني ، ولا تقولن : أين عبد الله بن الزبير ؟ ألا من كان سائلاً عني فإني في الرّعيّل الأول ، ثم قال :

(١) من أبيات لدويد بن زيد بن نهد ، طبقات الشعراء ٢٧ ، ٢٨ .

أَبِي لَابِنِ سَلَمَى أَنَّهُ غَيْرُ خَالِدٍ يُبْلِقِي الْمَنَافَا أَيْ وَجْهٍ تَيَمَّمَا ^(١)
 فَلَسْتُ بِمُبْتَاعِ الْحَيَاةِ بِسَبَّةٍ وَلَا مُرْتَقٍ مِنْ خَشْيَةِ الْمَوْتِ سُلَامًا
 ثُمَّ قَالَ : ااحملوا على بركة الله ، ثُمَّ حَمَلَ حَتَّى بَلَغَ بِهِمْ إِلَى الْحِجْجُونِ ، فَرُمِيَ
 بِحَجَرٍ ، فَأَصَابَ وَجْهَهُ ، فَأَرَعِشَ وَدَمِيَ وَجْهَهُ ، فَلَمَّا وَجَدَ سُخُونَةَ الدَّمِ تَسِيلُ عَلَى وَجْهِهِ
 وَلَحِيَّتِهِ قَالَ :

وَلَسْنَا عَلَى الْأَعْقَابِ تَدْمِي كُلُّوْمُنَا وَلَكِنْ عَلَى أَقْدَامِنَا تَقْطُرُ الدِّمَاءُ ^(٢)
 قَالَ : وَتَقَاوُوا عَلَيْهِ ، وَصَاحَتْ مَوْلَاةٌ لَهُ مَجْنُونَةٌ : وَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ! وَقَدْ كَانَ هَوَى ،
 وَرَأَتْهُ حِينَ هَوَى فَأَشَارَتْ لَهُمْ إِلَيْهِ ، فَقَتِلَ وَإِنَّ عَلَيْهِ لثِيَابَ خَزٍّ ، وَجَاءَ الْخَبْرُ إِلَى
 الْحِجَّاجِ ، فَسَجَدَ وَسَارَ هُوَ وَطَارِقُ بْنُ عَمْرٍو ، فَوَقَفَا عَلَيْهِ ، فَقَالَ طَارِقُ : مَا وَلَدَتْ النِّسَاءُ
 أَذْكَرَ مِنْ هَذَا ، فَقَالَ الْحِجَّاجُ : أَتَمْدَحُ مِنْ يُخَالِفُ طَاعَةَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ! فَقَالَ طَارِقُ : هُوَ
 أَعْذَرُ لَنَا ، وَلَوْلَا هَذَا مَا كَانَ لَنَا عُذْرٌ ، إِنَّا مُحَاصِرُوهُ وَهُوَ فِي غَيْرِ حَنْدَقٍ وَلَا حِصْنٍ
 وَلَا مَنَعَةٍ مِنْذُ ثَمَانِيَةِ أَشْهُرٍ يَنْتَصِفُ مِنَّا ، بَلْ يَفْضُلُ عَلَيْنَا فِي كُلِّ مَا التَّقِينَا نَحْنُ وَهُوَ ؛
 قَالَ : فَبَلَغَ كِلَاهُمَا عَبْدَ الْمَلِكِ ، فَصَوَّبَ طَارِقًا .

قَالَ : وَبَثَّ الْحِجَّاجُ بِرَأْسِ ابْنِ الزَّيْبِرِ وَرَأْسَ عَبْدِ بْنِ صَفْوَانَ وَرَأْسَ عَمَّارَةَ بْنِ عَمْرٍو
 ابْنَ حَزْمٍ إِلَى الْمَدِينَةِ ، فَنَصَبَتْ الثَّلَاثَةَ بِهَا ، ثُمَّ حَمَلَتْ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ .

وَنَحْنُ الْآنَ نَذْكُرُ بَقِيَّةَ أَخْبَارِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ مُلْتَقِطَةً مِنْ مَوَاضِعَ مُتَفَرِّقَةٍ :
 رُبِّي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّيْبِرِ فِي أَيَّامِ مُعَاوِيَةَ وَاقِفًا بِيَابِ مِيَّةَ مَوْلَاةَ مُعَاوِيَةَ ، فَقِيلَ لَهُ :

(١). للحصين بن الحجاج المري ، الأغاني ١٤ : ٨ .

(٢). للحصين بن الحجاج المري ، ديوان الحماسة ١ : ١٩٢ - بشرح التبريزي .

يا أبا بكر ، مِثْلَكَ يَقِفُ بِيَابِ هَذِهِ ! فقال : إِذَا أُعِيَتْكُمْ الْأُمُورُ مِنْ رُؤُوسِهَا فَخُذُوهَا مِنْ أَدْنَاهَا .

ذكر معاويةٌ لعبد الله بن الزبير يزيد ابنه ، وأراد منه البيعة له ، فقال ابنُ الزبير : أنا أناديك ولا أناجيكَ ، إن أخاك مَنْ صدَّقَكَ ، فانظر قبل أن تقدم ، وتفكر قبل أن تتقدم ؛ فإن النظر قبل التقدم ؛ والتفكر قبل التندم ؛ فضحك معاويةٌ وقال : تعلمت يا أبا بكرٍ الشجاعة عند الكبير .

كان عبدُ الله بنُ الزبير شديد البخل ، كان يُطعمُ جندهَ تمرًا ، ويأمرهم بالحرب ، فإذا فرّوا من وقع السيوف لأمهم وقال لهم : أكلتم تمرى ، وعصيتُم أمرى فقتل بعضهم :

ألم تر عبدَ الله - والله غالبٌ - على أمره - يبغي الخلافةَ بالتمرِ وكسّر بعضُ جنده خمسة أرماح في صدور أصحاب الحجاج ، وكلما كسّر رُمحاً أعطاه رُمحاً ، فشقّ عليه ذلك ، وقال : خمسة أرماح ! لا يَحْتَمِلُ بيتُ مال المسلمين هذا . قال : وجاءه أعرابيٌّ سائلٌ فرّده ، فقال له : لقد أحرقت الرّضاءَ قَدَمِي ؛ فقال : بلُ عليهما يردان .

جَمَعَ عبد الله بنُ الزبير محمد بن الحنفية وعبد الله بن عباس في سبعة عشر رجلاً من بنى هاشم ، منهم الحسن بنُ الحسن بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، وحصرهم في شعب بمكة يُعرَفُ بشعب عارِم ، وقال : لا تمضى الجمعةُ حتى تُبايعوا إلىّ أو أضرب أعناقكم ، أو أحرقتكم بالنار ، ثم نهض إليهم قبل الجمعة يريد إحراقهم بالنار ، فالتزمه

ابن مسور بن مخزومة الزهرى ، وناشده الله أن يؤخرهم إلى يوم الجمعة ، فلما كان يوم الجمعة دعا محمد بن الحنفية بفسول وثياب بيض ، فاغتسل وتلبس وتحنط ، لا يشك في القتل ، وقد بعث المختار بن أبي عبيد من الكوفة أبا عبد الله الجدلى في أربعة آلاف ، فلما نزلوا ذات عرق ؛ تعجل منهم سبعون على رواحلهم حتى وافوا مكة صبيحة الجمعة يُنادون : يا محمد ، يا محمد ! وقد شهروا السلاح حتى وافوا شعب عارم ، فاستخلصوا محمد ابن الحنفية ومن كان معه ، وبعث محمد بن الحنفية الحسن بن الحسن يُنادى : من كان يرى أن الله عليه حقا فليشم سيفه ، فلا حاجة لى بأمر الناس ، إن أُعطيها عفوا قبلتها ، وإن كرهوا لم نبتزهم^(١) أمرهم .

وفي شعب عارم وحصار ابن الحنفية فيه يقول كثير بن عبد الرحمن :

ومن ير هذا الشيخ بالخيف من مئى من الناس يعلم أنه غير ظالم
سمي النبي المصطفى وابن عمه وحمال أثقال وفكك عارم
تخبر من لا قيت أنك عائد بل العائد المحبوس في سجن عارم

وروى اللدائى ، قال : لما أخرج ابن الزبير عبد الله بن عباس من مكة إلى الطائف مرتباً بنعمان ، فنزل فصلى ركعتين ، ثم رفع يديه يدعو ، فقال : اللهم إني أعلم أنه لم يكن بلد أحب إلى من أن أعبدك فيه من البلد الحرام ، وأنتى لا أحب أن تقبض رُوحى إلا فيه ، وأن الزبير أخرجنى منه ، ليكون الأقوى فى سلطانه . اللهم فأوهن كيدَه ، واجعل دائرة السوء عليه . فلما دنا من الطائف تلقاه أهلها ، فقالوا : مرحباً بابن عم رسول الله صلى الله عليه ! أنت والله أحب إلينا وأكرم علينا ممن أخرجك ؛ هذه منازلنا تخيرها ، فانزل منها حيث أحببت ؛ فنزل منزلاً ، فكان

(١) لم نبتزهم أمرهم : لم تسلبه منهم عفوا .

يَجْلِسُ إِلَيْهِ أَهْلُ الطَّائِفِ بَعْدَ الْفَجْرِ وَبَعْدَ الْعَصْرِ ؛ فَيَتَكَلَّمُ بَيْنَهُمْ ، كَانَ يَحْمَدُ اللَّهَ وَيَذْكُرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَالْخُلَفَاءَ بَعْدَهُ ، وَيَقُولُ : ذَهَبُوا فَلَمْ يَدْعُوا أَمْثَالَهُمْ وَلَا أَشْبَاهَهُمْ وَلَا مَنْ يَدَّانِيهِمْ ؛ وَلَكِنْ بَقِيَ أَقْوَامٌ يَطْلُبُونَ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ ، وَيَلْبَسُونَ جُلُودَ الضَّأْنِ ؛ تَحْتَهَا قُلُوبُ الذُّنَّابِ وَالنَّمُورِ ، لَيَظُنُّ النَّاسُ أَنَّهُمْ مِنَ الزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا ، يُرَادُونَ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ ، وَيُسَخِّطُونَ اللَّهَ بِسِرَائِرِهِمْ ؛ فَادْعُوا اللَّهَ أَنْ يَقْضِيَ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ بِالْخَيْرِ وَالْإِحْسَانِ ، فَيُوَلِّي أَمْرَهَا خَيْرَهَا وَأَبْرَارَها ، وَيُهْلِكَ فُجَّارَها وَأَشْرَارَها ، ارفَعُوا أَيْدِيَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ وَسَبِّحُوهُ ذَلِكَ ؛ فَيَفْعَلُونَ .

فبلغ ذلك ابن الزبير ، فكتب إليه :

أما بعد ، فقد بلغني أنك تجلس بالطائف العَصْرَيْنِ فَتُفْتِيهِمْ بِالْجَهْلِ ، تَعِيبُ أَهْلَ الْعَقْلِ وَالْعِلْمِ ؛ وَإِنَّ حِلْيَةَ عَلَيْكَ ، وَاسْتِدَامَتِي فَيْتُكَ جَرَّأَكَ عَلَى ، فَكَفَفْ - لَا بِالْمُتَكَبِّرِ - مِنْ غَرْبِكَ ، وَأَرْبَعٌ عَلَى ظِلْمِكَ ^(١) ، وَاعْقِلْ إِنْ كَانَ لَكَ مَعْقُولٌ ، وَأَكْرِمْ نَفْسَكَ فَإِنَّكَ إِنْ تَهَنَّأْتَ بِتَجْدِهَا عَلَى النَّاسِ أَعْظَمُ هَوَانًا ، أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ الشَّاعِرِ :

فَنَفْسُكَ أَكْرَمُهَا فَإِنَّكَ إِنْ تَهَنَّأْتَ عَلَيْكَ فَلَنْ تَلْقَى لَهَا - الدَّهْرَ - مُكْرِمًا

وَإِنِّي أَقْسَمُ بِاللَّهِ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهَ عَمَّا بَاغَنِي عَنْكَ لِتَجِدَنَّ جَانِبِي خَشِنًا ، وَلِتَجِدَنِّي إِلَى مَا يَرُدُّكَ عَنِّي عَجَلًا ، فَارْأَيْكَ ، فَإِنْ أَشْفَى بِكَ شَقَاؤُكَ عَلَى الرَّدَى فَلَا تَلُمْ إِلَّا نَفْسَكَ .

فكتب إليه ابن عباس :

أما بعد ، فقد باغنى كتابك ؛ قلت : إِنِّي أَفْتِي النَّاسَ بِالْجَهْلِ ، وَإِنَّمَا يُفْتَى بِالْجَهْلِ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ مِنَ الْعِلْمِ شَيْئًا ، وَقَدْ آتَانِي اللَّهُ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يُوْنِكَ . وَذَكَرْتَ أَنَّ حِلْمَكَ عَنِّي ، وَاسْتِدَامَتَكَ فَيَمِيَّ جَرَّأَنِي عَلَيْكَ ، ثُمَّ قُلْتَ : أَكْفَفْ مِنْ غَرْبِكَ ، وَأَرْبَعٌ عَلَى

(١) يقال : اربع على ظلمك ؛ أى افعل بقدر ما تطيق ، ولا تحمل عليها أكثر مما تطيق :

ظَلَمْتُكَ ؛ وضربت لى الأمثال ، أحاديث الضَّيْع ، متى رَأَيْتَنِي لُعْرَامِكَ^(١) هَائِبًا ، ومن حَدَّكَ نَاكِلا ! وقلت : لئن لم تكف لتجدنَّ جانِبِي خَشِنًا ، فلا أبقى الله عليك إن أبقيت ، ولا أرى عليك إن أرعيت ! فوالله أنهى عن قول الحق ، وصفة أهل العدل والفضل ، وذمَّ الأخسرين أعمالا ، الذين ضَلَّ سَعِيْهُم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يُحسنون صنعا ؛ والسَّلام .

قَدِمَ معاوية المدينة راجعا من حَجَّةِ حَجَّهَا ، فكثُرَ الناسُ عليه في حوائجهم ، فقال لصاحبِ إبله : قَدِّمْ إِبْلَكَ لِيَلَا حَتَّى أُرْتَحِلَ ؛ ففعل ذلك ، وسار ولم يعلم بأمره إلا عبد الله بنُ الزبير ؛ فإنه ركب فرسه وقفًا أثره ، ومعاوية نائم في هَوْدَجِهِ ، فجعل يسيرُ إلى جانبه ، فانتهبه معاوية ، وقد سمع وقعَ حافرِ الفَرَسِ ، فقال : من صاحب الفرس ؟ قال : أنا أبو خُيَيبٍ ، لو قد قَتَلْتُكَ منذ الليلة ! يُتَمَارَحُهُ ، فقال معاوية : كَلَّا لستَ من قَتَلَةِ الملوك ، إنما يصيد كلُّ طائر قَدْرَهُ . فقال ابنُ الزبير : إلىَّ تقول هذا ، وقد وقفتُ في الصَّفِّ بإزاء عليِّ بنِ أبي طالب ؛ وهو مَنْ تعلم ! فقال معاوية : لا جَزَمَ ! إنه قَتَلَكَ وأباك ييسرى يَدَيْهِ ، وبقيت يَدُهُ اليمنى فارغة يطلب مَنْ يقتله بها . فقال ابنُ الزبير : أما والله ما كان ذلك إلا في نصرِ عثمان فلم يُجَزَّ به ، فقال معاوية : خَلَّ هذا عنك ، فوالله لولا شدة بُغْضِكَ ابنَ أبي طالب لجررت برجلِ عثمان مع الضَّيْع . فقال ابنُ الزبير : أَفَعَلْتَهَا يا معاوية ! أما إِنَّا قد أعطيناكَ عَهْدَهُ ، ونحنُ وافون لك به ما دمتَ حيًّا ، ولكن ليعلمنَّ مَنْ بعدك ، فقال معاوية : أما والله ما أخافُكَ إلا على نفسك ، ولكأني بك وأنتَ مشدودٌ مَرْبُوطٌ في الأَنْشُوطَةِ^(٢) ، وأنتَ تقول : ليت أبا عبد الرحمن كان حيًّا ، وليتني كنتُ حيا يومئذ ، فأحلتُ حلا رفيقا ، ولبئس المطلق والمعتق والمسنون عليه أنتَ يومئذ !

دَخَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّيْرِ عَلَى معاوية وعنده عمرو بن العاص ، فتكلم عمرو - وأشار إلى ابن الزبير - فقال : هذا والله يا أمير المؤمنين الذي غرته أناتك ، وأبظره خيلك ، فهو ينزُو في نشطته نزو العير في حبالته ، كلما قصته الغلولة والشرّة سكنت الأنشطة منه التفرّة ، وأخبر به أن يثول إلى القلّة أو الذلّة ، فقال ابن الزبير : أما والله يا ابن العاص ، لولا أن الأيمان أزمنا بالوفاء ، والطاعة للخلفاء - فنحن لا نريد بذلك بدلا ، ولا عنه حولا - لكان لنا وله ولك شأن ، ولو وكله القضاء إلى رأيك ، ومشورة نظرائك - لدافعناه بمنكب لا تتوده المزاحمة ، ولقاذفناه بحجر لا تنكوه المراجعة ؛ فقال معاوية : أما والله يا ابن الزبير لولا إثاري الأناة على العجل ، والصفح على العقوبة ، وأنى كما قال الأول :

أَجَامِلُ أَقْوَامًا حَيَاءً وَقَدْ أَرَى قُلُوبَهُمْ تُغَلَى عَلَى مِرَاضِهَا
إِذَا اقْتَرَنْتُكَ إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْحَرَمِ تُسَكِّنُ بِهَا غُلُوءًا كَ ، وَيَنْقَطِعُ عِنْدَهَا
طَمَعُكَ ، وَتَنْقُصُ مِنْ أَمْلِكَ ، مَا لَمَلَّكَ قَدْ لَوَيْتَهُ فَشَرَزْتَهُ ، وَفَتَلْتَهُ فَأَبْرَمْتَهُ . وإيمُ اللهُ إنك
من ذلك لعلّ شرف جُرف بعيدِ الهوّة ؛ فكن على نفسك ولها ، فما توبق ولا تنفذ
غيرها ، فشأنك وإياها .

قطع عبدُ الله بن الزبير في الخطبة ذِكرَ رسولِ الله صلى الله عليه وآله جمعا كثيرة ، فاستعظم الناس ذلك ، فقال : إني لا أرغب عن ذكره ، ولكن له أهيل سوء إذا ذكرته أتلعوا أعناقهم ، فأنا أحب أن أكتبهم .

لما كاشف عبدُ الله بن الزبير بنى هاشم وأظهر بُغضهم وعابهم ، وهم بما هم به في

أمرهم ، ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وآله في خطبة ، لا يوم الجمعة ولا غيرها ، عاتبه على ذلك قومٌ من خاصته ، وتشاءوا بذلك منه ، وخافوا عاقبته ، فقال : والله ما تركتُ ذلك علانيةً إلّا وأنا أقوله سراً وأكثر منه ؛ لكفى رأيتُ بنى هاشم إذا سمعوا ذكره اشرأبوا واحترت ألوانهم ، وطالت رقابهم ، والله ما كنتُ لآتى لهم سروراً وأنا أقدر عليه ، والله لقد هممتُ أن أحظر لهم حظيرةً ثم أضرمها عليهم نارا ، فإني لا أقتلُ منهم إلّا آثماً كفّاراً سحّاراً ، لا أنماهم ^(١) الله ولا بارك عليهم ، بيت سوء لا أول لهم ولا آخر ، والله ما ترك نبي الله فيهم خيراً ، استفرع نبي الله صدقهم فهم أكذب الناس .

فقام إليه محمد بن سعد بن أبي وقاص فقال : وفقك الله يا أمير المؤمنين ! أنا أول من أعانك في أمرهم ، فقام عبد الله بن صفوان بن أمية الجحفي ، فقال : والله ما قلتُ صواباً ، ولا هممتُ برشد ، أرهط رسول الله صلى الله عليه وآله تعيب ، وإياهم تقتل ، والعرب حولك ! والله لو قتلت عدتهم أهل بيت من الترك مسلمين ما سوغه الله لك ، والله لو لم ^(٢) ينصرهم الناس منك لنصرهم الله بنصره . فقال : اجلس أبا صفوان فلست بناموس ^(٣) .

فبلغ الخبر عبد الله بن العباس ، فخرج مغضباً ومعه ابنه حتى أتى المسجد ، فقصد قصد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، وصلى على رسول الله صلى الله عليه وآله ثم قال : أيها الناس ، إن ابن الزبير يزعم أن لا أول لرسول الله صلى الله عليه وآله ولا آخر ، فيأعجبنا كل العجب لافتراءه ولكذبه ! والله إن أول من أخذ الإيلاف وحى عيراته ^(٤)

(١) لا أنماهم : لأكثر عددهم . (٢) في د « لولا » . (٣) الناموس : الحافق .

(٤) العير — بالكسر : الإبل تحمل الميرة ؛ بلا واحد من لفظها ، وجمعه عيرات .

قريش لهاشم ، وإن أول من سقى بمكة عذبا ^(١) ، وجعل باب الكعبة ذهابا لعبد المطلب ، والله لقد نشأت ناشتًا مع ناشئة قريش ، وإن كنا لقالتهم ^(٢) إذا قالوا ، وخطباءهم إذا خطبوا ؛ وما عدَّ مجد كجد أولنا ، ولا كان في قريش مجد لغيرنا ؛ لأنّها في كفر ماحق ، ودين فاسق ، وضلة وضلالة ، في عشواء ^(٣) عمياء ، حتى اختار الله تعالى لها نورا ، وبعث لها سراجا ، فانتجبه ^(٤) طيباً من طيبين ، لا يسبه بمسبة ، ولا يبغي عليه ؛ غائلة ، فكان أحدنا وولدنا ، وعمنا وابن عمنا ^(٥) . ثم إن أسبق السابقين إليه منا وابن عمنا ، ثم تلاه في السبق ، أهلنا ولحمنا ^(٦) واحدا بعد واحد .

ثم إنّا نخير الناس بعده وأكرمهم أدبا ، وأشرّفهم حسبا ، وأقربهم منه رحما . واعجبنا كلّ العجب لأبن الزبير ! يعيبُ بنى هاشم ، وإنما شرف هو وأبوه وجدّه بمصاهرهم ؛ أما والله إنه لسلوب قريش ، ومتى كان العوام بن خويلد يطمع في صفية بنت عبد المطلب ! قيل للنفيل : من أبوك يا نفيل ؟ فقال : خالي الفرس . ثم نزل .

خطب ابن الزبير بمكة على المنبر ؛ وأبن عباس جالس مع الناس تحت المنبر ، فقال : إن هاهنا رجلا قد أعى الله قلبه كما أعى بصره ، يزعم أن مُتعة النساء حلال من الله ورسوله ، ويُفتي في القملة والنملة ؛ وقد أحتمل بيت مال البصرة بالأمس ، وترك المسلمين بها يرتضخون ^(٧) النوى ؛ وكيف ألومّه في ذلك ، وقد قاتل أمّ المؤمنين وحواري رسول الله صلى الله عليه وآله ، ومن وقاه بيده !

(١) في الطبري : « وعبد المطلب هو الذي كشف عن زمزم بئر إسماعيل بن إبراهيم واستخرج ما كان فيها مدفونا » .

(٢) القالة : جمع قائل .

(٣) فتنة عشواء ، مر العشى ؛ وهو سوء البصر بالليل والنهار .

(٤) انتجبه : انتخبه .

(٥) ابن عمنا ، أي علي بن أبي طالب .

(٦) الاحمة : القرابة .

(٧) يرتضخون النوى : يكسرونه .

قال ابن عباس لقائده سعد بن جبير بن هشام مولى بنى أسد بن خزيمة : استقبل بى
وجه ابن الزبير ، وارفع من صدرى ؛ وكان ابن عباس قد كُفَّ بصره فاستقبل به
قائده وجه ابن الزبير ، وأقام قائمته فحسرت عن ذراعينه ، ثم قال يابن الزبير :
قد ألصفت القارة من رامها ^(١) إنا إذا ما فئسةً نلقاها
برذ أولاهما على أخراها حتى نصير حرضا دعواها ^(٢)

يابن الزبير ؛ أما العمى فإن الله تعالى يقول : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ ^(٣) ؛ وأما فتياى فى القملة والنملة ؛ فإن فيها حُكْمَيْنِ
لَا تَعْلَمُهُمَا أَنْتَ وَلَا أَصْحَابُكَ . وأما حُمْلَى الْمَالِ فَإِنَّهُ كَانَ مَالًا جَبِينَاهُ فَأَعْطَيْنَا كُلَّ ذِي حَقٍّ
حَقَّهُ ، وَبَقِيَتْ بَقِيَّةٌ هِيَ دُونَ حَقِّنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ فَأَخَذْنَاهَا بِحَقِّنَا . وأما الْمُتْعَةُ فَسَلِّ أَمَّا
أَسْمَاءُ إِذَا نَزَلَتْ عَنْ بُرْدَى عَوْسَجَةٍ . وأما قِتَالُنَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ فَبِنَا سَمَّيْتِ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ
لَا بِكَ وَلَا بِأَبِيكَ ؛ فَانْطَلَقِ أَبُوكَ وَخَالَكَ إِلَى حِجَابِ مَدَّةِ اللَّهِ عَلَيْهَا ، فَهَتَكَاهُ عَنْهَا ،
ثُمَّ اخْتَذَاهَا فَتَنَةً يِقَاتِلَانِ دُونَهَا ، وَصَانَا حَلَالُكُمَا فِي بُيُوتِهِمَا ، فَمَا أَنْصَفَا اللَّهُ وَلَا مُحَمَّدًا مِنْ
أَنْفُسِهِمَا أَنْ أَبْرَزَا زَوْجَةَ نَبِيِّهِ وَصَانَا حَلَالُكُمَا . وأما قِتَالُنَا إِيَّاكُمْ فَإِنَّا لَقِينَا زَخْفًا ، فَإِنْ
كُنَّا كُفَرَارًا فَقَدْ كَفَرْتُمْ بِفِرَارِكُمْ مِنَّا ، وَإِنْ كُنَّا مُؤْمِنِينَ فَقَدْ كَفَرْتُمْ بِقِتَالِكُمْ إِيَّاَنَا ، وَإِيْمُ
اللَّهِ لَوْلَا مَكَانُ صَفِيَّةٍ فِيكُمْ ، وَمَكَانُ خَدِيجَةَ فِينَا ، لَمَا تَرَكْتُ لِبْنِي أَسَدَ بْنَ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ
عَظْمًا إِلَّا كَسَرْتُهُ .

فلما عاد ابن الزبير إلى أمه سألتها عن بُرْدَى عَوْسَجَةٍ ، فقالت : ألم أنهك عن ابن
عباس وعن بنى هاشم ! فإنهم كُفَرُوا ^(٤) الجواب إذا بدوها ، فقال : بلى ، وعصيتك .

(١) فى اللسان : القارة : قوم رماة من العرب ، وفى المثل : « قد أنصف القارة من رامها » .

(٢) الحرض : الفساد فى الذهن والعقل والبدن .

(٣) سورة الحج آية ٤٦ .

(٤) كعم البعير : شذاه لثلا بعض أو يأكل ، والكمام — ككتاب — ما يجعل على فمه ، والجمع كعم ،
والمعنى أنهم ذور أجوبة مسكتة مخرسة تلجم أفواه مناظرهم .

فَقَالَتْ : يَا بُنَيَّ ، احْذَرْ هَذَا الْأَعْمَى الَّذِي مَا أَطَاقَتْهُ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ ، وَأَعْلَمْ أَنَّ عِنْدَهُ
فَضَاحَ قَرِيشٍ وَنَحَازِيهَا بِأَسْرِهَا ، فَإِيَّاكَ وَإِيَّاهُ آخِرُ الدَّهْرِ ، فَقَالَ : أَيْمَنُ بْنُ خُرَيْمِ بْنِ
فَاتِكَ الْأَسَدِيِّ :

يَا بْنَ الزَّيْبِرِ لَقَدْ لَاقَيْتَ بَاقِيَةً	مِنْ الْبَوَائِقِ فَالطُّفُ لُطْفٌ مُخْتَالٍ
لَاقِيَتَهُ هَاشِمِيًّا طَابَ مَنَبَتُهُ	فِي مَغْرَسِيهِ كَرِيمَ الْعَمِّ وَالْحَالِ
مَا زَالَ يَقْرَعُ عَنْكَ الْعَظْمُ مُقْتَدِرًا	عَلَى الْجَوَابِ بِصَوْتٍ مُسْمَعٍ عَالٍ
حَتَّى رَأَيْتَكَ مِثْلَ الْكَلْبِ مُنْجَجِرًا	خَلْفَ الْغَيْبِطِ وَكَتَبَ الْبَازِخُ الْعَالِي
إِنْ ابْنَ عَبَّاسٍ الْمَعْرُوفِ حِكْمَتُهُ	خَيْرُ الْأَنَامِ لَهُ حَالٌ مِنَ الْحَالِ
عَيَّرْتَهُ الْمُتَعَةِ الْمُتَبَوِّعِ سُنَّتُهَا	وَبِالْقِتَالِ وَقَدْ عَيَّرْتَ بِالْمَالِ
لَمَّا رَمَاكَ عَلَى رِسْلٍ بِأَسْهَمِهِ	جَرَّتْ عَلَيْكَ بِسَيْفِ الْحَالِ وَالْبَالِ
فَاحْزَنْ مِقْوَلَكَ الْأَعْلَى بِشَفَرَتِهِ	حَزًّا وَحِيًّا بِلَا قِيلٍ وَلَا قَالٍ ^(١)
وَأَعْلَمْ بِأَنَّكَ إِنْ عَاوَدْتَ غَيْبَتَهُ	عَادَتْ عَلَيْكَ نَحَازِي ذَاتِ أَذْيَالٍ

وَرَوَى عُمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْعَبْدَرِيُّ ، قَالَ : شَهِدْتُ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ مَشْهَدًا
مَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَجُلٍ مِنْ قَرِيشٍ ، كَانَ يُوضَعُ إِلَى جَانِبِ سَرِيرِ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ - وَهُوَ
يَوْمَئِذٍ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ - سَرِيرٌ آخَرُ أَصْفَرُ مِنْ سَرِيرِهِ ؛ فَيَجْلِسُ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ إِذَا
دَخَلَ ، وَتُوضَعُ الْوَسَائِدُ فِيمَا سِوَى ذَلِكَ ، فَأَذِنَ مَرْوَانُ يَوْمًا لِلنَّاسِ ، وَإِذَا سَرِيرُ آخَرٍ
قَدْ أُحْدِثَ تَجَاهَ سَرِيرِ مَرْوَانَ ، فَأَقْبَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَجَلَسَ عَلَى سَرِيرِهِ ، وَجَاءَ عَبْدُ اللَّهِ
ابْنَ الزَّيْبِرِ فَجَلَسَ عَلَى السَّرِيرِ الْمُحْدَثِ ، وَسَكَتَ مَرْوَانُ وَالْقَوْمُ ، فَإِذَا يَدُ ابْنِ الزَّيْبِرِ

(١) وحيا : سريما .

تتحرك فلم أنه يريد أن ينطق ، ثم نطق فقال : إن ناسا يزعمون أن بيعة أبي بكر كانت غلطا وفلته ومغالبة ؛ ألا إن شأن أبي بكر أعظم من أن يقال فيه هذا ، يزعمون أنه لولا ما وقع لكان الأمر لهم وفيهم ، والله ما كان من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله أحد أثبت إيمانا ، ولا أعظم سابقة من أبي بكر ، فمن قال غير ذلك فعليه لعنة الله ! فأبن هم حين عقد أبو بكر لعمر ، فلم يكن إلا ما قال ، ثم ألقى عمر حطهم في حطوط ، وجدهم في جدود ، فقسمت تلك الحطوط ، فأخر الله ستمهم ، وأدحض جدّهم ، وولّى الأمر عليهم من كان أحقّ به منهم ، نخرجوا عليه خروج اللصوص على التاجر خارجا من القرية ، فأصابوا منه غيرة فقتلوه ، ثم قتلهم الله به قتيلا ، وصاروا مطرودين تحت بطون الكواكب .

فقال ابن عباس : على رسلك^(١) أيها القائل في أبي بكر وعمر والخلافة ، أما والله ما نالا ولا نال أحد منهما شيئا إلا وصاحبنا خير من نالا ، وما أنكرنا تقدم من تقدم لعيب عيبنا عليه ؛ ولو تقدم صاحبنا لكان أهلا وفوق الأهل ، ولولا أنك إنما تذكر حظ غيرك وشرف امرئ سواك لكلمتك ، ولكن ما أنت وما لا حظ لك فيه ! اقتصر على حظك ، ودع تيمنا لتيم ، وعديا لعدى ، وأمية لأمية ، ولو كلمني تيمى أو عدوى أو أموى لكلمته وأخبرته خبر حاضر عن حاضر ، لا خبر غائب عن غائب ، ولكن ما أنت ، وما ليس عليك ! فإن يكن في أسد بن عبد العزى شيء فهو لك ، أما والله لنحن أقرب بك عهدا ، وأبيض عندك يدا ، وأوفر عندك نعمة ممن أمسيت ؛ تظن أنك تصول به علينا ، وما أخلق ثوب صفيه بعد ! والله المستعان على ما تصفون .

أوصى معاوية يزيد ابنه لما عَقَدَ له الخلافة بعده ؛ فقال : إني لا أخاف عليك إلا آمن
أوصيك بحِفْظِ قرابته ورعاية حقِّ رَحْمه ، مَنْ القلوبُ إليه مائلة ، والأهواءُ نحوه جانحة ،
والأعينُ إليه طامحة ، وهو الحَسين بنُ عليٍّ ، فاقْسِمْ له نصيباً من حِلْمِكَ ، وأخصُصْهُ
بقِسْطِ وإفْرِ من مالِكَ ؛ ومَتِّعْهُ بروح الحياة ، وأبلغْ له كلَّ ما أَحَبَّ في أَيْامِكَ ، فأما مَنْ
عداه فثلاثة : وهم عبدُ اللهِ بنُ عمرٍ رجلٌ قد وفَدَتْهُ العِبادَةُ ؛ فليس يريدُ الدنيا إلا أن
تُجِيشَهُ طائفةٌ لا تراقُ فيها بحجمة دَمٌ ، وعبدُ الرحمن بنُ أبي بكرٍ ، رجلٌ هِقْلٌ ^(١)
لا يحملُ ثِقْلاً ، ولا يستطيعُ نهوضاً ؛ وليس بذى هِمة ولا شَرَفٍ ولا أعوان ، وعبدُ اللهِ
ابنُ الزبير وهو الذئبُ الماكر ، والثعلبُ الخائِرُ ؛ فوجَّهْ إليه جِدَّكَ وعِزَّ مَلِكٍ وَكَيْرِكَ
ومَكْرِكَ ؛ وأصْرِفْ إليه سَطَوَتَكَ ، ولا تَتَّقِ إليه في حالٍ ، فإنه كالثعلبِ ، راغٍ بالثَمَلِ
عند الإِرْهاقِ ، والليثِ صالٍ بالجرأة عند الإِطلاقِ ؛ وأما ما بعدَ هؤلاء فإني قد وطَّأتُ
لك الأَئِمَّةَ ، وذَلَلْتُ لك أعناقَ النَّسائِرِ ، وكَفَيْتُكَ مَنْ قَرُبَ مِنْكَ ، وَمَنْ بَعُدَ عَنْكَ :
فكن للنَّاسِ كما كان أبوك لهم يَكُونُوا لك كما كانوا لأبيك .

خَطَبَ عبدُ اللهِ بنُ الزبير أيامَ يزيد بن معاوية فقال في خطبته : يزيدُ القُرودُ ، يزيدُ
الفُهودُ ، يزيدُ الفُجُورُ ! أما والله لقد بلغني أَنَّهُ لا يزالُ غُمُوراً يُخْطَبُ النَّاسُ
وهو طافِحٌ في سُكرِهِ . فَبَلَغَ ذَلِكَ يَزِيدَ بْنَ معاوية ، فما أَمْسَى ليلته حتَّى جَهَّزَ جيشَ الحَرَّةِ ،
وهو عشرون ألفاً ، وجلسَ والشُّمُوعُ بين يديه ، وعليه ثيابٌ مُعَصَّرةٌ ، والجنودُ تُعرَضُ
عليه ليلاً ، فلما أصبحَ خرجَ فأبْصَرَ الجيشَ ، ورأى تَعَبِيَّتَهُ فقال :

أبلغْ أبا بكرٍ إذا الجيشُ أنْزَبَى وأخَذَ القومُ عَلَى وادى القُرَى

(١) الهقل : الفقى من النعام .

عِشْرِينَ أَلْفًا بَيْنَ كَهْلٍ وَفَتًى أَجْمَعَ سَكَرَانَ مِنَ الْقَوْمِ تَرَى
* أَمْ جَمَعَ لَيْثٌ دُونَهُ لَيْثُ الشَّرَى *

أَمَّا خَرَجَ الْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْعِرَاقِ ضَرْبَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ بِيَدِهِ
عَلَى مَتَكِبِ ابْنِ الزَّيَّيرِ ؛ وَقَالَ :

يَا لَكَ مِنْ قُبْرَةٍ بِمَعْمَرٍ خَلَا لَكَ الْجَوْ فَيَبِضِي وَاصْفِرِي ^(١)
وَتَقْرِي مَا شِئْتَ أَنْ تُنْقَرِي هَذَا الْحُسَيْنُ سَائِرُهُ فَأُبْشِرِي

خَلَا الْجَوْ وَاللَّهُ لَكَ يَا ابْنَ الزَّيَّيرِ ! وَسَارَ الْحُسَيْنُ إِلَى الْعِرَاقِ ، فَقَالَ ابْنُ الزَّيَّيرِ : يَا ابْنَ
عَبَّاسٍ ، وَاللَّهِ مَا تَرَوْنَ هَذَا الْأَمْرَ إِلَّا لَكُمْ ، وَلَا تَرَوْنَ إِلَّا أَنْكُمْ أَحَقُّ بِهِ مِنْ جَمِيعِ
النَّاسِ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنَّمَا يَرَى مَنْ كَانَ فِي شَكٍّ ، وَنَحْنُ مِنْ ذَلِكَ عَلَى يَقِينٍ
وَلَكِنْ أَخْبِرْنِي عَنْ نَفْسِكَ ، بِمَاذَا تَرَوْنَ هَذَا الْأَمْرَ ؟ قَالَ : بِشَرَفِي ، قَالَ : وَبِمَاذَا شَرُفْتَ
إِنْ كَانَ لَكَ شَرَفٌ ؟ فَإِنَّمَا هُوَ بَنَاءٌ ، فَنَحْنُ أَشْرَفُ مِنْكَ ، لِأَنَّ شَرَفَكَ مِنَّا . وَعَلَتْ
أَصْوَاتُهُمَا ، فَقَالَ غُلَامٌ مِنْ آلِ الزَّيَّيرِ : دَعْنَا مِنْكَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ ؛ فَوَاللَّهِ لَا تُحِبُّونَنَا يَا ابْنَ هَاشِمٍ
وَلَا تُحِبُّكُمْ أَبَدًا ؛ فَلَطَمَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّيَّيرِ بِيَدِهِ وَقَالَ : أَتَتَكَلَّمُ وَأَنَا حَاضِرٌ ! فَقَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ : لَمْ ضَرَبْتَ الْغُلَامَ ، وَاللَّهِ أَحَقُّ بِالضَّرْبِ مِنْهُ مَنْ مَزَقَ وَمَرَّقَ ، قَالَ :
وَمَنْ هُوَ ؟ قَالَ : أَنْتَ .

قَالَ : وَاعْتَرَضَ بَيْنَهُمَا رَجُلَانِ مِنْ قُرَيْشٍ فَأَسْكَتُوهُمَا .

(١) تنسب الأبيات إلى طرفه ، العقد الثمين ١٨٥ .

دخل عبدُ الله بنُ الزبير على معاوية ، فقال : اسمع أبياتاً قلتها عاتبْتُكَ فيها ، قال :
هاتِ ، فَأَنشَدَهُ :

لَعَمْرِي مَا أَدْرِي وَإِنِّي لَأَوْجَلُ	على أَيُّنَا تَعْدُو المنيّةُ أَوَّلُ
وَإِنِّي أَخُوكَ الدَّائِمُ الْعَهْدِ لَمْ أَزَلْ	إِنْ أَعْيَاكَ خَصَمٌ أَوْ نَبَاً بَكَ مَنَزَلُ
أَحَارِبُ مِنْ حَارَبْتَ مِنْ ذِي عداوَةٍ	وَأَحْبِسُ يَوْمًا إِنْ حُبِسْتُ فَأَعْقِلُ
وَمَنْ سَوَّيْتَنِي يَوْمًا صَفَحْتُ إِلَى غَدٍ	لِيَعْقِبَ يَوْمٌ مِنْكَ آخِرَ مُقْبَلُ
سَتَقَطَّعَ فِي الدُّنْيَا - إِذَا مَا قَطَعْتَنِي -	يَمِينُكَ ، فَانْظُرْ أَيَّ كَفٍّ تَبَدَّلُ !
إِذَا أَنْتَ لَمْ تُنْصِفْ أَخَاكَ وَجَدْتَهُ	على طَرَفِ الهِجْرَانِ إِنْ كَانَ يَعْقِلُ
وَيَرْكَبُ حَدَّ السَّيْفِ مِنْ أَنْ تُضَيِّمَهُ	إِذَا لَمْ يَكُنْ عَنْ شَفْرَةِ السَّيْفِ مَعْدِلُ
وَكُنْتُ إِذَا مَا صَاحَبْتُ مَلَّ صَحْبِي	وَبَدَّلَ شَرًّا بِالَّذِي كُنْتُ أَفْعَلُ
قَلْبْتُ لَهُ ظَهَرَ الْمَجَنِّ وَلَمْ أَتِمَّ	على الضَّمِّ إِلَّا رَيْبًا أَمْحُولُ
وَفِي النَّاسِ إِنْ رَمَيْتُ حِبَالُكَ وَاصِلٌ	وَفِي الْأَرْضِ عَنْ دَارِ الْقَلْبِ مَتْحُولُ
إِذَا انْصَرَفْتُ نَفْسِي عَنِ الشَّيْءِ لَمْ تَكْذُ	إِلَيْهِ بَوَجْهِهِ آخِرَ الدَّهْرِ تَقْبَلُ

فقال معاوية : لقد شعرتَ بعدي يا أبا خُبَيْب ! وبينما هما في ذلك دخل معنُ بنُ أَوْس
الْمُرَزِيُّ ، فقال له معاوية : إِيْهِ ! هَلْ أَحْدَثْتَ بَعْدَنَا شَيْئًا ؟ قال : نعم ، قال : قل ؛ فَأَنشَدَ
هذه الأبيات ، فعجب معاوية وقال لابن الزبير : أَلَمْ تَنْشُدْهَا لِنَفْسِكَ آتِفًا ! فقال : أَنَا
سَوِّيتُ الْمَعَانِي ، وَهُوَ أَلْفُ الْأَلْفَاظِ وَنَظَمُهَا ، وَهُوَ بَعْدُ ظُنُّرِي ^(١) ، فَمَا قَالَ مِنْ شَيْءٍ
فَهُوَ لِي - وَكَانَ ابْنُ الزَّبِيرِ مُسْتَرْضَعًا فِي مُزَيْنَةَ - فقال معاوية : وَكَذِبًا يَا أبا خُبَيْب !
فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ فَخَرَجَ .

(١) يقال : هُوَ ظَنُّهُ ، وَهُوَ ظَنُّهُ ، وَهُوَ مِنْ أَظْلَارِهِ ، أَيْ أَخَوَاتِهِ مِنَ الرِّضَاعَةِ .

وقال الشعبي: فقد رأيت عجبا بفناء الكعبة أنا وعبد الله بن الزبير وعبد الملك بن مروان ومصعب بن الزبير، فقام القوم بعد ما فرغوا من حديثهم، فقالوا: ليقيم كل واحد منكم؛ فليأخذ بالركن اليماني، ثم يسأل الله تعالى حاجته، فقام عبد الله بن الزبير فالتزم الركن وقال: اللهم إنك عظيم ترجى لكل عظيم، أسألك بحُرمة وجهك وحُرمة عرشك وحرمة بيتك هذا، ألا تخرجني من الدنيا حتى ألي الحجاز، ويسلم علي بالخلافة، وجاء مجلس.

فقام أخوه مصعب فالتزم الركن وقال: اللهم رب كل شيء، وإليك مصير كل شيء، أسألك بقدرتك على كل شيء، ألا تميّني حتى ألي العراق، وأنزج سكينه يفت الحسين بن علي، ثم جاء مجلس.

فقام عبد الملك فالتزم الركن وقال: اللهم رب السموات السبع، والأرض ذات النبت والقفر، أسألك بما سألك به المطيعون لأمرك، وأسألك بحق وجهك، وبحقك على جميع خلقك، ألا تميّني حتى ألي شرق الأرض وغربها، لا يُنازعني أحد إلا ظهرت عليه، ثم جاء مجلس.

فقام عبد الله بن عمر فأخذ بالركن وقال: يا رحمن يا رحيم، أسألك برحمتك التي سبقت غضبك، وبقدرتك على جميع خالقك، ألا تميّني حتى توجب لي الرحمة.

قال الشعبي: فوالله ما خرجت من الدنيا حتى بلغ كل من الثلاثة مأسأل، وأخلق بعبد الله بن عمر أن تجاب دعوته، وأن يكون من أهل الرحمة.

قال الحجاج في خطبته يوم دخل الكوفة : هذا أدبُ ابنِ نهية، أما والله لأؤدّبَنكم غيرَ هذا الأدب .

قال ابن ما كولا في كتاب الإكمال : « يعنى مُصعب بن الزبير وعبد الله أخاه، وهى نهية بنتُ سعيد بن سهم بن هُصَيْن ، وهى أم ولد أسد بن عبد العزى بن قُصَي » ، وهذا من المواضع الغامضة .

* * *

وروى الزبير بن بكّار في كتاب أنساب قريش قال : قَدِم وفدٌ من العراق على عبد الله بن الزبير ، فأَتَوْه في المسجد الحرام ، فسأَمُوا عليه ، فسألهم عن مصعب أخيه وعن سيرته فيهم ، فأثَنُوا عليه ، وقالوا : خيراً ، وذلك في يوم جمعة ، فصلى عبد الله بالناس الجمعة ، ثُمَّ صَعِد المنبر ، لحَمِد الله ثُمَّ تَمَثَّل :

قد جَرَّبُونِي ثُمَّ جَرَّبُونِي من غُلَوَتَيْنِ وَمِنِ اللَّثَيْنِ^(١)
حتى إِذَا شَابُوا وشَيَّبُونِي خَلَّوْا عِنَايَ ثُمَّ سَيَّبُونِي^(٢)

أيها الناس ، إني قد سألتُ هذا الوفد من أهل العراق عن عاملهم مصعب بن الزبير فأحسنوا الثناء عليه ، وذكروا عنه ما أحبّ ، ألا إن مصعباً أطبى^(٣) القلوب حتى لا تعدل به ، والأهواء حتى لا تحُول عنه ، واستمال الألسُن بثنائِها ، والقلوب بنصائحِها ، والأنفس بمحبتِها وهو المحبوب في خاصّته ، المأمونُ في عامّته ، بما أطلق اللهُ به لسانه من الخير وبَسَط به يديه من البذل ، ثُمَّ نزل .

وروى الزبير قال : لما جاء عبد الله بن الزبير نعى المصعب صَعِد المنبرَ فقال :

(٢) سيبوني : تركوني .

(١) الغلوة : الغاية .

(٣) اطى القلوب : استمالها .

الحمد لله الذي له الخلق والأمر ، يؤتي الملك من يشاء ، وينزع الملك ممن يشاء ، ويعز من يشاء ، ويذل من يشاء ، ألا وإنه لم يذل الله من كان الحق معه ولو كان فردا ، ولم يعز الله ولي الشيطان وحزبه وإن كان الأنام كلهم معه ، ألا وإنه قد أتانا من العراق خيرة أحزينا وأفرحنا ، أتانا قتل المصعب رحمه الله ، فأما الذي أحزننا فإن لفراق الحميم لذعة يجدها حيمه عند المصيبة ، ثم يرعوى بعدها ذو الرأي إلى جميل الصبر وكرم العزاء ، وأما الذي أفرحنا فإن قتله كان عن شهادة ، وأن الله تعالى جعل ذلك لنا وله ذخيرة . ألا إن أهل العراق ، أهل الغدر والتفاق ، أسلموه وباعوه بأقل الثمن ، فإن يقتل المصعب فإننا لله وإنا إليه راجعون ! ماتوا جبا كما يموت بنو العاص ، ماتوا إلا قتلا ، قمصا^(١) بالرماح ، وموتا تحت ظلال السيوف ، ألا إنما الدنيا عارية من الملك الأعلى الذي لا يزول سلطانه ولا يبدد ، فإن تقبل الدنيا على لا أخذها أخذ الأشر البطر^(٢) ، وإن تدبر عني لأبكي عليها بكاء الخريف المهتر ، وإن يهلك المصعب فإن في آل الزبير خلفا . ثم نزل .

وروى الزبير بن بكار قال : خطب عبد الله بن الزبير بعد أن جاءه مقتل المصعب ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : لئن أصبت بمصعب فلقد أصبت بإمامي عثمان ، فعظمت مصيبتة ، ثم أحسن الله وأجل ، ولئن أصبت بمصعب فلقد أصبت بأبي الزبير ، فعظمت مصيبتة ، فظننت أني لا أحيزها ، ثم أحسن الله وسلم ، واستمرت مسيرتي ، وهل كان مصعب إلا فتى من فتيانى ! ثم غلبه البكاء فسالت دموعه وقال : كان والله سرياً مرياً ، ثم قال :

(١) القمص : الموت السريع .

(٢) الأشر والبطر كلاما بمعنى واحد .

هُمْ دَفَعُوا الدُّنْيَا عَلَى حِينٍ أَعْرَضَتْ كَرَامًا وَسَنُّوا لِلْكَرَامِ النَّاسِيَا

وَرَوَى أَبُو الْعَبَّاسِ فِي الْكَامِلِ أَنَّ عُرْوَةَ لَمَّا صُلِبَ عَبْدُ اللَّهِ جَاءَ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ فَوَقَّفَ بِيَابِهِ ، وَقَالَ لِلْحَاجِبِ : أَعْلِمِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ بِالْبَابِ ، فَدَخَلَ الْحَاجِبُ فَقَالَ : رَجُلٌ يَقُولُ قَوْلًا عَظِيمًا . قَالَ : وَمَاهُو ؟ فَتَهَيَّبَ ، فَقَالَ : قُلْ . قَالَ : رَجُلٌ يَقُولُ : قُلْ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ : أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بِالْبَابِ ، فَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ : قُلْ لِعُرْوَةَ يَدْخُلُ ، فَدَخَلَ فَقَالَ : تَأْمُرُ بِإِنزَالِ حَبِيبَةِ أَبِي بَكْرٍ فَإِنَّ النِّسَاءَ يَجْزَعْنَ ، فَأَمَرَ بِإِنزَالِهِ . قَالَ : وَقَدْ كَانَ كَتَبَ الْحَاجَجُ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ يَقُولُ : إِنَّ خَزَائِنَ عَبْدِ اللَّهِ عِنْدَ عُرْوَةَ ، فَمَرَهُ فَلْيُسَلِّمْهَا ؛ فَدَفَعَ عَبْدُ الْمَلِكِ إِلَى عُرْوَةَ ، وَظَنَّ أَنَّهُ يَتَغَيَّرُ ، فَلَمْ يَحْفَلْ بِذَلِكَ كَأَنَّهُ مَا قَرَأَهُ ، فَكَتَبَ عَبْدُ الْمَلِكِ إِلَى الْحَاجَجِ أَلَّا يَعْرِضَ لِعُرْوَةَ .

وَمِنَ الْكَلَامِ الشَّهِيرِ فِي بَحْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ الْكَلَامُ الَّذِي يُحْكَى أَنَّ أَعْرَابِيًّا ^(١) أَتَاهُ يَسْتَحْمِلُهُ ، فَقَالَ : قَدْ نَقَبَ خُفَّ رَاحِلَتِي فَاحْمِلْنِي ^(٢) إِنِّي قَطَعْتُ الْهَوَاجِرَ إِلَيْكَ . فَمَلِيهَا ، فَقَالَ لَهُ : ارْقَعْمَا بِسَنْتٍ ، وَاخْصِفْهَا بِهَلْبٍ ، وَأَنْجِدْ بِهَا ، وَسِرْ بِهَا الْبَرْدِينَ ^(٣) فَقَالَ : إِنَّمَا أَتَيْتُكَ مُسْتَحْمِلًا ، لَمْ آتِكَ مُسْتَوْصِفًا ، لَعَنَ اللَّهُ نَاقَةَ حَمَلْتَنِي إِلَيْكَ ، قَالَ : إِنَّ وَرَاقِبَهَا ^(٤) .

(١) الخبر في الأغاني ١ : ١٥ ، ١٦ .

(٢) الأغاني : « نَقَبْتُ نَاقَتِي ، وَنَقَبْتُ رَاحِلَتِي » . وَنَقَبَ الْعِيرُ ؛ إِذَا رَقَّتْ أَخْفَافَهُ .

(٣) السبب : جُلُودُ الْبَقَرِ الْمُدْبُوعَةِ بِالْفَرْطِ تَحْمِلُ مِنْهَا النِّعَالَ السَّيْتِيَّةَ . وَالْخَصْفُ : أَنْ يَظْهَرَ الْجِلْدُ بَعْضُهُمَا إِلَى بَعْضٍ وَيُخْرِزُهُمَا . وَالْهَلْبُ : شَعْرُ الْخَنْزِيرِ الَّذِي يَخْرُرُ بِهِ ، الْوَاحِدُ هَلْبَةٌ ، وَأَنْجِدْ ، إِذَا دَخَلَ بِلَادَ نَجْدٍ ، وَهُوَ ، وَصُوفُ الْبَرْدِ . وَالْبَرْدَانُ : الْغَدَاةُ وَالْعَشَى .

(٤) في الأغاني عن الزبيدي : « أَنْ » هَاهُنَا بِمَعْنَى نَعَمْ ، كَأَنَّهُ إِقْرَارٌ بِمَا قَالَ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُ ابْنِ قَيْسٍ الرِّقَابَاتِ :

وَيَقُلْنَ شَيْبٌ قَدْ عَلَا لَكَ وَقَدْ كَبُرَتْ ، فَقُلْتَ إِنَّهُ .

وهذا الأعرابي هو فضالة بن شريك ، فجهاه فقال :
أَرَى الْحَاجَاتِ عِنْدَ أَبِي خُبَيْبٍ . نَكِدُنْ وَلَا أُمِّيَّةَ بِالْبِلَادِ^(١)
مِنَ الْأَعْيَاصِ أَوْ مِنْ آلِ حَرْبٍ أَغْرَتْ كَفْرَةَ الْفَرَسِ الْجَوَادِ

دخل عبد الله بن الزبير على معاوية فقال : يا أمير المؤمنين ، لا تدعن مروان يرمى
جَاهِرَ قُرَيْشٍ بِمَشَاقِصِهِ^(٢) ، وَيَضْرِبَ صَفَاتَهُمْ بِمَعْوَلِهِ . أَمَا وَاللَّهِ ، إِنَّهُ لَوْلَا مَكَانُكَ لَكَانَ
أَخْفَ عَلَى رِقَابِنَا مِنْ فَرَّاشَةٍ ، وَأَقْلَى فِي أَنْفُسِنَا مِنْ خُشَّاشَةٍ^(٣) ، وَإِيْمُ اللَّهِ لَئِنْ مَلَكَ أَعِثَّةُ
خَيْلٍ تَنْقَادُ لَهُ لَتَرَكِبَنَّ مِنْهُ طَبَقًا^(٤) تَخَافُهُ .

فقال معاوية : إِنْ يَطْلُبُ مَرْوَانَ هَذَا الْأَمْرُ فَقَدْ طَمَعَ فِيهِ مَنْ هُوَ دُونُهُ ، وَإِنْ
يَتْرِكُهُ يَتْرِكُهُ لِمَنْ فَوْقَهُ ، وَمَا أَرَأَيْكُمْ بِمَنْتِهَيْنِ حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ لَا يَمِطُفُ عَلَيْكُمْ
بِقَرَابَةٍ ، وَلَا يَذْكُرُكُمْ عِنْدَ مُلَمَّةٍ ، يَسُومُكُمْ خَسْفًا ، وَيَسُوقُكُمْ عَسْفًا .
فقال ابن الزبير : إِذْنُ وَاللَّهِ يَطْلُقُ عَقَالَ الْحَرْبِ بِكَتَائِبِ تَمْوُرٍ^(٥) كَرِجُلِ الْجَرَادِ ،
تَتَّبِعُ غِطْرُفًا^(٦) مِنْ قُرَيْشٍ لَمْ تَكُنْ أُمُّهُ رَاعِيَةً ثَلَّةً^(٧) .

فقال معاوية : أَنَا ابْنُ هِنْدٍ ، أَطْلَقْتُ عَقَالَ الْحَرْبِ ، فَأَكَلْتُ ذِرْوَةَ السَّנَامِ ، وَشَرِبْتُ
عُنْفُوَانَ الْمَكْرَعِ^(٨) وَلَيْسَ لِلَّآ كُلِّ بَعْدَى إِلَّا الْفَالَذَةُ^(٩) ، وَلَا لِلشَّارِبِ إِلَّا الرَنْقُ^(١٠) .

(١) من ستة أبيات في الأغاني . وأبو خبيب كنية ابن الزبير ؛ وخبيب ولده الأكبر . ويقال : نكده حاجته ، إذا منعه إياها .

(٢) المشاقص : جمع مشقص ؛ وهو النصل الطويل ، أو سهم فيه ذلك يرمى به الوحش .

(٣) الخشاش : واحدة الخشاش ؛ وهي حشرات الأرض والصانير ونحوها .

(٤) الطباق : الحال ؛ وفق قوله تعالى : ﴿ لَتَرَكِبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴾ .

(٥) تمور : تضطرب . (٦) الغطريف : السيد الشريف .

(٧) الثلة : جماعة الغنم ؛ أو الكثيرة منها .

(٨) عنفوان الشيء : أوله ، أو أول بهجته . والمكراع : المبرد ، مفعول من كرع في الماء أو الإناء .

(٩) الفالذة : القطعة من اللحم . (١٠) ماء رفق : كدر .

فسكت ابنُ الزبير .

قَدِمَ عبد الله بنُ الزبير على معاوية وافداً ، فرحَّب به وأدناه حتَّى أجلسه على سريره ، ثم قال : حاجتُك أبا حُبيِّب ! فسأله أشياء ، ثم قال له : سَلْ غيرَ ما سألتَ ؛ قال : نعم ، المهاجرون والأنصار تردُّ عليهم فيهم ، وتحفظ وصيةَ نبيِّ الله فيهم ، تقبل من مُحسِنهم ، وتتجاوز عن مُسيئهم .

فقال معاوية : هَيَّاتِ هَيَّاتِ ، لا والله ما تأمن النعمة الذئب وقد أَكَلَ أَلْيَسَهَا^(١) .

فقال ابنُ الزبير : مَهْلاً يا معاوية ، فَإِنَّ الشاةَ لتدْرُ للحالب وإنَّ المَدْيَةَ في يده ، وإنَّ الرجلَ الأريبَ ليُصانع ولده الذي خرجَ من صُلْبِهِ ، وما تدور الرحَى إِلَّا بِقُطْبِهَا ، ولا تصْلَحُ القَوْسُ إِلَّا بِمَجْجِهَا^(٢) .

فقال : يَا أَبَا حُبيِّب ، لقد أجزرتِ الطرُوفُ قَبْلَ هَيَّابِ الفَحْلِ^(٣) هَيَّاتِ ، وهى لا تصطكُ لحبائها اصطكاكُ القرومِ السوامى^(٤) .

فقال ابنُ الزبير : العَطَنَ بعد العَلِّ ، والعلَّ بعد النَّهْلِ ، ولا بدَّ للرَّحَاءِ مِنَ الثُّفَالِ^(٥) ثم نهض ابنُ الزبير .

فلما كان العشاء أخذتُ قُرَيْشَ مجالسها ، وخرج معاويةُ على بنى أمية فوجد عمرو

(٢) المجس : القبض .

(١) الآية : ما ركب في العظم من شحم ولحم .

(٣) ناقة طروقة الفحل : بلغت أن يضربها الفحل . وأجره رسنه : جعله يجره . وهب الفحل من الإبل وغيرها هباباً وهيباً ، أراد السفاد .

(٤) تصطك : تضطرب . والقروم جمع قرم ؛ وهو الفحل والسوامى : جمع سام ، وصف من سما الفحل سماوة : تطاول إلى الناقة التي تشول بذنبها رغبة اللقاح .

(٥) العطن : مبرك الإبل حول الحوض . والعل والعلل : الثرب الثانى ، والنهل : الثرب الأول . والثفال : جلد أو نحوه يبسط تحت الرحى ليقم عليه الطحين .

ابن العاص فيهم ، فقال : ويحكم يا بنى أمية ! أفيكم من يكفينى ابن الزبير ؟ فقال عمرو : أنا أكتفيكه يا أمير المؤمنين ؛ قال : ما أظنك تفعل ؟ قال : بلى والله لأربدن وجهه^(١) ، ولأخرسن لسانه ، ولأردنه ألين من خميعة^(٢) .

فقال : دونك ، فاعرض له إذا دخل . فدخل ابن الزبير . وكان قد بلغه كلام معاوية وعمرو . فجلس نصب عيني عمرو ، فتحدثوا ساعة ثم قال عمرو :

وإني لنارٌ ما يطاق اصطلاؤها لدى كلامٍ معضلةٍ متفاقم^(٣)

فأطرق ابن الزبير ساعة ينكت في الأرض ، ثم رفع رأسه وقال :

وإني لبخرٌ ما يسامى عبابه متى يلقى بحرى حرّ نارٍ يخمد

فقال عمرو : والله يا ابن الزبير إنك ما علمت لتجلبب جلايب الفتنة ، متأزر بوصائل^(٤)

التيه ، تتعاطى الذرا الشاهقة ، والمعالى الباسقة . وما أنت من قريش في لباب جوهرها ولا مؤنق حسبها^(٥) !

فقال ابن الزبير : أما ما ذكرت من تعاطى الذرا فإنه طال بي إليها وسما مالا يطول بك مثله : أنفٌ حى ، وقلبٌ ذكى ، وصارمٌ مشرفى ، فى تليدٍ فارغ^(٦) ، وطريفٍ مانع ، إذ قعد بك انتفاخ سحر^(٧) ، وجيبٌ قلبك^(٨) . وأما ما ذكرت من أنى لست من قريش فى لباب جوهرها ، ومؤنق حسبها ، فقد حضرته وإياك الأكفاء العالمون بى وبك ، فأجعلهم بينى وبينك .

(١) أى لأصيرنه أريد ، والردة : لون إلى العبرة .

(٢) الخميعة : القطيفة . (٣) تناقم الأمر ، إذا عظم .

(٤) الوصائل : جمع وصيلة ؛ وهى ثوب مخطط يمان .

(٥) آتقنى التمسى لهنا ؛ أعجبنى فهو مؤنق .

(٦) فارغ : عال .

(٧) السحر : الرئة ؛ ويقال : انتفخ سحره ، أى عدا طوره .

(٨) وجيب القلب : خفقاؤه واضطرابه .

فقال القوم : قد أنصفك يا عمرو ، قال : قد فعلت .

فقال ابن الزبير : أما إذا أمكنني الله منك فلا رُبْدَن وجهك ، ولأخر سنّ لسانك .
ولترجعن في هذه الليلة ، وكان الذي بين منكبيك مشدود إلى عروقي أخذ عيئك ؛ ثم
قال : أقسمتُ عليكم يا معاشرَ قريش ، أنا أفضلُ في دين الإسلام أم عمرو ؟ فقالوا :
اللهم أنت ، قال : فأبى أفضلُ أم أبوه ؟ قالوا : أبوك حوارى رسول الله صلى الله عليه
 وآله وأبْنُ عَمَّتِهِ ؛ قال : فأبى أفضلُ أم أمُّه ؟ قالوا : أمك أسماء بنتُ أبي بكر الصديق ،
 وذاتُ النطاقين ؛ قال : فعمتي أفضلُ أم عَمَّتُهُ ؟ قالوا : عَمَّتُكَ سَلَى ابنة العوام صاحبةُ رسول الله
 صلى الله عليه وآله أفضلُ من عَمَّتِهِ ، قال : فخالتي أفضلُ أم خالته ؟ قالوا : خالتك
 عائشةُ أم المؤمنين ، قال : فجدتي أفضلُ أم جدّته ؟ فقال : جدّتك صفية بنتُ عبدالمطلب
 عمّة رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال : فجدى أفضلُ أم جدّه ؟ قالوا : جدّك أبو بكر
 الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال :

قَضَتِ الْفَطَارُفُ مِنْ قُرَيْشٍ بَيْنَنَا فَاصْبِرْ لِفَضْلِ خِصَامِهَا وَقَضَائِهَا (١)

وإذا جَرَيْتَ فلا تَجَارِ مَبْرِّزا بَدْءَ الْجِيَادِ عَلَى احْتِفَالِ جِرَائِهَا (٢)

أما والله يا ابن العاص ؛ لو أن الذي أمرك بهذا واجهني بمثله لقصرتُ إليه من ساعى .
بصره ، ولتركته يتلجلج لسانه ، وتضطرم النار في جوفه ؛ ولقد استعان منك بغير وافي
 ولجأ إلى غير كافٍ ، ثم قام فخرج .

وذكر السعدي في كتاب مروج الذهب أن الحجاج لما حاصر ابن الزبير لم
 يزل يزحف حتى ملك الجبل المعروف بأبي قُبَيْس ، وقد كان بيد ابن الزبير ، فكتب

(١) الفطارف : جمع غطريف ؛ وهو السيد .

(٢) برز تبرزا : فاق أصحابه ، وبذ : فاق وغاب . واحتفل القوم : اجتمعوا . والجراء والمجارات ،
 مصدر « جارى » .

بذلك إلى عبد الملك ، فلما قرأ كتابه كبر وكبر من كان في داره حتى اتصل التكبير بأهل السوق ، فكبروا ، وسأل الناس ما الخبر ؟ فقيل لهم : إن الحجاج حاصر ابن الزبير بمكة ، وظفر بأبي قُبَيْس ، فقال الناس : لا نرضى حتى يُحمَل أبو حُبَيْب إلينا مكبلاً على رأسه بُرْئُس ، راكبَ جملٍ ، يُطاف به في الأسواق ، تراه العيون .

وذكر المسعودي أن عمة عبد الملك كانت تحت عروة بن الزبير ، وأن عبد الملك كتب إلى الحجاج يأمره بالكف عن عروة ، وذلك قبل أن يقتل عبد الله وألّا يسوءه إذا ظفر بأخيه في ماله ولا في نفسه ؛ قال : فلما اشتدّ الحصار على عبد الله خرج عروة إلى الحجاج فأخذ لعبد الله أماناً ورجع إليه ، فقال : هذا عمرو بن عثمان ، وخالد بن عبد الله بن خالد بن أسيد ، وهما فتية بنى أمية يُعطيانك أمان عبد الملك ابن عُمها على ما أحدثت أنتَ ومن معك ، وأن تنزل أياً البلادِ شئت ، ولك بذلك عهدُ الله وميثاقه ، فأبى عبد الله قبول ذلك ، ونهته أمه وقالت : لا تموتن إلا كريماً ، فقال لها : إني أخاف إن قُتِلْتُ أن أُصلَبَ أو يُمَثَّلَ بي ، فقالت : إن شاء بعد الذبح لا تُحسّ بالسَّلخ .

وروى المسعودي أن عبد الله بن الزبير بعد موت يزيد بن معاوية طلب من يؤمره على الكوفة ، وقد كان أهلها أحبوا أن يليهم غير بنى أمية ، فقال له المختار بن أبي عبيد : اطلب رجلاً له رفق وعلم بما يأتي ، وتدبر قوله إياها يستخرج لك منها جندا تغلب به أهل الشام ، فقال : أنت لها ، فبعثه إلى الكوفة ، فأتاها وأخرج ابن مطيع منها ، وابتقى لنفسه داراً ، وأنفق عليها مالاً جليلاً ، وسأل عبد الله بن الزبير أن يحتسب له به من مال العراق ، فلم يفعل ، فخلعه وحجّده ببعته ، ودعا إلى الطالبين .

قال المسعودي : وأظهر عبدُ الله بنُ الزبير الزَّهْدَ في الدُّنيا ، وملازمةَ العبادة ، مع الحرص على الخلافة وشَبَرِ بطنه ، فقال : إنما بَطَنِي شَبْرٌ ، فما عَسَى أن يَسَعَ ذلك الشَّبْرُ ! وظَّهر عنه شُحٌّ عظيم على سائر الناس ، ففي ذلك يقول أبو حمزة مولى آل الزبير :

إن الموالى أُمستْ وهى عاتبةٌ على الخليفة تشكو الجوعَ والحرباً
ماذا علينا وماذا كان يرزونا أى للوك على ما حولنا غلبا !
وقال فيه أيضا :

لو كان بطنك شَبْرًا قد شَبعتَ وقد فضلتَ فضلا كثيرا للمساكين
مازلتَ في سورةِ الأعراف تدرُسها حتى فوادی مثل الخزفِ اللين
وقال فيه شاعرٌ أيضا ، لما كانت الحرب بينه وبين الحُصَيْن بنِ نُمير قبل أن يموتَ يزيدُ بنُ معاوية :

فيا راكبًا إما عَرَضْتَ فبَلَّغْنِ كبيرَ بنى العوام إن قيلَ مَنْ تَعْنى
تُخَبِّرُ مَنْ لا قيتَ أُنك عائدٌ وتُكْرِ قَتلى بين زَمَمٍ والِرُكنِ
وقال الضَّحَّاكُ بنُ قَيزور الدَّيْلَمي :
تُخَبِّرنا أن سوفَ تَكْفِيكَ قَبْضَةٌ وبطنك شَبْرٌ أو أَقلُّ من الشَّبْرِ
وأنتَ إذا ما نِلتَ شَيْئا قَضَمْتَهُ كما قَضَمْتَ نارَ الفِصَا حَطَبَ السِّدْرِ
فلو كنتَ تَجْزِي أو نُثِيبُ بِنِعْمَةٍ قريبا لَرَدَّتْكَ المُطوفُ على عمرو
قال : هو عمرو بنُ الزبير أخوه ، ضَرَبَهُ عبدُ الله حتى مات وكان مَبايِنًا له ^(١) .

(١) مروج الذهب ٣ : ٨٤ ، ٨٥ .

كان يزيد بن معاوية قد ولى الوليد بن عتبة بن أبي سفيان المدينة ، فسرح الوليد منها جيشاً إلى مكة لحرب عبد الله بن الزبير ، عليه عمرو بن الزبير ، فلما تصافى القوم أنهزم رجال عمرو وأسلموه ، فظفر به عبد الله ، فأقامه للناس بباب المسجد مجرداً ، ولم يزل يضربه بالسياط حتى مات^(١) .

وقد رأيت في غير كتاب المسعودي ، أن عبد الله وجد عمراً عند بعض زوجاته ، وله في ذلك خبر لا أحب أن أذكره .

قال المسعودي : ثم إن عبد الله بن الزبير حبس الحسن بن محمد بن الحنفية في حبس مظلم^(٢) ، وأراد قتله ، فأعمل الحيلة حتى تخلف من السجن ، وتعتف الطريق على الجبال ، حتى أتى منى ، وبها أبوه محمد بن الحنفية^(٣) .

ثم إن عبد الله جمع بنى هاشم كلهم في سجن عارم ، وأراد أن يحرقهم بالنار ، وجعل في فم الشعب حطباً كثيراً ، فأرسل المختار أبا عبد الله الجدلي في أربعة آلاف ، فقال أبو عبد الله لأصحابه : ويحكم إن بلغ ابن الزبير الخبر عجل على بنى هاشم فأتى عليهم ، فانتدب هو نفسه في ثمانمائة فارس جريده ، فما شعر بهم ابن الزبير إلا والرايات تحفّق بمكة ، فقصده قصد الشعب ، فأخرج الهاشميين منه ، ونادى بشعار محمد بن الحنفية ، وسماه المهدي ، وهرب ابن الزبير ، فلاذ بأستار الكعبة ، فهام محمد بن الحنفية عن طلبه

(١) مروج الذهب ٣ : ٨٥ .

(٢) مروج الذهب : « سجن عارم » .

(٣) في مروج الذهب : « ففى ذلك يقول كثير :

تَحْبَرُ مَنْ لَاقَيْتَ أَنَّكَ عَائِدٌ بل العائِدُ المَظْلُومُ فى سِجْنِ عارِمِـ
وَمَنْ يَرِ هذا الشَّيْخَ بالخَيْفِ من مَنى من النَّاسِ يَعلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ ظالِمِـ
سَمِىَ نَبِىَّ اللَّهِ وابنُ وصِيِّهِ وفَكَكْ أَغْلالَ وقاضى مغارِمِـ

وعن الحرب ، وقال : لا أريد الخلافة إلا إن طلبني الناس كلهم ، وانفقوا على كلهم ، ولا حاجة لي في الحرب ^(١) .

قال المسعودي : وكان عروة بن الزبير يعذر أخاه عبد الله في حصر بني هاشم في الشعب ، وجميعه الخطب ليحرقهم ويقول : إنما أراد بذلك ألا تنشر الكلمة ، ولا يختلف المسلمون ، وأن يدخلوا في الطاعة ، فتكون الكلمة واحدة ، كما فعل عمر بن الخطاب ببني هاشم لما تأخروا عن بيعة أبي بكر ، فإنه أحضر الخطب ليحرق عليهم الدار ^(٢) .

قال المسعودي : وخطب ابن الزبير يوم قدم أبو عبد الله الجدلّي قبل قدومه بساعتين ، فقال : إن هذا الغلام محمد بن الحنفية قد أبي بيعتي ، والوعد بيني وبينه أن تغرب الشمس ، ثم أضرم عليه مكانه نارا ، فجاء إنسان إلى محمد فأخبره بذلك ؛ فقال : سيمنعه مني حجاب قوي ، فجعل ذلك الرجل ينظر إلى الشمس ، ويرقب غيوبتها لينظر ما يصنع ابن الزبير ، فلما كادت تغرب حاست ^(٣) خيل أبي عبد الله الجدلّي ديار مكة وجعلت تمعج ^(٤) بين الصفا والمروة ، وجاء أبو عبد الله الجدلّي بنفسه ، فوقف على فم الشعب ، وأستخرج محمدا ، ونادى بشعاره ، وأستأذنه في قتل ابن الزبير ، فكره ذلك ولم يأذن فيه ، وخرج من مكة فأقام بشعب رضوى حتى مات ^(٥) .

(١) مروج الذهب ٣ : ٨٥ . (٢) مروج الذهب ٣ : ٨٦ .

(٣) حاست الخيل : أحاطت بها من كل جانب .

(٤) تمعج : تشدد في عدوها يمينا وشمالا .

(٥) مروج الذهب ٣ : ٨٦ ، ٨٧ .

وَرَوَى الْمَسْعُودِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ دَخَلَ عَلَى ابْنِ الزَّيْبِرِ فَقَالَ لَهُ
ابْنُ الزَّيْبِرِ : إِيْلَامٌ ^(١) تَوَنَّبَنِي وَتَعْتَفَنِي ! قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ : « بئس المرء المسلم يشبع ويَجوعُ جاره ! » ، وَأَنْتَ ذَلِكَ الرَّجُلُ ؛ فَقَالَ
ابْنُ الزَّيْبِرِ : وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَكْتُمُ بُنْضَكُمْ أَهْلَ هَذَا الْبَيْتِ مِنْذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً . وَتَشَاجَرَا ،
فَخَرَجَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنْ مَكَّةَ ، [خَوْفًا عَلَى نَفْسِهِ] ، فَأَقَامَ بِالطَّائِفِ حَتَّى مَاتَ ^(٢) .

وَرَوَى أَبُو الْفَرَجِ الْأَصْفَهَانِيُّ ^(٣) قَالَ : أَتَى فَضَالَةَ بْنَ شَرِيكَ الْوَالِبِيِّ ثُمَّ الْأُسْدِيَّ
مِنْ بَنِي أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ فَقَالَ : نَفِدْتُ نَفَقَتِي ، وَتَقَبَّيْتُ نَاقَتِي ، فَقَالَ :
أَحْضَرْنِيهَا ، فَأَحْضَرَهَا ، فَقَالَ : أَقْبِلْ بِهَا ، أَدِيرُ بِهَا ، فَفَعَلَ ، فَقَالَ : ارْقَعَهَا بِسِنِّتِ ، وَأَخْصِفْهَا
بِهَيْئَلٍ ، وَأَنْجِدْ بِهَا يَبْرُدُ خَفِّهَا ، وَسِرِّ الْبَرْدَيْنِ تَصْبِحَ . فَقَالَ فَضَالَةُ : إِنِّي أَتَيْتُكَ
مُسْتَحِيلًا ، وَلَمْ أَتِكَ مُسْتَوْصِفًا ، فَلَمَنْ اللَّهُ نَاقَةً حَمَلَتْنِي إِلَيْكَ ! فَقَالَ : إِنْ وَرَاكِبَهَا ؛
فَقَالَ فَضَالَةُ :

أَقُولُ لِنَعْلَةٍ شُدُّوا رِكَابِي	أُجَاوِزُ بَطْنَ مَكَّةَ فِي سَوَادِ
فَمَا لِي حِينَ أَقْطَعُ ذَاتَ عِرْقٍ	إِلَى ابْنِ الْكَاهِلِيَّةِ مِنْ مَعَادِ ^(٤)
سَيُبْعِدُ بَيْنَنَا نَصُّ الْمَطَايَا	وَتَعْلِيْقُ الْأَدَاوَى وَالْمَزَادِ ^(٥)
وَكُلٌّ مَعْبُودٌ قَدْ أَعْلَمْتُهُ	مَنْاسِمُهُنَّ طَلَاعَ النَّجَادِ ^(٦)

(١) في د : « علام » . (٢) مهروج الذهب ٣ : ٨٩ والزبادة منه .

(٣) الأغاني ١ : ١٥ ، ١٦ .

(٤) ذات عرق : مهل أهل العراق ؛ وهو الحد بين نجد وتهامة .

(٥) نص المطايا : استخراج أقصى ما عندها من السير ، والأداوى : جمع لإداوة ؛ وهى وعاء الماء .
والمزاد : جمع مزادة ؛ وهى الراوية يحمل فيها الماء .

(٦) المعبد : الطريق المذلل . وأعلمته مناسمهن : أثرت فيه بأخفافها . والنجاد : جمع نجد ؛ وهو ماغلظ
من الأرض .

أَرَى الْحَاجَاتِ عِنْدَ أَبِي خَبِيبٍ نَكِدْنَ وَلَا أُمِّيَّةَ بِالْبِلَادِ
 مِنَ الْأَعْيَاصِ أَوْ مِنْ آلِ حَرْبٍ أَغْرَتْ كُفْرَةَ الْقَرَمِ الْجَوَادِ
 - قال : ابنُ الكاهلية هو عبدُ الله بنُ الزَّيْرِ ، والكاهلية هذه هي أمُّ خُوَيْلِدِ بْنِ
 أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى ، وَأَسْمُهَا زُهْرَةُ بِنْتُ عَمْرِو بْنِ خَنْثَرِ بْنِ رُوَيْنَةَ بْنِ هِلَالٍ ، مِنْ بَنِي
 كَاهِلِ بْنِ أَسَدِ بْنِ خَزِيمَةَ - قال : فقال عبدُ الله بنُ الزَّيْرِ لَمَّا بَلَغَهُ الشَّعْرُ : عَلِمَ أَنَّهَا شَرُّ
 أُمَّتَانِي فَعَيَّرَنِي بِهَا ، وَهِيَ خَيْرُ عَمَّاتِهِ .

وَرَوَى أَبُو الْفَرَجِ قَالَ : كَانَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ أَبِي عُبَيْدِ بْنِ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيَّةَ تَحْتَ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَشَى أَبْنُ الزَّيْرِ إِلَيْهَا ، فَذَكَرَ لَهَا أَنَّ خُرُوجَهُ كَانَ غَضَبًا
 لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَلِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ مِنْ أَثَرَةِ مُعَاوِيَةَ وَابْنِهِ
 بِالْفَيْءِ ، وَسَأَلَهَا مَسْأَلَةَ زَوْجِهَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍ ، فَلَمَّا قَدِمَتْ لَهُ عَشَاءَهُ ذَكَرَتْ لَهُ
 أَمْرَ ابْنِ الزَّيْرِ وَعِبَادَتَهُ وَأَجْتِهَادَهُ ، وَأَثْنَتْ عَلَيْهِ ، وَقَالَتْ : إِنَّهُ كِيدَعُو^(١) إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ
 عَزَّ وَجَلَّ ، وَأَكْثَرَتِ الْقَوْلَ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ لَهَا : وَيْحَكَ ! أَمَا رَأَيْتِ الْبَغْلَاتِ
 الشُّهْبَ الَّتِي كَانَ يَحْجُجُ مُعَاوِيَةُ عَلَيْهَا ، وَتَقْدُمُ إِلَيْنَا مِنَ الشَّامِ ؟ قَالَتْ : بَلَى ؛ قَالَ : وَاللَّهِ
 مَا يَرِيدُ ابْنُ الزَّيْرِ بِعِبَادَتِهِ غَيْرَ هُنَّ^(٢) !

(٢) الْأَغْنَى ٧ : ٢٢ ، ٢٣ .

(١) د : « إِنَّهُ لَا يَدْعُو إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ » .

(٤٦٢)

الأفضل :

وقال عليه السلام :

مَالِ بْنِ آدَمَ وَالْفَخْرُ ! أَوَّلُهُ نُطْقَةٌ ، وَآخِرُهُ جِيفَةٌ . لَا يَرْزُقُ نَفْسَهُ ، وَلَا
يَدْفَعُ حَتْفَهُ .

الشرح :

قد تقدم كلامنا في الفخر ، وذكرنا الشعر الذي أخذ من هذا الكلام ، وهو
قول القائل :

مَالِ مَنْ أَوَّلُهُ نُطْقَةٌ وجيفته آخِرُهُ يفخره
يُصْبِحُ مَا يَمْلِكُ تَقْدِيمَ مَا يرجو ولا تأخير ما يحذر !

[فصل في الفخر وما قيل في النهي عنه]

وقال بعض الحكماء : الفخر هو المباهاة بالأشياء الخارجة عن الإنسان ، وذلك
نهاية الملق لمن نظر بعين عقله ، وانحسر عنه قناع جهله ، فأعرض الدنيا عارية
مستردة ، لا يؤمن في كل ساعة أن ترتجع ، والمباهي بها مباهاة بما في غير ذاته .
وقد قال لبعض من نفرت بثروته ووفره : إن افتخرت بقرسك فالحسن والقراة
له دونك ، وإن افتخرت بشيابك وآلاتك فالجمال لهما دونك ، وإن افتخرت بأبائك

وسلفك فالفضلُ فيهم لا فيك ، ولو تكلمت هذه الأشياء لقالت لك : هذه محاسننا
فما محاسنك !

وأيضاً فإن الأعراض الدنيوية كما قيل : سحابةٌ صيفٍ عن قليلٍ تتشع ، وظلٌّ
زائلٌ عن قريبٍ يضمحل ، كما قال الشاعر :

إنما الدنيا كرؤيا فرحت من رآها ساعة ثم انقضت

بل كما قال تعالى : ﴿ إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات
الأرض مما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن
أهلها أنهم قادرون عليها أتاهم أمرنا ليلاً أو نهاراً فجعلناها حصيداً كأن لم تغن
بالأمس ﴾ (١) .

وإذا كان لا بد من الفخر فليفخر الإنسان بعلمه وبشريف خلقه ، وإذا أعجبك
من الدنيا شيء فاذكر فناءك وبقائه ، أو بقاءك وفناءه ، أو فناءك جميعاً ، وإذا راقك
ما هو لك فانظر إلى قرب خروجه من يدك ، وبعد رجوعه إليك ، وطول حسابك
عليه وقد ذم الله الفخور فقال : ﴿ والله لا يحب كل مختال فخور ﴾ (٢) .

(٤٦٣)

الأضل :

الغنى والفقر بعد العرض على الله تعالى .

الشرح :

أى لا يمد الغنى غنياً فى الحقيقة إلا من حصل له ثواب الآخرة الذى لا ينقطع أبداً ، ولا يمد الفقر فقيراً إلا من لم يحصل له ذلك ، فإنه لا يزال شقياً معذباً ، وذلك هو الفقر بالحقيقة .

فأما غنى الدنيا وفقرها فأمران عرَضيان ، زوالهما سريع ، وانقضاؤهما وشيك . وإطلاق هاتين اللفظتين على مُسماهما الدنيوى على سبيل المجاز عند أرباب الطريقة ، أعنى العارفين .

(٤٦٤)

الأصل:

وسُئِلَ عَنْ أَشْعَرَ الشُّعْرَاءِ ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
إِنَّ الْقَوْمَ لَا يَجْزُوا فِي حَلْبَةٍ تُعْرَفُ النِّفَاةُ عِنْدَ قَصَبَتِهَا ، فَإِنْ كَانَ وَلَا بُدَّ
فَالسَّلَامُ الصَّلِيلُ .
قال : يُرِيدُ امْرَأَ الْقَيْسِ .

[في مجلس علي بن أبي طالب]

البَيْتُ :

قَرَأْتُ فِي أَمَالِي ابْنَ دُرَيْدٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنَا الْجَرْمُوزِيُّ ، عَنْ ابْنِ الْمُهَلَّبِيِّ ، عَنْ
ابْنِ الْكَلْبِيِّ ، عَنْ شَدَّادِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ الْعَنْبَرِيِّ ، عَنْ ابْنِ
عُرَادَةَ ، قَالَ : كَانَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعَشِّي النَّاسَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ
بِاللَّحْمِ وَلَا يَتَعَشَّى مَعَهُمْ ، فَإِذَا فَرَغُوا خُطَبَهُمْ وَوَعظَهُمْ ، فَأَفَاضُوا لَيْلَةً فِي الشُّعْرَاءِ
وَهُمْ عَلَى عَشَائِهِمْ ، فَلَمَّا فَرَغُوا خُطَبَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ : اعْلَمُوا أَنَّ
مِلَّاكَ أَسْرَمَ الدِّينِ ، وَعِصْمَتُكَ التَّقْوَى ، وَزِينَتُكَ الْأَدَبُ ، وَحُصُونُ أَعْرَاضِكَ
الْحِلْمُ ؛ ثُمَّ قَالَ : قُلْ يَا أَبَا الْأَسْوَدِ : فِيمَ ^(١) كُفِّمْ تَفِيضُونَ فِيهِ ؟ أَى الشُّعْرَاءِ أَشْعَرُ ؟ فَقَالَ :
يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِي يَقُولُ :

وَلَقَدْ أَغْتَدَى يَدَا فِعْرُكُنِي أَعُوْجِي ذُو مَيْعَةٍ إِضْرِيحُ ^(٢)

(٢) ديوان أبي دود ٢٩٩ .

(١) ل د د « ماكنتم » ؛ وهو وجه أيضاً .

مَخْلُطٌ مِزِيلٌ مَعْنٌ مِقْنٌ مَنفَحٌ مِطْرَحٌ سَبُوحٌ خَرُوجٌ

يعنى أبا ذؤاد الإيادى ، فقال عليه السلام : ليس به ، قالوا : فمن يا أمير المؤمنين ؟ فقال : لو رُفِعَتْ للقوم غايةٌ فخرُوا إليها معاً علمنا من السابق منهم ، ولكن إن يكن فالذى لم يَقُلْ عن رَغْبَةٍ ولا رَهْبَةٍ . قيل : من هو يا أمير المؤمنين ؟ قال : هو المَلِكُ الضَّلِيلُ ذو القُرُوح ، قيل : امرؤ القيس يا أمير المؤمنين ؟ قال : هو . قيل : فأخبرنا عن ليلة القَدَرِ ؟ قال : ما أخلو من أن أكون أعلمها فأستُرْ علمها ، ولستُ أشك أن الله إنما يَسْتُرُها عنكم نظراً لكم ، لأنه لو أعلمكموها علمتم فيها وتركتم غيرها ، وأرجو أن لا تُخْطِئَكم إن شاء الله ، انهضوا رَحِمَكم الله .

وقال ابن دُرَيْدٍ لما فرَغَ من الخبر : إضْرِيحْ : ينبثق في عَذْوِهِ ، وقيل واسعُ الصَّدْرِ ومنفَحٌ : يُخْرِجُ الصَّيْدَ من مَوَاضِعِهِ ، ومِطْرَحٌ : يطرح ببَصَرِهِ . وخَرُوجٌ : سابقٌ . والغاية بالغين المعجمة : الرأية ، قال الشاعر :

وإذا غايةٌ مجدي رُفِعَتْ نهَضَ الصَّلْتُ إليها فحَواها
ويروى قولُ الشَّامِخِ :

إذا مارايةٌ رُفِعَتْ لِمَجْدٍ تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ^(١)

بالغين ، والراء أكثر . فأما البيت الأولُ فبالغين لاغير ، أنشده الخليل في عَرُوضِهِ ، وفي حديثٍ طويلٍ في الصحيح : « فَيَأْتُونَكُمْ تحت ثمانين غايةً ، تحت كلِّ غايةِ اثناعشر ألفاً » . والمليعة : أولُ جَرَمِ القَرَسِ ؛ وقيل : الجَرَمُ بعدَ الجَرَمِ .

[اختلاف العلماء في تفضيل بعض الشعراء على بعض]

وأنا أذكرُ في هذا الموضع ما اختلف فيه العلماء من تفضيل بعض الشعراء على بعض ، وأبتدى في ذلك بما ذكره أبو الفرج علي بن الحسين الأصفهاني في كتاب الأغاني .
قال أبو الفرج : الثلاثة المقدمون على الشعراء : امرؤ القيس ، وزهير ، والنايفة ، لا اختلاف في أنهم مقدمون على الشعراء كلهم ، وإنما اختلف في تقديم بعض الثلاثة على بعض^(١) .

قال : فأخبرني أبو خليفة ، عن محمد بن سلام ، عن أبي قبيس ، عن عكرمة بن جرير ، عن أبيه ، قال : شاعرُ أهل الجاهلية زهير .

قال : وأخبرني أحمد بن عبد العزيز الجوهري ، قال : حدثني عمر بن شبة ، عن هارون بن عمر ، عن أيوب بن سويد ، عن يحيى بن زياد ، عن عمر بن عبد الله الليثي ، قال : قال عمر بن الخطاب ليلة في مسيره إلى الجابية : أين عبدُ الله بن عباس ؟ فأتى به ، فشكا إليه تخلف علي بن أبي طالب عليه السلام عنه . قال ابن عباس : فقلتُ له : أو لم يعتذر إليك ؟ قال : بلى ، قلت : فهو ما اعتذر به . قال : ثم أنشأ يحدثني فقال : إن أول من راسكم عن هذا الأمر أبو بكر ؛ إن قومكم كرهوا أن يجمعوا لكم الخلافة والنبوة . قال أبو الفرج : ثم ذكر قصة طويلة ليست من هذا الباب^(٢) ، فكرهتُ ذكرها ثم قال : يا ابن عباس ، هل تروى لشاعر الشعراء ؟ قلت : ومن هو ؟ قال : ويحك ! شاعرُ الشعراء ، الذي يقول :

فلو أن حمداً يُخلدُ الناسُ خلدوا ولكنَّ حمداً الناسُ ليسَ بمُخلدٍ

(١) الأغاني ١٠ : ٢٨٨ ..

(٢) ذكرت هذه القصة مفصلة في الطبري ٤ : ٢٢٢ - ٢٢٤ (طبع المعارف) .

فقلتُ : ذاك زهير ، فقال : ذاك شاعرُ الشعراء ؛ قلتُ : وبهم كان شاعرُ الشعراء ؟ قال : إنه كان لا يُماثلُ الكلام ، ويتجنب وحشيته ، ولا يمدح أحداً إلا بما فيه .
يقال أبو الفرج : وأخبرني أبو خليفة قال : قال ابن سلام : وأخبرني عمرُ بنُ موسى الجهمي ، عن أخيه قدامة بن موسى - وكان من أهلِ العلم - أنه كان يقدمُ زهيراً ، قال : فقلتُ له : أيُّ شعره كان أعجبَ إليه ؟ فقال : الذي يقول فيه :

قد جعلَ المُبتَغونَ الخيرَ في هَرَمٍ والسائلونَ إلى أبوابه طرَقاً^(١)

قال ابن سلام : وأخبرني أبو قيس العنبري - ولم أرَ بدويّاً يني به - عن عكرمة ابن جرير ، قال : قلت لأبي : يا أبت ، من أشعر الناس ؟ قال : أعن أهل الجاهلية تسألني ، أم عن أهل الإسلام ؟ قال : قلتُ : ما أردت إلا الإسلام ، فإذا كنتَ قد ذكرت الجاهلية فأخبرني عن أهلها ؛ فقال : زهير أشعرُ أهلها ، قلت : هل للإسلام ؟ قال : الفerezدي ثبته الشعر ؛ قلت : فالأخطل ؛ قال : يُجيدُ مدح الملوك ، ويصيب وصف الخمر ، قلت : فما تركت لنفسك ؟ قال : إني نَحَرْتُ الشعرَ نَحْراً^(٢) .

قال : وأخبرني الحسن بن عليّ قال : أخبرنا الخارثُ بن محمد عن المدائني ، عن عيسى بن يزيد ، قال : سأل معاويةَ الأحنف عن أشعر الشعراء ؟ فقال : زهير ؛ قال : وكيف ذاك ؟ قال : ألقى على المادحين فضول الكلام ، وأخذ خالصه وصفوته ، قال : مثل ماذا ؟ قال : مثل قوله :

وما يك من خير أتوه فإنما توارثه آباءه آبائهم قَبْلُ

وهل يُنبِتُ الخطيَّ إلا وشيجهُ وتُغرسُ إلا في منابتها النخلُ !^(٣)

قال : وأخبرني أحمدُ بنُ عبد العزيز ، قال : حدثنا عمرُ بنُ شبة ، قال : حدثنا

(١) الأغاني ١٠ : ٢٨٨ ، ٢٨٩ .

(٢) الأغاني ١٠ : ٢٨٩ ، ٢٩٠ وفي « نجرت الشعر نَجراً » .

(٣) الأغاني ١٠ : ٢٩٠ .

عبد الله بن عمرو القينسي قال : حدثنا خارجة بن عبد الله بن أبي سفيان ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال : خرجتُ مع عمر في أول غزاة غزاها ، فقال لي ليلة : يا ابن عباس ، أنشدني لشاعر الشعراء ؛ قلتُ : مَنْ هو ؟ قال : ابن أبي سلمى . قلتُ : ولم صار كذلك ؟ قال : لأنه لا يَتَّبِعُ حُوشَى الكلام ، ولا يُعَاظِلُ في مَنْطِقِهِ ، ولا يقول إلا ما يعرف ، ولا يمدح الرجل إلا بما فيه ، أليس هو الذي يقول :

إِذَا ابْتَدَرْتُ قَيْسُ بْنُ عَمِيلَانَ غَايَةً إِلَى الْجَدِّ مَنْ يَسْبِقُ إِلَيْهَا يُسَوِّدُ
سَبَقْتُ إِلَيْهَا كُلَّ طَلْقٍ مَبْرُزٍ سُبُوقٍ إِلَى الْغَايَاتِ غَيْرِ مُزَنَّدٍ
قال : أى لا يحتاج إلى أن يجلد الفرس بالسَّوْطِ .

كفعل جَوَادٍ يسبق الخيل عَفْوُهُ السَّرع وإن يَجْهَدُ وَيَجْهَدَنَّ يَبْعُدُ
فلو كان حمداً يخلد الناس لم تَمُتْ^(١) ولكن حمد الناس ليس بِمُخْلِدٍ
أنشدني له ، فأنشدته حتى بَرَقَ الفَجَرُ ، فقال : حسبك الآن ، اقرأ القرآن .
قلت : ما أقرأ ؟ قال : الواقعة ، فقرأتها ، ونَزَلَ فَأَذَّنَ وَصَلَّى^(٢) .

وقال محمد بن سلام في كتاب ” طبقات الشعراء “ : دخل الحطيئة على سعيد بن العاص متسكراً ، فلما قام الناس وبقي الخواصَّ أراد الحاجب أن يقيمه ، فأبى أن يقوم ، فقال سعيد : دعه ؛ وتذاكروا أيام العرب وأشعارها ، فلما أسهبوا قال الحطيئة : ما صنعتُم شيئاً ؛ فقال سعيد : فهل عندك علم من ذلك ؟ قال : نعم ، قال : فمن أشعرُ العرب ؟ قال : الذي يقول :

قَدْ جَعَلَ الْمُبْتَغُونَ الْخَيْرَ فِي هَرَمٍ وَالسَّائِلُونَ إِلَى أَبْوَابِهِ طُرُقًا
قال : ثم من ؟ قال : الذي يقول :

(٢) الأغاني ١٠ : ٢٩٠ ، ٢٩١ .

(١) في د « خلدوا » .

فإنك شمسٌ والملوك كواكبٌ إذا طلعت لم يبدُ منهم كوكبٌ
يعنى زهيراً ، ثمّ النابغة ؛ ثمّ قال : وحسبك بي إذا وضعتُ إحدى رجلي على
الأخرى ، ثمّ عوّيت في إثر القوافي كما يعوى الفصيل في أثر أمه ! قال : فمن أنت ؟ قال :
أنا الحطيثة ، فرحب به سعيد ، وأمر له بألف دينار .

قال : وقال من احتج زهير : كان أحسنهم شعراً ، وأبعدهم من سُخف ، وأجمعهم
لكثير من المعنى في قليلٍ من المنطق ، وأشدّهم مبالغة في المدح ، وأبعدهم تكلفاً وعجرفة
وأكثرهم حكمة ومثلاً سائراً في شعره .

وقد روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أفضل شعرائكم
القائل ومن من » ، يعنى زهيراً ، وذلك في قصيدته التي أولها : « أمّ أوفى »
يقول فيها :

ومن يك ذا فضلٍ فيبخلُ بفضله	على قومه يُستغنَ عنه ويُدّم
ومن لم يذُد عن حوضه بسلاحه	يهدم ، ومن لا يظلم الناس يُظلم
ومن هاب أسباب المنايا ينكته	ولو نال أسباب السماء بسلم
ومن يجعل المعروف من دون عِرْضه	يفرّه ومن لا يتق الشتم يُشتم

فأما القول في النابغة الذبياني فإن أبا الفرج الأصفهاني قال في كتاب الأغاني :
كُنْيَةُ النابغة أبو أمامة ، واسمُه زياد بن معاوية ، ولُقّب بالنابغة لقوله ^(١) :

* فقد نبغت لهم مناشنون *

وهو أحدُ الأشراف الذين غَضَّ الشعر منهم ، وهو من الطبقة الأولى المقدمين على

سائر الشعراء .

أَخْبَرَنِي أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَوْهَرِيُّ وَحَبِيبُ بْنُ نَصْرٍ قَالَا : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ شَبَّةَ ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو نَعِيمٍ ، قَالَ : شَرِيكٌ عَنْ مُجَالِدٍ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ رِبْعَةَ ابْنِ حِرَاشٍ ، قَالَ : قَالَ لَنَا عُمَرُ : يَامَعْشَرَ غَطَفَانَ ، مَنْ الَّذِي يَقُولُ :

أَتَيْتُكَ عَارِيًّا خَلَقًا ثِيَابِي عَلَى خَوْفٍ تَظُنُّ بِي الظُّنُونُ
قلنا : النابغة ، قال : ذاك أشعرُ شعرائكم ^(١) .

قلتُ : قوله : « أشعرُ شعرائكم » ، لا يدلُّ على أنه أشعرُ العرب ، لأنه جعله أشعر شعراء غَطَفَانَ ، فليس كقوله في زهير شاعرُ الشعراء ، ولكنَّ أبا الفرج قد رَوَى بعدَ هذا خبراً آخرَ صريحاً في أنَّ النابغة عند عمر أشعرُ العرب . قال : حَدَّثَنِي أَحْمَدُ وَحَبِيبٌ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ شَبَّةَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ جُنَادٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عِيسَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ ، عَنْ جَدِّهِ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ : قَالَ عُمَرُ يَوْمًا : مَنْ أَشْعَرُ الشعراء ؟ فقليل له : أَنْتَ أَعْلَمُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ قَالَ : مَنْ الَّذِي يَقُولُ :

إِلَّا سُلَيْمَانَ إِذْ قَالَ الْمَلِكُ لَهُ قُمْ فِي الْبَرِّيَّةِ فَاحْدُدْهَا عَنِ الْقَنْدِ ^(٢)
وَحَيْسَ الْجَنِّ إِنِّي قَدْ أَذْنْتُ لَهُمْ ^(٣) يَبْنُونَ تَدْمُرَ بِالْصَّفَاحِ وَالْعَمَدِ ^(٤)
قالوا : النابغة ؛ قَالَ : مَنْ الَّذِي يَقُولُ :

أَتَيْتُكَ عَارِيًّا خَلَقًا ثِيَابِي عَلَى خَوْفٍ تَظُنُّ بِي الظُّنُونُ
قالوا : النابغة ؛ قَالَ : مَنْ الَّذِي يَقُولُ :

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رِيْبَةً وَلَيْسَ وَرَاءَ اللَّهِ لِلْمَرْءِ مَـذْهَبُ
لَئِنْ كُنْتَ قَدْ بُلُغْتَ عَنِّي خِيَانَةً لِمُبْلِكِكَ الْوَاشِي أَغْشُ وَأُكْذِبُ ^(٥)

(١) الأغاني ١١ : ٣ ، ٤ . (٢) فاحددها : فامنعها . والقند : الخطأ .

(٣) خيس الجن ، أى ذلهم ؛ وفي الأغاني : « وخبر الجن » .

(٤) تدمر : مدينة مشهورة قديمة كانت بيرة الشام . والصفاح : حجارة دقائق عراض واحدها صفاحه .

(٥) بعده في الأغاني : والعمد : جمع عمود .

وَأَكُنْتُ بِمَسْتَبْقٍ أَخَا لَا تَلُهُ عَلَى شَعْبٍ ؛ أَيْ الرِّجَالِ الْمُهَذَّبِ !

قالوا : النابغة ، قال : فهو أشعر العرب ^(١) .

قال : وأخبرني أحمد ، قال : حدثنا عمر ، قال : حدثني علي بن محمد المدائني قال :
قام رجل إلى ابن عباس ، فقال له : أيُّ الناس أشعر ؟ قال : أخبره يا أبا الأسود ، فقال
أبو الأسود : الذي يقول :

فإنك كالليل الذي هو مُدركي وإن خلت أن ألتأى عنك واسع
يعنى النابغة ^(٢)

قال أبو الفرج : وأخبرني أحمد وحبيب ، عن عمر عن أبي بكر العليمي ، عن
الأصمعي ، قال : كان يضرب للنابغة قبة أديم بسوق عكاظ فتأتيه الشعراء فتعريض
عليه أشعارها ، فأنشده مرة الأعشى ، ثم حسان بن ثابت ، ثم قوم من الشعراء ، ثم
جاءت الخنساء فأنشدته :

وإن صخرأ لتأتهم الهداة به كأنه عَلم في رأسه نار

فقال : لولا أن أبا بصير - يعني الأعشى - أنشدني آنفا لقلت : إنك أشعر الإنس
والجن . فقام حسان بن ثابت فقال : أنا والله أشعر منها ومنك ومن أهلك ، فقال له
النابغة : يا ابن أخي ، أنت لا تحسن أن تقول :

فإنك كالليل الذي هو مُدركي وإن خلت أن ألتأى عنك واسع
خطاطيف حُجن في جبال متينة تَمدُّ بها أيدي إليك نوازِع ^(٣)
قال : فحنس حسان لقوله ^(٤) .

قال : وأخبرني أحمد وحبيب ، عن عمر ، عن الأصمعي ، عن أبي عمرو بن العلاء

(١) الأغاني ١١ : ٤ ، ٥ . (٢) الأغاني ١١ : ٥ .

(٣) الخطاطيف : جمع خطاف ، وخطاف البر حديدة حجناء تستخرج بها الدلاء وغيرها . وحجن :
معوجة ، واحدها أحجن ، والأثني حجناء . ونوازِع : جواذب .

(٤) حنس : انقبض ، والخبر في الأغاني ١١ : ٦ .

قال : حدثني رجل سَمَاهُ أَبُو عمرو وَأُنْسِيَتْهُ ، قال : بينما نحن نسيرُ بين أنقَاء من الأرض ، فتذاكرنا الشعر ، فإذا رَاكِبُ أُطَيْلَسَ ^(١) يقول : أشعر الناس زيادُ بنُ معاوية ، ثمَّ تَمَلَّسَ فلم نَرَهُ .

قال : وأخبرني أحمدُ بنُ عبد العزيز ، عن عمر بنِ شَبَّة ، عن الأصمعيّ ؛ قال : سمعتُ أبا عمرو بنَ العلاء يقول : ما ينبغي لزُهَيْرٍ إلَّا أن يكون أجيراً للنابعة .

قال أبو الفرج : وأخبرنا أحمدُ عن عمر ، قال : قال عمرو بنُ المنتشر المرادي : وقدنا على عبدِ الملك بنِ مروان ، فدخلنا عليه ، فقام رجل فأعتذر من أمرٍ وحلف عليه ، فقال له عبدُ الملك : ما كنتَ حرِيًّا أن تفعل ولا تعتذر ، ثم أقبل على أهل الشام فقال : أيكم يروى أعتذارُ النابغةِ إلى الثعمان في قوله :

حلفتُ فلم أتركْ لِنَفْسِكَ رِيبةً وليس وراءَ الله للمرءِ مذهبُ

فلم يجدْ فيهم من يرويه ، فأقبل على وقال : أترويه ؟ قلتُ : نعم ، فأنشدته القصيدةَ كُلَّهَا ، فقال : هذا أشعر العرب .

قال : وأخبرني أحمدُ وحبیب عن عُمر ، عن مُعاوية بن بكر الباهليّ ، قال : قلتُ لحِجَادِ الراوية : لم قدّمت النابغة ؟ قال : لا كتفائك بالبيت الواحد من شعره ، لا بل بنصف البيت ، لا بل برُبْع البيت ، مثل قوله :

حلفتُ فلم أتركْ لِنَفْسِكَ رِيبةً وليس وراءَ الله للمرءِ مذهبُ

ولست بمُسْتَبْقٍ أخا لا تُلَمُّهُ على شعثٍ ، أي الرجالِ المهذبُ

رُبْعَ البيتِ يُعْنِيكَ عن غيره ، فلو تمثّلت به لم تحتاج إلى غيره .

قال : وأخبرني أحمدُ بنُ عبد العزيز ، عن عمر بنِ شَبَّة ، عن هارون بنِ عبد الله

(١) الأنقاء : جمع نَقَا ، وهو القطعة من الرمل . وأطيلس تصغيراً لأطلس ؛ وهو ما في لونه غبرة إلى السواد . وتملس : تملس وأفلت .

الزُّيْرِيُّ^(١)، قال: حَدَّثَنِي شَيْخٌ يُكْنَى أَبُو دَاوُدَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ وَعِنْدَهُ الْأَخْطَلُ وَأَنَا لَا أَعْرِفُهُ، وَذَلِكَ أَوَّلَ يَوْمٍ وَقَدْتُ فِيهِ مِنَ الْعِرَاقِ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ، فَقُلْتُ حِينَ دَخَلْتُ: عَامِرُ بْنُ شَرَاهِيلَ الشَّعْبِيُّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَقَالَ: عَلَى عِلْمٍ مَا أَذِنَّا لَكَ، فَقُلْتُ: هَذِهِ وَاحِدَةٌ عَلَى وَافِدِ أَهْلِ الْعِرَاقِ — يَعْنِي أَنَّهُ أَخْطَأَ — قَالَ: ثُمَّ إِنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ سَأَلَ الْأَخْطَلَ: مَنْ أَشَعَرُ النَّاسِ؟ فَقَالَ: أَنَا، فَمَجَلْتُ وَقُلْتُ لِعَبْدِ الْمَلِكِ: مَنْ هَذَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ فَتَبَسَّمَ، وَقَالَ: الْأَخْطَلُ؛ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي: اثْنَانِ عَلَى وَافِدِ أَهْلِ الْعِرَاقِ، فَقُلْتُ لَهُ: أَشَعَرُ مِنْكَ الَّذِي يَقُولُ:

هَذَا غِلَامٌ حَسَنٌ وَجْهُهُ مُسْتَقْبِلُ الْخَيْرِ سَرِيعُ التَّمَامِ
لِلْحَارِثِ الْأَكْبَرِ وَالْحَارِثِ الْأَصْغَرِ فَالْأَعْرَجُ خَيْرُ الْأَنَامِ
ثُمَّ لَعَمْرُو وَلَعَمْرُو وَقَدْ أَسْرَعَ فِي الْخَيْرَاتِ مِنْهُ أَمَامُ^(٢)

— قَالَ: هِيَ أُمَامَةٌ أُمُّ عَمْرُو الْأَصْغَرِ بْنِ الْمُنْذَرِ بْنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ النَّعْمَانِ.
ابْنُ الشَّقِيقَةِ:

خَمْسَةُ آبَاءٍ هُمْ مَا هُمْ أَفْضَلُ مَنْ يَشْرَبُ صَوْبَ النَّعَامِ
وَالشَّعْرَ لِلنَّابِغَةِ، فَالْتَفَتَ إِلَى الْأَخْطَلِ فَقَالَ: إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا سَأَلَنِي عَنْ أَشَعَرِ
أَهْلِ زَمَانِهِ، وَلَوْ سَأَلَنِي عَنْ أَشَعَرِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ كُنْتُ حَرِيًّا أَنْ أَقُولَ كَمَا قُلْتَ
أَوْ شَبِيهَا بِهِ؛ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي: ثَلَاثٌ عَلَى وَافِدِ أَهْلِ الْعِرَاقِ.

قَالَ أَبُو الْقَرَّاجِ: وَقَدْ وَجَدْتُ هَذَا الْخَبَرَ أَتَمَّ مِنْ هَذِهِ الرِّوَايَةِ، ذَكَرَهُ أَحَدُ بَنِي
الْحَارِثِ الْخُرَّازِ فِي كِتَابِهِ، عَنِ الْمَدَائِنِيِّ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مُسْلِمٍ، قَالَ: كَتَبَ عَبْدُ الْمَلِكِ
ابْنَ مَرْوَانَ إِلَى الْحَجَّاجِ: إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ لَذَّةِ الدُّنْيَا إِلَّا وَقَدْ أَصَبْتُ مِنْهُ، وَلَمْ يَبْقَ

(١) ب: «الزهرى»، وصوابه في أ، د والأغاني.

(٢) في الأغاني: «ثم لهند ولهند فقد».

عندى شئ» ألدّ من مُناقلة الإخوان الحديث ، وقبلكَ عامرُ الشعبيّ فابعثْ به إلى ،
فدعا الحجاجَ الشعبيّ ، فجّهزه وبعثَ به إليه ، وقرّظه وأطراه في كتابه ، ففرج الشعبيُّ
حتى إذا كان بباب عبد الملك قال للحاجب : استأذن لي ، قال : مَنْ أنت ؟ قال : أنا
عامرُ الشعبيّ قال : يرحمك الله^(١) ؛ قال : ثمّ نهض فأجلسنى على كرسيه ، فلم يلبث أن
خرج إلى فقال : ادخلْ يرحمك الله ؛ فدخلتُ ، فإذا عبد الملك جالسٌ على كرسيّ ،
وبين يديه رجلٌ أبيضُ الرأس واللحية ، جالسٌ على كرسيّ ، فسلمت ، فردّ علىّ السلام ،
فأومأ إلىّ بقضيبه ، فجلستُ عن يساره ، ثمّ أقبل على ذلك الإنسان الذى بين يديه
فقال له : مَنْ أشعر الناس ؟ فقال : أنا يا أمير المؤمنين ؛ قال الشعبيّ : فأظلم ما بيني وبين
عبد الملك ، فلم أصبر أن قلتُ : وَمَنْ هذا الذى يزعم أنه أشعر الناس يا أمير المؤمنين !
فمَجِبَ عبدُ الملك من عَجَلتى قبل أن يسألنى عن حالى ، فقال : هذا الأخطل ؛ قلتُ :
يا أخطل ، أشعرُ والله منك الذى يقول :

هذا غلامٌ حسنٌ وجهُهُ مستقبلٌ الخَيْرِ سريعُ التَّمامِ

الآيات . . .

قال : فاستحسنها عبدُ الملك ، ثم ردّتها عليه حتى حفظها ، فقال الأخطل : مَنْ
هذا يا أمير المؤمنين ؟ قال : هذا الشعبيّ ؛ فقال : والجيلون ما أتعذت بالله من شرِّ إلا
من هذا - أى والإنجيل - صدقَ والله يا أمير المؤمنين ، النابغةُ أشعرُ منى ، قال الشعبيّ :
فأقبل عبدُ الملك حينئذ علىّ فقال : كيف أنت يا شعبيّ ؟ قلتُ : بخير يا أمير المؤمنين ،
فلا زلتَ به ثم ذهبتُ لأصنع معاذيرَ لما كان من خلافى مع ابن الأَشعث على الحجاج :
فقال : مَهْ إنا لا نحتاج إلى هذا المنطق ، ولا تراه منّا فى قولٍ ولا فعلٍ حتى تفارقنا ؛ ثمّ
أقبل علىّ فقال : ما تقول فى النابغة ؟ قلتُ : يا أمير المؤمنين ، قد فضّله عمرُ بنُ الخطاب

(١) رواية د « حياك الله » .

في غير موطنٍ على جميع الشعراء ، ثم أنشدته الشعر الذي كان عمرُ يُعجب به من شعره ،
وقد تقدم ذكره . قال : فأقبل عبدُ الملك على الأخطل فقال له : أتُحِبُّ أنْ لك قِياضاً
بشعرِكَ شعرُ أحدٍ من العرب ، أم تحب أنْكَ قلته ؟ قال : لا والله يا أمير المؤمنين إلا
أني ودَدْتُ أني كنتُ قلتُ أبياناً قالها رجلٌ منّا ، ثم أنشده قولَ القطامي :

إِنَّا نُحْيِيكَ فَأَسْلَمْ أَيُّهَا الطَّلُ وَإِنْ بليتَ وَإِنْ طالتْ بكَ الطَّلِيلُ^(١)
لَيْسَ الْجَدِيدُ بِهِ تَبَيُّ بِشَاشَتِهِ^(٢) إِلَّا قَلِيلاً وَلَا ذُو خُلَّةٍ يَصِلُ
وَالْعَيْشُ لَا عَيْشَ إِلَّا مَا تَقَرُّ بِهِ عَيْنٍ وَلَا حَالٍ إِلَّا سَوْفَ تَنْتَفِلُ
إِنْ تُرْجِي مِنْ أَبِي عِمَانَ مُنْجِجَةً فَقَدْ يَهْوُونَ عَلَى الْمُسْتَنْجِجِ الْعَمَلِ^(٣)
وَالنَّاسُ مَنْ يَلْقَى خَيْرًا قَاتِلُونَ لَهُ مَا يَشْتَمِي وَلَا أُمُّ الْمُخْطِئِ الْهَبْلُ
قَدْ يُدْرِكُ الْمَتَانِي بَعْضَ حَاجَتِهِ وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعِجِلِ الزَّلَلُ

قال الشعبي : فقلتُ : قد قال القطامي أفضلَ من هذا ؛ قال : وماتال ؟
قلتُ : قال :

طَرَقَتْ جَنُوبُ رَحَالِنَا مِنْ مَطَرٍ مَا كُنْتُ أَحْسَبُهَا قَرِيبَ الْمَعْنَى^(٤)
إِلَى آخِرِهَا^(٥) ، فقال عبدُ الملك : شكَّلتُ القطامي أمه ! هذا والله الشعر ، قال :
فالتفتَ إلى الأخطل فقال : يا شعبي ، إن لك فنوناً في الأحاديث ، وإنما لي فنٌّ واحد
فإن رأيتَ ألا تحمِلني على أكتافِ قومِكَ فأدعهم حرَضاً^(٦) ! فقلتُ : لا أعرض
لك في شيء من الشعر أبداً ، فأقِلني هذه المرة ، فقال : مَنْ يتكفل بك ؟ قلتُ :

(١) الطلل : ما شخص من آثار الديار . والطليل : جمع طلبة ، وهي الدهر .
(٢) الضمر في « به » يعود إلى الدهر . (٣) منججة : ظافرة . والمستنجج : طالب النجاح .
(٤) المعنى : المكان الذي أعنتت منه ، والمعنى (بالتحريك) ضرب من السير السريع .
(٥) أوزدها صاحب الأغاني (٦) الحرض : الردى من الناس ، أى أجعلهم بهجاء من أراذل الناس .

أمير المؤمنين ، فقال عبد الملك : هو عليّ أنّه لا يعرض لك أبداً ؛ ثم قال عبد الملك :
ياشعبي ، أئى نساء الجاهلية أشعر ؟ قلت : الخنساء ؟ قال : ولم فضلتها على غيرها ؟
قلت : لقولها :

وقائلة والنّش قد فات خطوها لتدريكه : يالهيّ نفسي على صخر !
ألا هببت أُمّ الذين غدّوا به إلى القبر ، ماذا يجمعون إلى القبر !
فقال عبد الملك : أشعر منها والله التي تقول (١) :

مُهْهَفْ أَهْهَمَ الكَشْحِينَ مَنْخَرِقْ (٢) عنه القميصُ بسير الليلى مُحْتَرِقْ
ألا يَأْمَنُ الدهرُ ممسأهُ ومصبَحَهُ من كلّ أُوْبٍ وإن لم يَغْزُ يُنْتَظَرُ
قال : ثم تبسم عبد الملك وقال : لا يشقّ عليك يا شعبي ، فإنما أعلمتك هذا لأنّه
بلغنى أن أهل العراق يتطاولون على أهل الشام ، ويقولون : إن كان غلبونا على الدولة
فلم يغلبونا على العلم والرواية ، وأهل الشام أعلم بعلم أهل العراق من أهل العراق ، ثم
ردد على أبيات كئلى حتى حفظتها ، ثم لم أزل عنده أول داخل وآخر خارج ، فكنت
كذلك سنين ، وجعلنى فى ألفين من العطاء ، وجعل عشرين رجلاً من ولدى وأهل
بَيْتِي فى ألف ألف ، ثم بعثنى إلى أخيه عبد العزيز بمصر ، وكتب إليه : يا أخى ، قد
بعثت إليك بالشعبي ، فانظر هل رأيت قط مثله (٣) !

قال أبو الفرج الأصبهاني فى ترجمة أَوْس بن حَجَر : إن أبا عبيدة قال : كان أَوْسُ
شاعراً مَضَرَّ حتى أسقطه النابغة ؛ قال : وقد ذكر الأصمعيّ أنّه سمع أبا عمرو بن العلاء
يقول : كان أَوْسُ بنُ حَجَرٍ فحلّ العرب ، فلما نشأ النابغة طأطأ منه (٤) .

وقال محمد بن سلام فى كتاب طبقات الشعراء : وقال من احتجج النابغة : كان أحسنهم

(١) هى ليلى أخت المنتشر بن وهب الباهلى . (٢) مهفف الكشح : ضامره .

(٣) الأغاني ١١ : ٢١ - ٢٦

ديباجة شعر ، وأكثرهم رونق كلام ، وأجزلهم بيتا ؛ كأن شعره كلام ليس بتكلف ،
والنطق على المتكلم أوسع منه على الشاعر ، لأن الشاعر يحتاج إلى البناء والعروض
والقوافي ، والمتكلم مطلق ، يتخير الكلام كيف شاء ، قالوا : والنابعة نبغ بالشعر بعد
أن أحتنك ، وهلك قبل أن يهتر .

قلت : وكان أبو جعفر يحيى بن محمد بن أبي زيد العلوي البصري يُفضل النابغة ،
واستقرأني يوما ويبدى ديوان النابغة قصيدته التي يمدح بها التمان بن المنذر ، ويذكر
مرضه ، ويعتذر إليه مما كان اتهم به ، وقد فقه به أعداؤه ، وأولها :

كتمتكَ آيلاً بالجومين ساهراً وهمين : همّاً مستكناً وظاهراً^(١)
أحاديث نفس تشتكي ما يريها وورد هموم لو يجذن مصادراً
تُكلفني أن يُفعل الدهرُ همها وهل وجدت قبل على الدهر ناصراً !
يقول : هذه النفس تكلفني ألا يحدث لها الدهر همّاً ولا حزناً ، وذلك مما لم يسقطه
أحد قبلي .

ألم تر خير الناس أصبح نعشه على فتية قد جاوز الحى سائراً !
كان الملكُ منهم إذا مريض حبل على نعش وطيف به على أكتاف الرجال بين
الحيرة والخورتن والتجف ، ينزّهونه .

ونحن لذيه نسالُ الله خُلده يرد لنا ملكاً وللأرض عامراً^(٢)
ونحن نرجى الخير إن فاز قدحنا ونرهبُ قدح الدهر إن جاء قائماً
لك الخير إن وارت بك الأرض واحداً وأصبح جدُّ الناس بعدك عاثراً
وردت مطايا الراغبين وعريت جبادك لا يُحفي لها الدهر حافراً

(١) ديوانه ٣٩ - ٤٢ . والجومان : موضع .

(٢) الخلد : البقاء .

رَأَيْتُكَ تَرْعَانِي بَعِينَ بَصِيرَةً وَتَبْعْتُ حُرَّاسًا عَلَى وَنَظَرًا
وَذَلِكَ مِنْ قَوْلِ أَتَاكَ أَقُولُهُ وَمِنْ دَسٍّ أَعْدَاءُ إِلَيْكَ الْمَآبِرَا^(١)
فَأَلَيْتُ لَا آتِيكَ إِنْ كُنْتُ مُجْرِمًا وَلَا أَتْنِي جَارًا سِوَاكَ مُجَاوِرَا
أَي لَا آتِيكَ حَتَّى يَثْبُتَ عِنْدَكَ أَنِّي غَيْرُ مُجْرِمٍ .

فَأَهْلِي فِدَاءٌ لِمَرِيءٍ إِنْ أَتَيْتُهُ تَقَبَّلَ مَعْرُوفِي وَسَدَّ الْمَفَاقِرَا^(٢)
سَأْرِبُ كُلِّبِي أَنْ يَرِيكَ نَبِيحُهُ وَإِنْ كُنْتُ أَرْعَى مُسْحِلَانَ وَحَامِرَا^(٣)
أَي سَأْمَسِكَ لِسَانِي عَنْ هَجَاكَ وَإِنْ كُنْتُ بِالسَّامِ فِي هَذَيْنِ الْوَادِيَيْنِ
الْبَعِيدَيْنِ عَنْكَ .

وَحَلَّتْ بِيُوتِي فِي يَفَاعٍ مَمْنَعٍ تَحَالُ بِهِ رَاعِي الْحِمْلَةِ طَائِرَا^(٤)
تَزِلُّ الْوُعُولُ الْعُصْمَ عَنْ قَذَفَاتِهِ وَيُضْحِي ذُرَاهُ بِالسَّحَابِ كَوَافِرَا
حِذَارًا عَلَى آلَا تَنَالُ مَقَادَتِي وَلَا نِسَوَتِي حَتَّى يَمْتَنَّنَ حَرَائِرَا
يَقُولُ : أَنَا لَا أَهْجُرُكَ وَإِنْ كُنْتُ مِنَ الْمَنْعَةِ وَالْعِصْمَةِ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ .

أَقُولُ وَقَدْ شَطَّتْ بِي الدَّارُ عَنْكُمْ إِذَا مَالَقْتَ مِنْ مَعَدِّ مُسَافِرَا
أَلَا أَبْلُغُ التَّعْمَانَ حَيْثُ لَقِيْتَهُ فَأَهْدِي لَهُ اللَّهُ الْفَيْوْثَ الْبَوَاكِرَا
وَأَصْبَحْهُ فُلْجًا وَلَا زَالَ كَعْبُهُ عَلَى كُلِّ مَنْ عَادَى مِنَ النَّاسِ ظَاهِرَا
وَرَبِّ عَلَيْهِ اللَّهُ أَحْسَنَ صُنْعِهِ وَكَانَ عَلَى كُلِّ الْمُعَادِينَ نَاصِرَا^(٥)

لِجَعْلِ أَبُو جَعْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَهْتَزُّ وَيَطْرَبُ ، ثُمَّ قَالَ : وَاللَّهِ لَوْ مُزِجْتُ هَذِهِ الْقَصِيدَةَ بِشِعْرِ
الْبَحْتَرِيِّ لَكَادَتْ تَمْتَزِجُ لِسَهْوَلَتِهَا وَسَلَامَةِ أَلْفَافِهَا ، وَمَا عَلَيْهَا مِنَ الدِّيَابِجَةِ وَالرُّوْنَقِ . مِنْ
يَقُولُ : إِنْ أَمْرًا الْقَيْسِ وَزَهِيرًا أَشْعَرُ مِنْ هَذَا ! هَهُؤُا فَلْيَجِأَ كَمُونِي .

(١) الْمَآبِر : النَّمَام . (٢) تَقَبَّلَ ، بِمَعْنَى قَبِلَ . وَالْمَفَاقِر : جَمْعُ فَقْرٍ .

(٣) الدِّبْوَان « سَأَ كَعْمُ كُلِّبِي » أَي سَأْمَسِكَ . وَمُسْحِلَانٌ وَعَامِرٌ : مَوْضِعَان .

(٤) الْيَفَاع : الْمَشْرِفُ مِنَ الْأَرْضِ . وَالْحِمْلَةُ : الْإِبِلُ الَّتِي أَطَاقَتِ الْحَمْلَ . (٥) رَبِّهِ : أَمَّهُ .

فَأَمَّا امرؤ القيس بنُ حُجْرٍ، فقال محمد بنُ سلامُ الجَمَحِيُّ في كتاب ”طبقات الشعراء“ :
أخبرني يونسُ بن حبيب أن علماء البصرة كانوا يقدمونه على الشعراء كلهم ، وأن
أهل الكوفة كانوا يقدمون الأعشى ، وأن أهل الحجاز والبادية يقدمون
زُهيرا والنابعة^(١).

قال ابنُ سلام : فالطبقة الأولى إذن أربعة . قال : وأخبرني شعيب بن صخرٍ ، عن
هارون بن إبراهيم ، قال : سمعتُ قائلًا يقول للفرزدق : من أشعر الناس يا أبا فراس ؟
فقال : ذو القروح ، يعني امرأ القيس ، قال : حين يقول ماذا ؟ قال حين يقول :

وَقَاهُمْ جَدُّهُمْ بِنَى أَيْبِهِمْ وبِالْأَشَقَيْنِ مَا كَانَ الْعِقَابُ

قال : وأخبرني أبان بن عثمان البجليّ، قال : مرّ لييد بالكوفة في بني نهْد ، فأتبعوه
رسول يسأله : من أشعر الناس ؟ فقال : الملك الضليل . فأعادوه إليه ، فقال : ثمّ من ؟
فقال : الغلام القليل - يعني طرفة بن العبد - وقال غيرُ أبان : قال : ثمّ ابن العشرين ،
قال : ثمّ من ؟ قال : الشيخ أبو عقيل يعني نفسه^(٢).

قال ابنُ سلام : واحتجّ لامرئ القيس من يقدمه فقال : إنه ليس^(٣) قال مالم
يقولوه ، ولكنه سبق العرب إلى أشياء ابتدعها استحسنتها العرب ، فأتبعه فيها
الشعراء ، منها استيقاف صحبه ، والبكاء في الديار ، ورقّة النسيب ، وقربُ المأخذ ،
وتشبيهُ النساء بالطباء وبالبيض ، وتشبيهُ الخليل بالعقبان والعصى ، وقيد الأوابد ،
وأجاد في النسيب ، وفصل بين النسيب وبين المعنى ، وكان أحسن الطبقة تشبيهاً^(٤).

قال : وحدثني معلّمُ لبني داود بن عليّ ، قال : بينا أنا أسيرُ في البادية إذا أنا برجلٍ
على ظليمٍ قدزّمه وخطّمه وهو يقول :

(١) طبقات الشعراء ٤٤
(٢) طبقات الشعراء ٤٤
(٣) طبقات الشعراء : « ما قال مالم يقولوا » (٤) طبقات الشعراء ٤٦

هل يَبْلُغُنِيهِمْ إِلَى الصَّبَاحِ هَقْلٌ كَانَ رَأْسَهُ جَمَاحُ
 قال : فما زال يذهب به ظليمه وَيَجِيءُ حتى أنست به وعلمت أنه ليس بإنسي
 فقلت : يا هذا ، من أشعر العرب ؟ فقال : الذي يقول :
 أَغْرَكَ مَنِيَّ أَنْ حُبَّكَ قَاتِلِي وَأَنْتَ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلِ
 يعني امرأ القيس ، قلت : ثم من ؟ قال : الذي يقول :
 وَيَبْرُدُ بَرْدُ رِداءِ العَرَوِ سِ بالصَّيْفِ رَقَرَتْ فِيهِ العَبِيرَا
 وَيَسْخُنُ لَيْلَةً لَا يَسْتَطِيعُ نُبَاحًا بِهَا الْكَلْبُ إِلَّا هَرِيرَا
 ثم ذهب به ظليمه فلم أره ^(١) .

قال : وحدث عوانة ، عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لحسان بن
 ثابت : من أشعر العرب ؟ قال : الزُّرْقُ العُيُون من بني قيس ، قال : لست أسألك عن
 القبيلة ، إنما أسألك عن رجل واحد ، فقال حسان : يا رسول الله ؛ إن مثل الشعراء
 والشعر كمثل ناقةٍ تُحْرَت ، فجاء امرؤ القيس بن حُجْر فأخذ سنامها وأطايها ، ثم جاء
 المتجاوران من الأوس والخزرج فأخذوا ما والى ذلك منها ، ثم جعلت العرب تمزُّعها
 حتى إذا بقي الفرث والدمُ جاء عمرو بن تميم والنمر بن قاسط فأخذاه ، فقال رسول الله
 صلى الله عليه وآله : « ذاك رجلٌ مذكورٌ في الدنيا شريفٌ فيها خاملٌ يوم القيامة » ، معه
 لواء الشعراء إلى النار ^(٢) .

فأما الأعشى فقد احتج أصحابه لتفضيله بأنه كان أكثرهم عروضا ، وأذهبهم في فنون
 الشعر ، وأكثرهم قصيدة طويلة جيدة ، وأكثرهم مدحا وهجاء ، وكان أول من سأل

بشعره ، وإن لم يكن له بيتٌ نادر على أفواه الناس كآيات أصحابه الثلاثة .
وقد سُئِلَ خَلْفَ الْأَحْمَرُ : من أشعر الناس ؟ فقال : ما ينتهى إلى واحدٍ يُجَمِّعُ عليه
كما لا ينتهى إلى واحدٍ هو أشجع الناس ، ولا أخطب الناس ، ولا أجمل الناس ، فقيل
له : يا أبا حُرْزٍ فأبهم أعجب إليك ؟ فقال : الأعشى كان أجمعهم .

قال ابنُ سلام : وكان أبو الخطاب الأخفش مستهتراً به يقدمه ، وكان أبو عمرو بن
العلاء يقول : مثله مثل البازي يضرب كبير الطير وصغيره . ويقول : نظيره في الإسلام
جرير ، ونظيره النابغة الأخطل ، ونظيره زهير الفرزدق ^(١) .

فأما قولُ أمير المؤمنين عليه السلام « الْمَلِكُ الضَّلِيلُ » فإنما سُمِّيَ امرؤ القيس
ضليلاً لما يُعلن به في شعره من الفسق ، والضليل : الكثير الضلال ، كالشرِّيب ،
والخمير ، والسكير ، والفسيق ، للكثير الشرب وإدمان الخمر والسكر والفسق ، فمن
ذلك قوله :

فَمِنْكَ حُبْلَى قَدْ طَرَفْتُ وَمُرْضِعاً فَأَلْمَيْسُهَا عَنْ ذِي تَمَامٍ مُحَوِّلٌ ^(٢)
إِذَا مَا بَكَى مِنْ خَلْفِهَا انصَرَفَتْ لَهُ بِشَقٍّ وَتَحِيٍّ شَقُّهَا لَمْ يُحَوِّلِ
وقوله :

سَمَوْتُ إِلَيْهَا بَعْدَ مَا نَامَ أَهْلُهَا سَمَوْتُ حَبَابِ الْمَاءِ حَالاً عَلَى حَالٍ ^(٣)
فَقَالَتْ لِحَاكَ اللَّهُ إِنَّكَ فَاضِحِي أَلَسْتَ تَرَى السَّمَارَ وَالنَّاسَ أَخْوَالِي
فَقُلْتُ لَهَا تَالَهُ أَبْرَحُ قَاعِداً وَلَوْ قَطَعُوا رَأْسِي لَدَيْكَ وَأَوْصَالِي

فلما تنازعنا الحديث وأسمحت
هصرت بُفُضْنِي ذِي شَمَارِجٍ مَيَّالٍ
فصيرنا إلى الحسنَى ورقَّ كلامنا
ورُضْتُ فذَلَّتْ صَعْبَةً أَى إِذْلالٍ
حلفتُ لها باللهِ حَلْفَةَ فَاجِرٍ
لناموا فما إن من حديثٍ ولا صالى
فأصبحتُ معشوقا وأصبحَ بعلها
عليه القَتَامُ كاسِفَ الوجهِ والبَالِ
وقوله فى الألامية الأولى :

وبَيْضَةِ خِذْرِ لَا يُرَامُ خِباؤها
تمتعتُ من لَهْوِهَا غَيْرَ مُعْجِلٍ^(١)
تخَطَّيْتُ أَبْوَابًا إِلَيْهَا وَمَعْشَرًا
على حِرَاصًا لو يُسِرُّونَ مَقْتَلِي
فَجِئْتُ وَقَدْ نَضَّتْ لَنَوْمٍ ثِيَابَهَا
لدى السُّرِّ إِلَّا لِبَسَةَ الْمُتَفَضِّلِ
فَقَالَتْ يَمِينَ اللهُ مَا لَكَ حِيلَةً
وما إن أَرَى عَنْكَ الْغَوَايَةَ تَنْجَلِي
فَقَمْتُ بِهَا أَمْشَى تَجَرُّ وَراءَنَا
على إِثْرِنَا أَذْيَالِ مِرْطٍ مُرَجَّلِ
فَلَمَّا أَجْزَنَّا سَاحَةَ الْحَيِّ وَانْتَحَى
بنا بطنُ خَبْتٍ ذِي حِمَامٍ عَقَنْقَلِ
هَصَرْتُ بِفَوْذَى رَأْسِهَا فَمَا يَلْتُ
على هَضِيمِ الْكَشْحِ رِيًّا الْمُخْلَخَلِ
وقوله :

فَبِتْ أَكْبِدَ لَيْلَ التَّمَا
م والقلبُ مِنْ خَشْيَةٍ مَقْشَعْرُ
فَلَمَّا دَنَوْتُ تَسَدَّيْتُهَا
فَتَوْبًا نَسِيتُ وَثَوَابًا أَجْرُ
وَلَمْ يَرَنَا كَالْيُ كَاشِحٍ
وَلَمْ يَبْدُ مِنَّا لَدَى الْبَيْتِ سِرٌّ
وقد رابى قولها : يَا هَنَا
هُ وَنَحْكَ أَلْحَقْتَ شَرًّا بَشَرًا !

وقوله :

تقولُ وقد جَرَدْتُهَا من ثِيَابِهَا كما رُغِتَ مكحول المدَامِيعُ أَثْلَمًا (١)
لعمرك لو شئنا أَنَا رَسولُهُ سِوَاكَ وَلَكِنْ لم نَجِدْ لَكَ مَذْفَعًا
فَبُنَا نَصْدَ الوحشِ عَنَّا كَأَنَّنَا قَتِيلَانِ لم يَعْلَمْ لَنَا النَّاسُ مَصْرَعًا
تَجَافَى عَنِ المَأْثُورِ يَنِيَّ وَبَيْنَهَا وَتُدْنِي عَلَيَّ السَّابِرَى المُضْلَعَا
وفي شعر امرئ القيس من هذا الفن كثير ، فمن أَرَادَهُ فليَطْلُبْهُ من
مجموع شعره .

(٤٦٥)

الأضل :

وقال عليه السلام :

أَلَا حُرٌّ يَدْعُ هَذِهِ اللَّمَازَةَ لِأَهْلِهَا ! إِنَّهُ لَيْسَ لِنَفْسِكُمْ ثَمَنٌ إِلَّا الْجَنَّةُ ، فَلَا تَبِيعُوهَا إِلَّا بِهَا .

الشنخ :

اللمازة بفتح اللام : ماتبقى في الفم من الطعام ؛ قال يصف الدنيا :

* لماظلة أيام كحلالم نائم *

ولمظ الرجل يلمظ بالضم لمظا ، إذا تتبع بلسانه بقية الطعام في فمه وأخرج لسانه فمسح به شفتيه ، وكذلك التلهظ ، يقال : تلمظت الحية إذا أخرجت لسانها كما يتلمظ الآكل .

وقال : « أَلَا حُرٌّ » ، مبتدأ ، وخبره مخذوف أى في الوجود . وألا حرف ، قال :

أَلَا رجلٌ جزاه الله خيراً يَدُلُّ على مُحَصِّلَةٍ تَبَيَّنَتْ

ثم قال : إنه ليس لأنفسكم ثمنٌ إلا الجنة ، فلا تبيعوها إلا بها ، من الناس من يبيع نفسه بالدرهم والدنانير ، ومن الناس من يبيع نفسه بأحقر الأشياء وأهونها ، ويتبع هواه فيهلك ، وهؤلاء في الحقيقة أحقُّ الناس ، إلا أنه قد رين على القلوب ، فغطتها الذنوب ، وأظلمت الأنفس بالجهل وسوء العادة ، وطال الأمد أيضا على القلوب فقست ، ولو أفكر الإنسان حقَّ الفكر لما باع نفسه إلا بالجنة لا غير .

(٤٦٦)

الأصل :

وقال عليه السلام :

مَنْهُوْمَان لَا يَشْبَعَانِ : طَالِبُ عِلْمٍ وَطَالِبُ دُنْيَا .

الشرح :

تقول : نَهِمُ فَلَانٌ بِكَذَا فَهُوَ مَنْهُوْمٌ ، أَيْ مُوَلَّعٌ بِهِ ، وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ مَرْوِيَّةٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « مَنْهُوْمَان لَا يَشْبَعَانِ : مَنْهُوْمٌ بِالْمَالِ ، وَمَنْهُوْمٌ بِالْعِلْمِ » . وَالنَّهِمُ بِالْفَتْحِ : إِفْرَاطُ الشَّهْوَةِ فِي الطَّعَامِ ، تَقُولُ مِنْهُ : نَهَيْتُ إِلَى الطَّعَامِ بِكَسْرِ الْهَاءِ أَنْهُمْ فَأَنَا نَهِمٌ ، وَكَانَ فِي الْقُرْآنِ آيَةٌ أُنْزِلَتْ ثُمَّ رَفِيعَتْ : « لَوْ كَانَ لابنِ آدَمَ وادِيَانِ مِنْ ذَهَبٍ لَا يَبْغَى لَهُمَا ثَلَاثًا ، وَلَا يَمْلَأُ عَيْنَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ ، وَيَتَوَبُّ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ » .
فَأَمَّا طَالِبُ الْعِلْمِ الْعَاشِقُ لَهُ ، فَإِنَّهُ لَا يَشْبَعُ مِنْهُ أَبَدًا ، وَكَلَّمَا اسْتَكْتَرَّ مِنْهُ زَادَ عِشْقُهُ لَهُ ، وَتَهَالَكُهُ عَلَيْهِ . مَاتَ أَبُو عُمَانَ الْجَاهِظُ وَالْكِتَابُ عَلَى صَدْرِهِ .

وَكَانَ شَيْخُنَا أَبُو عَلِيٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي النَّزْعِ وَهُوَ يُعَلِّمُ عَلَى ابْنِهِ أَبِي هَاشِمٍ مَسَائِلَ فِي عِلْمِ الْكَلَامِ . وَكَانَ الْقَاضِي أَحْمَدُ بْنُ أَبِي دُوَادٍ يَأْخُذُ الْكِتَابَ فِي خُفِّهِ وَهُوَ رَاكِبٌ ، فَإِذَا جَلَسَ فِي دَارِ الْخَلِيفَةِ اشْتَقَلَ بِالنَّظَرِ فِيهِ إِلَى أَنْ يَجْلِسَ الْخَلِيفَةُ ، وَيَدْخُلُ إِلَيْهِ . وَقِيلَ : مَا فَارَقَ ابْنُ أَبِي دُوَادٍ الْكِتَابَ قَطًّا إِلَّا فِي الْخَلَاءِ . وَأَعْرَفْنَا فِي زَمَانِنَا مَنْ مَكَثَ نَحْوَ خَمْسِ سِنِينَ لَا يَنَامُ إِلَّا وَقْتَ السَّحَرِ صَيْفًا وَشِتَاءً مُكَبِّيًا عَلَى كِتَابٍ صَنَفَهُ ، وَكَانَتْ وَسَادَتُهُ الَّتِي يَنَامُ عَلَيْهَا الْكِتَابُ .

(٤٦٧)

الأفضل

وقال عليه السلام :

علامة الإيمان أن تؤثّر الصدق حيث يضرّك ، على الكذب حيث ينفعك ،
وَأَلَّا يَكُونَ فِي حَدِيثِكَ فَضْلٌ عَنْ عِلْمِكَ ، وَأَنْ تَتَّقِيَ اللَّهَ فِي حَدِيثِ غَيْرِكَ .

الشيخ :

قد أخذ المعنى الأول القائل :

عليك بالصدق ولو أنه أخرّك الصدق بنار الوعيد

وينبغي أن يكون هذا الحكم مقيدا لا مطلقا ، لأنه إذا أضّر الصدق ضررا عظيما
يؤدّي إلى تلف النفس أو إلى قطع بعض الأعضاء لم يجز فعله صريحا ، ووجبت المعارض
حينئذ .

فإن قلت : فالمعارض صدق أيضا ، فالكلام على إطلاقه ! قلت : هي صدق
في ذاتها ، ولكن مستعملها لم يصدق فيما سئل عنه ، ولا كذب أيضا ، لأنه لم يخبر
عنه ، وإنما أخبر عن شيء آخر وهي المعارض ؛ والتارك للخبر لا يكون صادقا
ولا كاذبا ، فوجب أن يقيد إطلاق الخبر بما إذا كان الضرر غير عظيم ، وكانت نتيجة
الصدق أعظم نفعاً من تلك المضرّة .

قال عليه السلام : « وأن يكون في حديثك فضل عن علمك » ، متى زاد منطق
الرجل على علمه فقد لنا وظاهر نقصه ، والفاضل من كان علمه أكثر من منطق . قوله :
« وأن تتقي الله في حديث غيرك » ، أي في نقله وروايته فتزويه كما سمعته من غير تحريف .

(٤٦٨)

الأفضل :

وقال عليه السلام :

يَغْلِبُ الْمَقْدَارُ عَلَى التَّقْدِيرِ ، حَتَّى تَكُونَ الْآفَةُ فِي التَّنْذِيرِ .

قال : وقد مضى هذا المعنى فيما تقدم برواية تُخالف بعض هذه الألفاظ .

الشرح :

قد تقدّم هذا المعنى ، وهو كثيرٌ جداً ، ومن جيده قول الشاعر :

لَعَمْرُكَ مَا لَامَ ابْنُ أَخْطَبٍ نَفْسَهُ وَلَكِنَّهُ مِنْ يَخْذُلِ اللَّهُ يُخْذِلِ
لِجَاهِدٍ حَتَّى تَبْلُغَ النَّفْسُ عُذْرَهَا وَقَلَقَلِ يَبْنَى الْعِزِّ كُلَّ مُقْلَقِلِ

وقال أبو تمام :

وَرَكِبَ كَأَطْرَافِ الْأَسِنَّةِ عَرَّسُوا عَلَى مِثْلِهَا وَاللَّيْلِ تَسْطُو غِيَاهِبُهُ^(١)
لَأَمْرِ عَلَيْهِمْ أَنْ تَتِمَّ صُدُورُهُ وَلَيْسَ عَلَيْهِمْ أَنْ تَتِمَّ عَوَاقِبُهُ
وقال آخر :

فَإِنْ بَيْنَ حَيْطَانًا عَلَيْهِ فَإِنَّمَا أَوْلَتْكَ عُقْلَاتُهُ لَامَعَاتُهُ

(٤٦٩)

الأضل :

وقال عليه السلام :

الحلم والأناة توَّمان ، يُنتِجُهُمَا عُلُوُّ الهِمَّةِ .

الشرح :

قد تقدّم هذا المعنى وشرحه مرارا .

وقال ابن هاني :

وكلّ أناة في المواطنِ سوْدُودٌ ولا كَأَنَاءٍ مِنْ تدبُّرٍ مُحْكَمٍ^(١)
وَمَنْ يَتَبَيَّنْ أَبَ السَّيْفِ مَوْضِعًا مِنْ الصَّفْحِ يَصْفَحْ عَنْ كَثِيرٍ وَيَحْلُمُ
وقال أربابُ المعاني : علّمنا الله تعالى فضيلة الأناة بما حكاه عن سليمان : ﴿ سَنَنْظُرُ
أَصْدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾^(٢) .

وكان يقال : الأناة حصن السلامة ، والعجلة مفتاح الندامة .

وكان يقال : الثأني مع الخيبة ، خيرٌ من التهور مع الذّجاج .

وقال الشاعر :

الرِّفْقُ يُبَيِّنُ والأناةُ سعادةٌ فتأنّ في أمرٍ تُلَاقِ نِجَاحًا

(١) ديوانه ١٢٣ وفي د « من تدبّر محكم » . (٢) سورة النمل ٢٧ .

وقال من كره الأناة وذمها : لو كانت الأناة محمودةً والعجلة مذمومةً ، لما قال موسى لربه : ﴿ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ ^(١) .
وأنشدوا :

عَيْبُ الْأَنَاةِ وَإِنْ سَرَتْ عَوَاقِبُهَا أَنْ لَا خُلُودَ وَأَنْ لَيْسَ الْفَتَى حَجَرًا
وقال آخر :

كَمْ مِنْ مُضِيعٍ فُرْصَةٍ قَدْ أُمَكَّنَتْ لِفَدٍ وَلَيْسَ لَهُ غَدٌ بِمُؤَاتِي
حتى إذا فاتتْ وفات طلائبُها ذهبتْ عليها نفسه حَسَرَاتٍ

(٤٧٠)

الأصل :

وقال عليه السلام :
الغيبَةُ جُهْدُ العَاجِزِ .

الشرح :

قد تقدّم كلامنا في الغيبة مُستقصى .
وقيل للأحنف : مَنْ أَشْرَفَ الناس ؟ قال : مَنْ إِذَا حَضَرَ هَابُوهُ ، وَإِذَا
غَابَ اغْتَابُوهُ .

وقال الشاعر :

وَيَفْتَابُنِي مَنْ لَوْ كَفَانِي اغْتِيَابُهُ لَكُنْتُ لَهُ الْعَيْنَ الْبَصِيرَةَ وَالْأُذُنَا
وعندي من الأشياء ما لو ذكرتها إِذَا قَرَعَ الْمُغْتَابَ مِنْ نَدَمِ سِنَا
وقد نظمتُ أنا كلمة الأحنف فقلتُ :
أَكُلُّ عِرْضِي إِنْ غِيبْتُ ذِمًّا فَإِنْ أَبَتْ تُفَدِّحْ وَرَهْبَةً وَسُجُودُ
هكذا يفعل الجبانُ : شُجَاعٌ حِينَ يَخْلُو ، فِي الْوَعْيِ رَغْدِيدُ
لَكَ مِنِّي حَالَانِ : فِي عَيْنِكَ الْجَنَّةُ حُسْنًا وَفِي الْفُؤَادِ وَقُودُ

(٤٧١)

الأصل :

وقال عليه السلام :

رُبَّ مَفْتُونٍ بِحُسْنِ الْقَوْلِ فِيهِ .

الشرح :

طالما فُتِنَ الناسُ ببناءِ الناسِ عليهم ، فيَقصُرَ العالمُ في اكتسابِ العلمِ اتِّكالا على ثناءِ الناسِ عليه ، ويقصُرُ العابدُ في العبادةِ اتِّكالا على ثناءِ الناسِ عليه ، ويقول كلُّ واحدٍ منهما : إنما أردتُ ، ما اشتهرتُ به للصَّيتِ ، وقد حصل ، فلماذا أتكلفُ الزيادةَ ، وأعاني التعبَ ! وأيضا فإنَّ ثناءَ الناسِ على الإنسانِ يفتنُ اعتراءَ المُجِبِّ له ، وإعجابِ المرءِ بنفسه مُهلك .

واعلم أنَّ الرضى رحمه الله قطعَ كتابَ نهجِ البلاغة على هذا الفصل ، وهكذا وجدتُ النُّسخةَ بخطه وقال : « هذا حين انتهاء الغاية بنا إلى قطعِ المنتزع من كلامِ أمير المؤمنين عليه السلام : حامدين لله سبحانه على ما آمنَ به من توفيقنا لضمِّ ما انتشرَ من أطرافه وتقريب ما بعد من أقطاره ، مقررين العزم كما شرطنا أولا على تفضيل أوراقٍ من البياض في آخر كلِّ باب من الأبواب ، لتكون لاقتناسِ الشارد ، واستلحاقِ الوارد ، وما عساه أن يظهرَ لنا بعد الغموض ، ويقع إلينا بعد الشذوذ ، وما توفيقنا إلا بالله ، عليه توكلنا ، وهو حسبنا ونعم الوكيل ، نعم المولى ونعم النصير . »

ثم وجدنا نسخا كثيرة فيها زيادات بعد هذا الكلام ؛ قيل : إنها وُجدت في نسخة كتبت في حياة الرضى رحمه الله وقرئت عليه فأمضاها ، وأذن في إلحاقها بالكتاب ونحن نذكرها .

(٤٧٢)

الأصل :

وقال عليه السلام :
الدُّنْيَا خُلِقَتْ لِغَيْرِهَا ، وَلَمْ تُخْلَقْ لِنَفْسِهَا .

الشرح :

قال أبو العلاء المَعَرِّيّ مع ما كان يُرْمَى به - في هذا المعنى ما يُطابق إرادة أمير المؤمنين عليه السلام بلفظه هذا :

خُلِقَ النَّاسُ لِلْبَقَاءِ فَضَلَّتْ أُمَّةٌ يَحْسَبُونَهُمْ لِلنَّفَادِ^(١)
إِنَّمَا يُنْقَلُونَ مِنْ دَارِ أَعْمَا لِي إِلَى دَارِ شِقْوَةٍ أَوْ رِشَادٍ

(٤٧٣)

الأصل :

وقال عليه السلام :

إِنَّ لِبَنِي أُمَيَّةَ مِرْوَدًا يَجْرُونَ فِيهِ ، وَلَوْ قَدْ اخْتَلَفُوا فِيمَا بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَوْ كَادَتْهُمْ
الضَّبَاعُ لَفَلَّتْهُمْ .

قال الرضى رحمه الله تعالى : وَهَذَا مِنْ أَفْصَحِ الْكَلَامِ وَأَعْرَبِهِ ، وَالْمِرْوَدُ هَاهُنَا
مِفْعَلٌ مِنَ الْإِرْوَادِ ، وَهُوَ الْإِمْهَالُ وَالْإِنْفَارُ ، فَكَأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ شَبَّهَ الْمُهْلَةَ الَّتِي
هِيَ فِيهَا بِالْمَضَارِ الَّذِي يَجْرُونَ فِيهِ إِلَى الْغَايَةِ ، فَإِذَا بَلَغُوا مُنْقَطِعَهَا انْتَقَضَ
نِظَامُهُمْ بَعْدَهَا .

الشرح :

هذا إخبارٌ عن غيب صريح ، لأن بنى أمية لم يزل مُلكُهم منتظماً لما لم يكن بينهم
اختلاف ، وإنما كانت حروبهم مع غيرهم كحرب معاوية في صفين ، وحرب يزيد
أهل المدينة ، وأبن الزبير بمكة ، وحرب مروان الضحالك ، وحرب عبد الملك ابن الأشعث
وأبن الزبير ، وحرب يزيد ابنه بنى المهلب ، وحرب هشام زيد بن على ، فلما ولى الوليد
ابن يزيد وخرج عليه أبن عمه يزيد بن الوليد وقتله ، اختلفت بنو أمية فيما بينهما ، وجاء
الوعدُ - وصدق من وعده به - فإنه منذ قتل الوليد دعت دعاة بنى العباس بخراسان ، وأقبل

مروانُ بنُ محمّد من الجزيرة يطُلبُ الخلافة ، فخلع إبراهيم بن الوليد ، وقتل قوما من بني أمّية ، واضطرب أمرُ الملك وانتشر ، وأقبلت الدولة الهاشمية ونمت ، وزال مُلك بني أمّية ، وكان زوال مُلكهم على يد أبي مُسلم ، وكان في بدايته أضعفَ خلق الله وأعظمهم فقرا ومسكنة ، وفي ذلك ، تصديقُ قوله عليه السلام : « ثمّ لو كاذبتهم الضُّباع لغلّبتهم » .

(٤٧٤)

الأُضْلُ :

وقالَ عليه السلامُ في مَدْحِ الأنصارِ :

هُمُ وَاللّٰهُ رَبُّوْا الْإِسْلَامَ كَمَا يُرَبِّي الْفُلُوكَ مَعَ غَنَائِهِمْ بِأَيْدِيهِمُ السَّبَاطِ ،
وَالسِّنْتِهِمُ السَّلَاطِ .

السِّنْخُ :

الْفُلُوكُ : المُنِيرُ .

ويُرْوَى : « بأيديهم البساط » ، أى الباسِطة ، والأولى جَمْعُ سَبَطٍ يَعْنِي السَّاحَ ، وقد يقال
للحاذق بالطَّعن : إِنَّهُ لَسَبَطُ الْيَدَيْنِ ، يريدُ الثَّقَافَةَ . والسنتهم السُّلَاط ، يعنى الفَصِيحَةُ .

وقد تقدّم القولُ في مَدْحِ الأنصار ، ولو لم يكن إلا قولُ رسولِ الله صلى الله عليه وآله
فيهم : « إِنَّكُمْ لَتَكْثُرُونَ عِنْدَ الْفَزَعِ ، وَتَقْلُونَ عِنْدَ الطَّمَعِ » ، ولو لم يكن إلا ما قاله لعامر
ابنِ الطَّفِيلِ فيهم لما قال له : « لَأَغْزُمَنَّكَ فِي كَذَا وَكَذَا مِنْ الْخَيْلِ » يتوعده ، فقال عليه السلام :
« يَكْفِي اللَّهَ ذَلِكَ وَأَبْنَاءُ قَبِيلَةٍ » ، [لكان فخرا لهم] وهذا عظيمٌ جدًّا وفوقَ العَظِيمِ ،
ولا ريبَ أَنَّهُمُ الَّذِينَ أَيْدَى اللَّهُ بِهِمُ الدِّينَ ، وَأَظْهَرَ بِهِمُ الْإِسْلَامَ بَعْدَ خَفَائِهِ ، وَلَوْلَاهُمْ
لَعَجَزَ الْمُهَاجِرُونَ عَنْ حَرْبِ قُرَيْشٍ وَالْعَرَبِ ، وَعَنْ حِمَايَةِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله ،
وَلَوْلَا مَدِينَتُهُمْ لَمْ يَكُنِ الْإِسْلَامُ ظَهَرَ يَلْبِغُثُونَ عَلَيْهِ ، وَيَكْفِيهِمْ فَخْرًا يَوْمَ خُرَاءِ الْأَسَدِ ،

يوم خرج بهم رسول الله صلى الله عليه وآله إلى قريش بعد أن كسار أصحابه، وقتل من قتل منهم، وخرجوا نحو القوم والجراح فيهم فاشية، ودماؤهم تسيل، وإنهم مع ذلك كالأسد الغرث تتوآب على فرائسها، وكلهم من يوم أغرّ محجل! وقالت الأنصار: لولا علي بن أبي طالب عليه السلام في المهاجرين لأبئنا لأنفسنا أن يذكر المهاجرون معنا، أو أن يقرنوا بنا، ولكن ربّ واحد كآلف؛ بل كألوف.

وقد تقدّم ذكر الشعر المنسوب إلى الوزير المغربي وماطن به القادر بالله الخليفة العباسي في دينه بطريقه، وكان الوزير المغربي يتبرأ منه ويحجّده، وقيل: إنه وجدت مسوّدّة بخطه رفعت إلى القادر بالله.

ومما وجد بخطه أيضا - وكان شديد العصبية للأنصار ولقحطان قاطبة، على عدنان، وكان ينتمي إلى الأزد، أزد سنوءة - قوله:

إن الذي أرسى دعائم أحمد	وعلا بدعوته على كيوان
أبناء قيلة وارثو شرف الغلا	وعراير الأقيال من قحطان
بسيوفهم يوم الوغى وأكفهم	ضربت مصاعب ملكه بجران ^(١)
لولا مصارعهم وصدق قرايعهم	خرت عروش الدين للأذقان
فليشكرن محمد أسيف من	لواه كان كخالد بن سنان

وهذا إفراط قبيح، ولفظ شنيع؛ والواجب أن يسان قدر النبوة عنه، وخصوصا البتيت الأخير، فإنه قد أساء فيه الأدب، وقال مالا يجوز قوله، وخالد بن سنان كان من بني عبس بن بغيض: من قيس عيلان، ادعى النبوة، وقيل: إنه كانت تظهر عليه آيات ومُعْجِزات، ثم مات وانقرض دينه ودثرت دعوته، ولم يبق إلا اسمه، وليس يعرفه كل الناس، بل البعض منهم.

(١) يقال: ضرب البعير بجرانه: إذا برك.

(٤٧٥)

الأفضل:

وقال عليه السلام :
العَيْنُ وَكَاهِ السَّتَةُ .

قال الرضى رحمه الله تعالى : وهذه من الاستعارات العجيبة ، كأنه شبه الستة بالوعاء ، والعين بالوكاء ، فإذا أطلق الوكاء لم ينضب الوعاء . وهذا القول في الأشهر الأظهر من كلام النبي صلى الله عليه وآله ، وقد رواه قومٌ لأمير المؤمنين عليه السلام ؛ وذكر ذلك المبرّد في الكتاب المقتضب في باب اللفظ المعروف .

قال الرضى : وقد تكلمنا على هذه الاستعارة في كتابنا للموسم بمجازات الآثار النبوية .

الشرح :

المعروف أن هذا من كلام رسول الله صلى الله عليه وآله ، ذكره المحدثون في كتبهم وأصحاب غريب الحديث في تصانيفهم ، وأهل الأدب في تفسير هذه اللفظة في مجموعاتهم اللغوية ، ولعل المبرّد اشتبه عليه فنسبه إلى أمير المؤمنين عليه السلام ، والرواية بلفظ الثنية : « العينان وكاه الستة » ، والستة : الاست .

وقد جاء في تمام الخبر في بعض الروايات : « فإذا نامت العينان استطلق الوكاء » .
والوكاء : رباط القربة ، فجعل العينين وكاء - والمراد اليقظة - لستة كالوكاء للقربة ،
ومنه الحديث في اللقطة : « احفظ عفاصها ووكاءها ، وعرفها سنة ، فإن جاء صاحبها
وإلا فشأنك بها » ، والعفاص : السداد ، والوكاء : السداد ، وهذه من الكنايات اللطيفة .

[فصل في ألفاظ الكنايات وذكر الشواهد عليها]

وقد كنّا قدّمنا قطعةً صالحةً من الكنايات المستحسنّة ، ووعدنا أن نعاود ذكر طرف
منها ، وهذا الموضع موضع ، فن الكناية عن الحدث الخارج - وهو الذي كنى عنه
أمير المؤمنين عليه السلام ، أو رسول الله صلى الله عليه - الكناية التي ذكرها يحيى بن
زياد في شعره ، قيل : إن يحيى بن زياد ومطيع بن إياس وحمّادا الراوية جلسوا على
شربٍ لهم ، ومعهم رجلٌ منهم ، فأنحلّ وكأوه ، فاستحيا وخرّج ، ولم يمدّ إليهم ،
فكتب إليه يحيى بن زياد .

أَمِنْ قُلُوصٍ غَدَتْ لَمْ يُؤْذِهَا أَحَدٌ إِلَّا تَذَكَّرُهَا بِالرَّمْلِ أَوْطَانَا
خَانَ الْعِقَالُ لَهَا فَانْبَتَ إِذْ نَفَرَتْ وَإِنَّمَا الذَّنْبُ فِيهَا لِلَّذِي خَانَا
مَنْحَتْنَا مِنْكَ هِجْرَانًا وَمَقْلِيَّةً وَلَمْ تَزُرْنَا كَمَا قَدْ كُنْتَ تَفْشَانَا
خَفَضَ عَلَيْكَ فَمَا فِي النَّاسِ دُوَابِلُ إِلَّا وَأَيْنَقَهُ يَشْرُدُنْ أَحْيَانَا

وليس هذا الكتاب أهلاً أن يضمّن حكاية سخيّة أو نادرة خليعة ، فنذكر فيه
ما جاء في هذا المعنى ، وإنما جردنا على ذكر هذه الحكاية خاصّة كناية أمير المؤمنين
عليه السلام أو رسول الله صلى الله عليه وآله عنها ، ولكننا نذكر كنايات كثيرة في
غير هذا المعنى مستحسنّة ، ينتفع القارئ بالوقوف عليها .

يقال : فلان من قوم موسى ، إذا كان ملولاً ، إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ وإذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد ﴾ (١) .

قال الشاعر :

فيا مَنْ ليس يكفيه صديقٌ ولا ألفاً صديقٍ كلِّ عامٍ
أظنك من بقاء قوم موسى فهم لا يصبرون على طعامٍ
وقال المباس بن الأحنف :

كُتِبَتْ تَلَوُّمٌ وَتَسْتَرْيُثُ زِيَارَتِي وَتَقُولُ : لَسْتُ لَنَا كَمَهْدِ الْعَاهِدِ
فَأُجِبْتُهَا وَدُمُوعُ عَيْنِي سُجُومٌ تَجْرِي عَلَى الْخَدَّيْنِ غَيْرَ جَوَامِدِ
يَا قَوْزُ لِمَ أَهْجُرُكُمْ لِلْمِلَالَةِ عَرَضَتْ وَلَا لِمَقَالٍ وَاشِ حَاسِدِ
لَكِنِّي جَرَّبْتُكُمْ فَوَجَدْتُكُمْ لَا تَصْبِرُونَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدِ
ويقولون للجارية الحسنة : قد أَبَقْتُ من رِضْوَانٍ ، قال الشاعر :

جَسَتْ الْعُودَ بِالْبَنَانِ الْحِسَانِ وَتَنَتَّ كَأَنَّهَا غُصْنُ بَانٍ
فَسَجَدْنَا لَهَا جَمِيعًا وَقَلْنَا إِذْ شَجَعْنَا بِالْحَسَنِ وَالْإِحْسَانِ
حَاشَ لِلَّهِ أَنْ تَكُونِي مِنَ الْإِذَا بَسَ وَلَكِنْ أَبَقْتُ مِنْ رِضْوَانِ

ويقولون للكشوف الأمر الواضح الحال : ابن جَلَا ، وهو كناية عن الصُّبْحِ

ومنه ما تمثل به الحجاج :

أَنَا ابْنُ جَلَا وَطَلَّاعُ الثَّنَايَا مَتَى أَضَعَ الْعِمَامَةَ تَعْرِفُونِي (٢)

ومنه قول القلاخ بن حَزَن :

(١) سورة البقرة ٦١ .

(٢) الكامل ٧ : ٢٢٤ ، ونسبه إلى سحيم بن وثيل الرياحي .

* أَنَا الْقَلَاخُ بْنُ الْقَلَاخِ بْنِ جَلَا *

ومنه قولهم : فلان قائدُ الجملِ لأنه لا يخفى لعظم الجمل وكبر جثته ، وفي المثل : ما استترَ من قادِ جَمَلًا . وقالوا : كفى برُغائِها نِداءً ، ومثلُ هذا قولهم : ما يومٌ حَلِمةٌ بسيرٍ يقال : ذلك في الأمر المشهور الذي لا يُستَر ، ويومٌ حَلِمةٌ يومُ التقي المنذرُ الأكبرُ والحارثُ العسائي الأكبر ، وهو أشهر أيام العرب ، يقال : إنه ارتفع من العجاج ما ظهرت معه الكواكبُ نهاراً ، وحليمة : اسمُ امرأةٍ أُضيفَ اليَوْمُ إليها ، لأنها أخرجتْ إلى المعركة مَراكنَ الطَّيِّب ، فكانت تُطَيَّب بها الدّاخلين إلى القتال ، فقاتلوا حتّى تَفانَوْا .

ويقولون في الكِنَايةِ عن الشَّيخ الضَّعيف : قائدُ الحمار ، وإشارةً إلى ما أنشده الأصمعي :
 آتَى النَّدَى فَلَا يُعَرِّبُ مَجْلِسِي وَأَقْوَدُ لِلشَّرَفِ الرَّفِيعِ حِمَارِي
 أى أقوده من الكِبَرِ إلى مَوْضِعٍ مرتفع لأركبه لضعفى . ومثلُ ذلك كِنَياتُهُم عن الشَّيخ الضَّعيف بالعاجِز ، لأنه إذا قام عَجِزٌ في الأرض بكفِّهِ ، قال الشاعر :
 فأصبحتُ كُنْثِيًّا وَأُصْبَحْتَ عَاجِزًا وَشَرُّ خِصَالِ الْمَرْءِ كُنْتُ وَعَاجِزُ
 قالوا : الكُنْثِيُّ الذى يقول كنتُ أفعل كذا ، وكنتُ أركب الخيل ، يتدكّر ما مَضَى من زمانه ، ولا يكونُ ذلك إلّا عند الهَرَم أو الفَقْر والعَجْز .
 ومثله قولهم للشَّيخ : رَاكِعٌ ، قال لبيد :

أخْبِرْ أَخْبَارَ الْقُرُونِ الَّتِي مَضَتْ أَدَبٌ كَأَنِّي كَلَّمَا قَتُّ رَاكِعٌ^(١)
 والركوع : هو التَّطَاطُؤُ والانحناء بعد الاعتدال والاستواء ، ويقال للإنسان إذا انتقل من الثَّروة إلى الفَقْر : قَدَرَ كَع ، قال :
 لَا تَهِنِ الْفَقِيرَ عَلَّكَ أَنْ تَرَى كَعَ يَوْمًا وَالِدَهْرُ قَدَرَفَعَهُ^(٢)

(٢) للأضبط بن قريع السعدي ، أمالي القالي ١ : ١٠٨ .

(١) ديوانه ١٧١ .

وفي هذا المعنى قال الشاعر .

ارفعْ ضَعِيفَكَ لَا يَجْزِيكَ ضَعْفُهُ يوماً فتُدْرِكُه الحوادثُ قد نَمَا^(١)
يَجْزِيكَ أَوْ يُبْنِي عَلَيْكَ وَإِنْ مَنْ يُبْنِي عَلَيْكَ بِمَا فَعَلْتَ قَدْ جَزَى
ومثله أيضا :

وأكرمَ كريماً إِنْ أَتَاكَ لِحَاجَةٍ لعاقبةِ إِنْ العِصَا تَرْوَحُ
تَرْوَحُ الشَّجَرُ : إِذَا انْفَطَرَ بِالنَّبْتِ ، يقول : إِنْ كَانَ فَقِيراً فَقَدْ يَسْتَغْنِي ، كما أَنَّ
الشَّجَرَ الَّذِي لَا وَرَقَ عَلَيْهِ سَيَكْتَسِي وَرَقاً ، ويقال : رَكَمَ الرَّجُلُ ، أَيْ سَقَطَ .
وقال الشاعر :

خرقٌ إِذَا رَكَمَ اللَّطِيفُ مِنَ الْوَجَى لم يَطْوِ دُونَ رَفِيقِهِ ذَا الْمُرُودِ
حَتَّى يَرْوِبَ بِهِ قَلِيلاً فَضْلُهُ حَمْدُ الرَّفِيقِ نَدَاكَ أَوْ لَمْ يَحْمَدِ
وكا يشبهون الشيخ بالراكم فيكفون به عنه ، كذلك يقولون : يَحْجُلُ فِي قَيْدِهِ
لِتَقَارُبِ خَطْوِهِ ، قال أبو الطَّمْحَانِ الْقَيْنِيُّ :

حَمَنِي حَانِيَاتُ الدَّهْرِ حَتَّى كَأَنِّي خَاتِلٌ أَدْنُو لَصِيدِ
قَرِيبٌ أَخْطُو يَحْسَبُ مَنْ رَأَى - وَلَسْتُ مُقَيِّداً - أَنِّي بِقَيْدِ
ونحو هذا قولهم للكبير : بَدَتْ لَهُ الْأَرْبُ ، وذلك أَنَّ مَنْ يَحْتَلِ الْأَرْبَ لِيَصِيدَهَا
يَتَأَيَّلُ فِي مَشِيَّتِهِ ، وَأَشَدُّ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ فِي النَّوَادِرِ :

وطلَّتْ بَنَى الْأَيَّامِ حَتَّى كَأَنَّنِي مِنَ الْكِبَرِ الْعَالِي بَدَتْ لِي أَرْبُ
ونحوه يقولون للكبير : قَيْدَ بَغْلَانِ الْبَعِيرِ ، أَيْ لَا قُوَّةَ لِيَدِهِ عَلَى أَنْ يُصَرِّفَ
الْبَعِيرَ تَحْتَهُ عَلَى حَسَبِ إِرَادَتِهِ ، فَيَقْوُدُهُ قَائِداً يَحْمِلُهُ حَيْثُ يَرِيدُ .

(١) لاسمبول بن عادياء ، ملحق ديوانه ٥٣ .

ومن أمثالهم : لقد كنتُ وما يقادُ بى البعير : يضربُ لمن كان ذا قُوَّةٍ وعَزمٍ ، ثم
هَجَزَ وفَتَرَ .

ومن الكنايات عن شَيْبِ العَنَقَةِ قولهم : قد عَضَّ على صُوفِهِ .
ويَكْنُونُ عن المرأة التي كَبُرَ سنُّها فيقولون : امرأةٌ قد جَمَعَتِ الثَّيَابَ ، أى تَلْبَسُ
القِنَاعَ والخمارَ والإزارَ ، وليست كالْفَتَاةِ التي تَلْبَسُ ثوباً واحداً .
ويقولون لمن يَحْضِبُ : يسودُّ وجهه النَّذِيرُ ، وقالوا فى قوله تعالى : ﴿ وَجاءكم النَّذِيرُ ﴾ ^(١) :
لأنَّ الشَّيْبَ . وقال الشاعر :

وقائلةٌ لى اخْضِبْ فالغَوَاىِ تَطَّيِّرُ مِنْ مُلَاحَظَةِ الْقَتِيرِ
فقلتُ لها الْمَشِيبُ نَذِيرُ مَوْتى وَلستُ مسودًّا وجهه النَّذِيرِ
وزاحمَ شابٌّ شيخاً فى طريق فقال الشابُّ : كم ثمن القوس ؟ يعيِّره بأخفاء الظَّهْرِ ،
فقال الشيخُ : يابنَ أخى : إن طال بك عُمرٌ فسوفَ تَشْتَرِيها بلا ثمن .
وأشدُّ لابن خلف :

تميِّرنى وخطَّ الشَّيْبُ بِمارِضى وَلولا الحِجُولُ الْبُلُقُ لم تُعرَفِ الدُّهُمُ
حَتَّى الشَّيْبُ ظَهَرَ بِى فَاسْتَمَرَّتْ مَرِيرَتى وَلولا انحناء القوسِ لم يَنْقُذِ السَّهْمُ
ويقولون لمن رشا القاضى أو غيره : صَبَّ فى قِنْدِيلِهِ زَيْتاً ، وأنشد :
وعند قُضائنا خَبْتُ وَمَكْرُ وَزَرَعُ حِينَ تَسْقِيهِ يُسْبِلُ
إذا ما صَبَّ فى الْقِنْدِيلِ زَيْتٌ تَحَوَّلَتِ الْقَضِيَّةُ لِلْمُقْدِلِ
وكان أبو صالح كاتب الرِّشْدِ يُنسبُ إلى أخذ الرِّشَا ، وكان كاتبَ أمِّ جعفر .

وهو سعدانُ بنُ يحيى كذلك ، فقال لها الرشيد يوما : أما سمعتِ ما قيل في كاتبك ؟
قالت : ماهو ؟ فأشدها :

صَبَّ فِي قِنْدِيلِ سَعْدَانَ نَ مَعَ التَّسْلِيمِ زَيْتَانًا^(١)
وَقَادِيلَ بَنِيهِ قَبْلَ أَنْ تَخْفَى الْكُمَيْتَانِ
قالت : فما قيل في كاتبك أشنع ، وأنشدته :

قِنْدِيلُ سَعْدَانَ عَلَا ضَوْؤُهُ فَرَنَحَ لِقِنْدِيلِ أَبِي صَالِحٍ^(٢)
تَرَاهُ فِي بَجْلِسِهِ أَحْوَصًا مِنْ لَحِيهِ لِلدَّرْهِمِ السَّالِخِ
ويقولون : لمن طَاقَ ثلاثا : فدَنَحَها بمثلته .
ويقولون أيضا : أعطاهَا نِصْفَ السَّنَةِ .

ويقولون لمن يَفْخَرُ بِآبَائِهِ : هو عِظَامِي ، وَلَمَنْ يَفْخَرُ بِنَفْسِهِ هو عِصَامِي ، إشارة
إلى قول النابغة في عِصَامِ بْنِ سَهْلٍ حَاجِبِ النِّعَمَانِ :
نَفْسُ عِصَامٍ سَوَدَتْ عِصَامًا وَعَلِمَتْهُ الْكَرَّ وَالْإِقْدَامَا^(٣)

* وَجَعَلَتْهُ مَلِكًا هَامًا *

وأشار بالعِظَامِيَّ إلى فَخْرِهِ بِالْأُمُوتِ مِنْ آبَائِهِ وَرَهْطِهِ ، وقال الشاعر :
إِذَا مَا الْحَيُّ عَاشَ بَعْظُمٌ مَيِّتٍ فَذَاكَ الْعَظْمُ حَيٌّ وَهُوَ مَيِّتٌ
ونحو هذا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زِيَادٍ بْنِ ظَبْيَانَ التَّمِيمِيَّ دَخَلَ عَلَى أَبِيهِ وَهُوَ يَجُودُ
بِنَفْسِهِ فقال : أَلَا أَوْصَى بِكَ الْأَمِيرَ ؟ فقال : إِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْحَيِّ إِلَّا وَصِيَّةُ الْمَيِّتِ فَالْحَيُّ
هُوَ الْمَيِّتُ ، ويقال : إِنْ عَطَاءُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ قَالَ لِيَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ : أَغْنِنِي عَنْ غَيْرِكَ ، قال :

(١) ثمار القلوب . . . (٢) ثمار القلوب . . . (٣) العقد الثمين ، ملحق ديوانه ١٧٥ .

حَسْبُكَ مَا أَغْنَاكَ بِهِ مَعَاوِيَةَ ؛ قَالَ : فَهُوَ إِذْنُ الْحَيِّ وَأَنْتَ الْمَيِّتُ ، وَمِثْلُ قَوْلِهِمْ :
عِظَامِي ، قَوْلِهِمْ : خَارِجِي ، أَيْ يَفْخَرُ بِغَيْرِ أَوْلِيَّةٍ كَانَتْ لَهُ ، قَالَ : كَثِيرٌ لِعَبْدِ الْعَزِيزِ :
أَبَا مَرْوَانَ لَسْتَ بِخَارِجِيٍّ وَلَيْسَ قَدِيمٌ تَجِدُكَ بِانْتِحَالٍ
وَيَكُونُونَ عَنِ الْعَزِيزِ وَعَنِ الذَّلِيلِ أَيْضًا فَيَقُولُونَ : بَيْضَةُ الْبَلَدِ ، فَمَنْ يَقُولُهَا لِلْمَدْحِ
يَذْهَبُ إِلَى أَنَّ الْبَيْضَةَ هِيَ الْحَوْزَةُ وَالْحَمَى ، يَقُولُونَ : فَلَانٌ يَحْمِي بَيْضَتَهُ ، أَيْ يَحْمِي
حَوْزَتَهُ وَجَمَاعَتَهُ ، وَمَنْ يَقُولُهَا لِلذَّمِّ يَعْنِي أَنَّ الْوَاحِدَةَ مِنْ بَيْضِ النَّعَامِ إِذَا فَسَدَتْ
تَرَكَهَا أَبَوَاهَا فِي الْبَلَدِ وَذَهَبَا عَنْهَا ، قَالَ الشَّاعِرُ فِي الْمَدْحِ :

لَكِنَّ قَائِلَهُ مِنْ لَا كِفَاءَ لَهُ مِنْ كَانَ يُدْعَى أَبُوهُ بَيْضَةَ الْبَلَدِ ^(١)
وَقَالَ الْآخَرُ فِي الذَّمِّ :

تَأْتِي قُضَاعَةٌ لَمْ تَعْرِفْ لَكُمْ نَسَبًا وَأَبْنَا نَزَارٍ فَأَنْتُمْ بَيْضَةُ الْبَلَدِ ^(٢)
وَيَقُولُونَ لِلشَّيْءِ الَّذِي يَكُونُ فِي الدَّهْرِ مَرَّةً وَاحِدَةً : هُوَ بَيْضَةُ الدِّيَكِ ،
قَالَ بَشَّارُ :

يَا طَيْبَ النَّاسِ رَيْقًا غَيْرَ مُخْتَبَرٍ إِلَّا شَهَادَةُ أَطْرَافِ الْمَسَاوِيكِ ^(٣)
قَدْ زُرْتِنَا زُورَةً فِي الدَّهْرِ وَاحِدَةً ثَنَى وَلَا تَجْعَلِيهَا بَيْضَةَ الدِّيَكِ
وَيَكُونُونَ عَنِ الثَّقِيلِ بِالْقَذَى فِي الشَّرَابِ ، قَالَ الْأَخْطَلُ يَذْكُرُ الْخَمْرَ
وَالْأَجْمَاعَ عَلَيْهَا :

وَلَيْسَ قَذَاهَا بِالَّذِي قَدْ يَضِيرُهَا وَلَا بِذُبَابٍ نَزَعَهُ أَيْسَرُ الْأُمْرِ ^(٤)
وَلَكِنْ قَذَاهَا كُلَّ جِلْفٍ مَكْلَفٍ أَتَتَنَابَهَ الْأَيَّامُ مِنْ حَيْثُ لَا نَدْرِي

(١) مِنْ آيَاتِ لَامْرَأَةٍ مِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ ، تَرَثَى عَمْرُو بْنُ وَدٍّ ، اللِّسَانُ (بَيْضُ) .

(٢) اللِّسَانُ (بَيْضُ) وَنَسَبَهُ إِلَى ابْنِ الرَّقَاعِ . (٣) مِنْ أَمَالِي الْقَالِي ١ : ٢٢٨ .

(٤) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِيِّ ١١١ .

فَذاكَ الْقَدَى وَأَبْنُ الْقَدَى وَأَخُو الْقَدَى فَإِنَّ لَهُ مِنْ زَائِرِ آخِرِ الدَّهْرِ
وَيَكُونُونَ أَيْضاً عَنْهُ بِقَدَحِ اللَّبْلَابِ ، قَالَ الشَّاعِرُ :
يَأْتِيَلَا زَادَ فِي الثَّقِيلِ عَلَى كُلِّ ثَقِيلٍ ^(١)
أَنْتَ عِنْدِي قَدَحُ اللَّبْلِ لَابٍ فِي كَفِّ الْعَلِيلِ
وَيَكُونُونَ عَنْهُ أَيْضاً بِالْقَدَحِ الْأَوَّلِ ، لِأَنَّ الْقَدَحَ الْأَوَّلَ مِنْ أَنْخَرٍ تَكْرَهُهُ الـ
وَمَا بَعْدَهُ فَدُونُهُ لَاعْتِيَادِهِ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

وَأَثْقَلُ مِنْ حَضِينِ بَادِيَا وَأَبْفَضُ مِنْ قَدَحِ أَوَّلِ
وَيَكُونُونَ عَنْهُ بِالْكَائُونِ ، قَالَ الْخَطِيبَةُ يَهْجُو أُمَّهُ :
تَنْجَحِي فَاثْقَلِي عَنِّي بَعِيدَا أَرَاكَ اللَّهُ مِنْكَ الْعَالِيَنَا ^(٢)
أَغْرِبَالَا إِذَا اسْتَوْدَعْتَ سِرًّا وَكَانُونَا عَلَى الْمُتَحَدِّثِينَا
قَالُوا : وَأَصْلُهُ مِنْ كُنَنْتُ أَيْ سَتَرْتُ ، فَكَأَنَّهُ إِذَا دَخَلَ عَلَى قَوْمٍ وَهُمْ فِي حـ
سَتَرُوهُ عَنْهُ ، وَقِيلَ : بَلِ الْمُرَادُ شِدَّةُ بَرْدِهِ .

وَيَكُونُونَ عَنِ الثَّقِيلِ أَيْضاً بِرَحَا الْبَزْرِ ، قَالَ الشَّاعِرُ :
وَأَثْقَلُ مِنْ رَحَا بَزْرِ عَلَيْنَا كَأَنَّكَ مِنْ بَقَايَا قَوْمٍ عَادٍ ^(٣)
وَيَقُولُونَ لِمَنْ يَحْمَدُونَ جِوَارَهُ : جَارُهُ جَارُ أَبِي دُوَادٍ ، وَهُوَ كَعْبُ بْنُ مَامَةَ الْإِيَادِ
كَانَ إِذَا جَاوَرَهُ رَجُلٌ فَمَاتَ وَدَّاهُ ، وَإِنْ هَلَكَ عَلَيْهِ شَاةٌ أَوْ بَعِيرٌ أَخْلَفَ عَلَيْهِ ، فَبِـ
أَبُو دُوَادِ الْإِيَادِي ، فَأَحْسَنَ إِلَيْهِ ، فَضْرِبَ بِهِ الْمَثَلَ .

وَمِثْلُهُ قَوْلُهُمْ : هُوَ جَالِسٌ قَعْقَاعِ بْنِ شَوْرٍ ، وَكَانَ قَدِ قَدِيمٌ إِلَى مُعَاوِيَةَ فَدَنَـ
عَلَيْهِ ، وَالْجُلُوسُ غَاصٌّ بِأَهْلِهِ لَيْسَ فِيهِ مَقْعَدٌ ، فَقَامَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ وَأَجْلَسَهُ مَكَانَهُ

(١) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِي ١١١ . (٢) دِيْوَانُهُ ٦١ . (٣) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِي ١١

يَبْرَحُ الْقَعْقَاعُ مِنْ ذَلِكَ لِلْوَضْعِ يَكَلِّمُ مَعَاوِيَةَ وَمَعَاوِيَةُ يُخَاطِبُهُ حَتَّى أَمَرَهُ بِمِائَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، فَأَحْضَرَتْ إِلَيْهِ ، فَجُعِلَتْ إِلَى جَانِبِهِ ، فَلَمَّا قَامَ قَالَ لِلرَّجُلِ الْقَائِمِ لَهُ مِنْ مَكَانِهِ : ضُمَّهَا إِلَيْكَ ، فَهِيَ لَكَ بِقِيَامِكَ لَنَا عَنْ مَجْلِسِكَ ، فَقِيلَ فِيهِ :

وَكُنْتُ جَالِسَ قَعْقَاعِ بْنِ شَوَّازٍ وَلَا يَشْقَى بِقَعْقَاعٍ جَالِسٌ^(١)
ضَحُوكُ السَّنِّ إِنْ نَطَقُوا بِخَيْرٍ وَعِنْدَ الشَّرِّ مِطْرَاقُ عَبُوسٍ
أَخَذَ قَوْلَهُ : « وَلَا يَشْقَى بِقَعْقَاعٍ جَالِسٌ » مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « هُمْ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى بِهِمْ جَالِسُهُمْ » .

وَيَكُونُونَ عَنِ السَّمِينِ مِنَ الرِّجَالِ بِقَوْلِهِمْ : هُوَ جَارُ الْأَمِيرِ وَضَيْفُ الْأَمِيرِ ، وَأَصَابُهُ أَنَّ الْغَضْبَانَ بْنَ الْقُبَيْثَرِيَّ كَانَ مُحْبُوسًا فِي سِجْنِ الْحِجَّاجِ ، فَدَعَا بِهِ يَوْمًا فَكَلَّمَهُ ، فَقَالَ لَهُ فِي جُمْلَةِ خُطَابِهِ : إِنَّكَ لَسَمِينٌ يَا غَضْبَانُ ؛ فَقَالَ : الْقَيْدُ وَالرَّتْمَةُ ، وَانْخَفُضْ وَالِدَعَّةَ ، وَمَنْ يَكُنْ ضَيْفَ الْأَمِيرِ يَسْمَنَ .

وَيَكْنِي الْفَلَّاسِفَةُ عَنِ السَّمِينِ بِأَنَّهُ يُعْرِضُ سُورَ حَبْسِهِ ، وَذَلِكَ أَنَّ أَفْلَاطُونَ رَأَى رَجُلًا سَمِينًا ، فَقَالَ : يَا هَذَا ، مَا أَكْثَرَ عِنَايَتَكَ بِتَعْرِيطِ سُورِ حَبْسِكَ !
وَنَظَرَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى رَجُلٍ جَيِّدِ الْكِدْنَةِ^(٢) ، فَقَالَ : أَرَى عَلَيْكَ قَطِيفَةً مُحْكَمَةً .
قَالَ : نَعَمْ ، ذَلِكَ عَنَوانُ نِعْمَةِ اللَّهِ عِنْدِي .

وَيَقُولُونَ لِلْكَذَّابِ : هُوَ قَوْصُ الْحَنْجَرَةِ ، وَأَيْضًا هُوَ زَلُوقُ الْكَيْدِ ، وَأَيْضًا لَا يُوثِقُ بِسَبِيلِ بَلْقَعِهِ . وَأَيْضًا أَسِيرُ الْهِنْدِ لِأَنَّهُ يَدْعَى أَنَّهُ ابْنُ الْمَلِكِ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَوْلَادِ السُّفَلَةِ .

وَيَكْنِي عَنْهُ أَيْضًا بِالشَّيْخِ الْغَرِيبِ ، لِأَنَّهُ يُحِبُّ أَنْ يَتَزَوَّجَ فِي الْفُرْبَةِ فَيَدَّعَى أَنَّهُ ابْنُ خَمْسِينَ سَنَةً ، وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ وَسَبْعِينَ .

(٢) الكدنة : كثرة الشعم واللحم .

(١) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِيِّ ١١١ .

ويقولون : هو فاختةُ البَلَدِ ، من قول الشاعر :

أَكْذَبُ مَنْ فَاخْتَهْ تَصِيحُ فَوْقَ الْكَرْبِ^(١)
وَالطَّلَعُ لَمْ يَبْدُ لَهَا : هَذَا أَوَانُ الرُّطْبِ

وقال آخر في المعنى :

حَدِيثُ أَبِي حَازِمٍ كُلُّهُ كَقَوْلِ الْقَوَاحِثِ : جَاءَ الرُّطْبُ^(١)
وَهُنَّ وَإِنْ كُنَّ يُشْبِهْنَ فَلَسَنَ يُدَانِيَنَّهُ فِي الْكَذِبِ

وَيَكُونُونَ عَنِ النَّوَامِ بِالزَّجَاجِ ، لِأَنَّهُ يَشْفَى عَلَى مَا تَحْتَهُ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

أَنْتُمْ بَمَا أُسْتَوْدَعْتُمْ مِنْ زُجَاجَةٍ يُرَى الشَّيْءُ فِيهَا ظَاهِرًا وَهُوَ بَاطِنٌ
وَيَكُونُونَ عَنْهُ بِالنَّسِيمِ ، مِنْ قَوْلِ الْآخَرِ :

وَإِنَّكَ كُلَّمَا اسْتَوْدِعْتَ سِرًّا أَنْتُمْ مِنَ النَّسِيمِ عَلَى الرِّيَاضِ

ويقولون : إنه لصُبْحٌ ، وإنه لطِيبٌ ، كله في النَّوَامِ . ويقولون : ما زال يَفْتَلِ لَهُ
فِي الذَّرْوَةِ وَالْغَارِبِ حَتَّى أَسْمَحَتْ قَرُونَتُهُ ، وَهِيَ النَّفْسُ ، وَالذَّرْوَةُ : أَعْلَى السَّنَامِ ،
وَالْغَارِبُ : مَقْدَمُهُ .

ويقولون في الكِنَايَةِ عَنِ الْجَاهِلِ : مَا يَدْرِى أَىَّ طَرَفِيهِ أَطْوَلُ ، قَالُوا :
ذَكَرَهُ وَلِسَانُهُ .

وقالوا : هَلْ نَسَبُ أَبِيهِ أَفْضَلُ أَمْ نَسَبُ أُمِّهِ ؟

ومثله : لَا يَعْرِفُ قَطَانَهُ مِنْ لَطَانِهِ ، أَى لَا يَعْرِفُ جَبْهَتَهُ مِمَّا بَيْنَ وَرِكَيْهِ .

وقالوا : الْحِدَّةُ كُنْيَةُ الْجَهْلِ ، وَالْاِقْتِصَادُ كُنْيَةُ الْبُخْلِ ، وَالْاِسْتِقْصَاءُ كُنْيَةُ الظُّلْمِ .

(١) الكِنَايَاتُ لِلْجَرَاحِ ١١٢ .

وقالوا للجائع : عَضَهُ الصَّغَرُ ، وَعَضَهُ شُجَاعُ الْبَطْنِ .

وقال الهذلي :

أَرُدُّ شُجَاعَ الْبَطْنِ قَدْ تَعْلِمِيْنَهُ وَأَوْثِرَ غَرْنِي مِنْ عِيَالِكِ بِالطُّعْمِ^(١)
مَخَافَةَ أَنْ أَحْيَا بِرَغْمٍ وَذِلَّةٍ وَلِلْمَوْتِ خَيْرٌ مِنْ حَيَاةٍ عَلَى رَغْمٍ
ويقولون : زَوَّدَهُ زَادَ الضَّبِّ ، أَيْ لَمْ يَزَوِّدْهُ شَيْئًا ؛ لِأَنَّ الضَّبَّ لَا يَشْرَبُ الْمَاءَ ،
وَلَمَّا يَتَغَذَّى بِالرَّيْحِ وَالنَّسِيمِ ، وَيَأْكُلُ الْقَلِيلَ مِنْ عُشْبِ الْأَرْضِ .

وقال ابن المعتز :

يَقُولُ أَكَلْنَا لَحْمَ جَدْيٍ وَبِطَّةٍ وَعَشَرَ دَجَاجَاتٍ شِوَاءَ بِالْأَبَانِ^(٢)
وَقَدْ كَذَبَ التَّمْلَعُونَ مَا كَانَ زَادُهُ سِوَى زَادِ ضَبٍّ يَبْلَعُ الرِّيحَ عَطْشَانٌ
وقال أبو الطَّيِّب :

لَقَدْ لَعِبَ الْبَيْنُ الْمِشْتَ بِهَا وَبِي وَزَوَّدَنِي فِي السَّيْرِ مَازُودَ الضَّبِّ^(٣)
ويقولون للمختلِّفين من النَّاسِ : هُمْ كَنَعَمِ الصَّدَقَةِ ، وَهُمْ كَبُئْرِ الْكَبْشِ ، قَالَ
عَمْرُو بْنُ لَجَأَ :

وَشِعْرُ كَبُئْرِ الْكَبْشِ أَلْفَ بَيْنَةٍ لِسَانُ دَعِيٍّ فِي الْقَرِيضِ دَخِيلُ^(٤)
وَذَلِكَ لِأَنَّ بَعَرَ الْكَبْشِ يَقَعُ مُتَفَرِّقًا .

وقال بعضُ الشعراء لشاعر آخر : أَنَا أَشْعَرُ مِنْكَ لِأَنِّي أَقُولُ الْبَيْتَ وَأَخَاهُ ، وَتَقُولُ
الْبَيْتَ وَابْنَ عَمِّهِ . فَأَمَّا قَوْلُ جَرِيرٍ فِي ذِي الرَّمَةِ : إِنَّ شَعْرَهُ بِعَرِطَاءٍ وَتَقَطَّ عَرُوسٌ ، فَقَدْ
فَسَرَهُ الْأَصْمَعِيُّ فَقَالَ : يَرِيدُ أَنْ شَعْرَهُ حُلُوٌّ أَوَّلُ مَا تَسْمَعُهُ ، فَإِذَا كُرِّرَ إِنْشَادُهُ ضُمَّفَ ،
لِأَنَّ أَبْعَارَ الطَّيِّبِ أَوَّلَ مَا تَسْمَعُ تَوْجِدَ لَهَا رَائِحَةً مَا أَكَلَتْ مِنْ الْجَنَاحَاتِ وَالشَّيْخِ

(٢) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِي ١١٥ .

(١) الْأَبْي خَرَّاشُ الْهَذَلِيِّ ، دِيْوَانُ الْهَذَلِيِّينَ ٢ : ١٢٨ .

(٤) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِي ١١٧ .

(٣) دِيْوَانُهُ ١ : ٦٠ .

والقيصوم ، فإذا أدمنتَ شَمَها عُدِمَتْ تلك الراحة ، ونقط العروس إذا غسَلتها ذهبَتْ .
ويقولون أيضا للمختلفين : أخفاف ، والخيف : سواد إحدى العينين وزرق الأخرى .
ويقولون فيهم أيضا : أولادُ علات كالإخوة لأمهاتٍ شتى ، والعلّة : الضرة .
ويقولون فيهم : خبزُ كُتّاب ، لأنه يكون مختلفا ، قال شاعرٌ يهجو الحجاجَ
ابنَ يوسف :

أَيْلَسَى كَلِيبُ زَمَانَ الْهَزَالِ وتعليمه سورة الكوثر^(١)
رَغِيفٌ لَهُ فَلَكَةٌ مَاتَرَى وآخر كالقمر الأزهرِ

ومثله :

أَمَا رَأَيْتَ بَنِي سَلَمَ وَجُوهَهُمْ كأنها خبزُ كُتّابٍ وَقَالَ^(٢)

ويقول للتساوين في الرداءة : كأَسنانِ الحمار ، قال الشاعر :
سواءُ كأَسنانِ الحمارِ فلا تَرَى لَذِي شَيْبَةٍ مِنْهُمْ عَلَى نَاشِءٍ فَضْلاً^(٣)
وقال آخر :

شَبَابُهُمْ وَشَيْبُهُمْ سَوَاءٌ فهم في اللؤم أسنانُ الحمارِ^(٤)
وَأُنْشِدَ الْمُبَرَّدُ فِي الْكَامِلِ لِأَعْرَابِي يَصِفُ قَوْمًا مِنْ طَيِّئٍ بِالتَّسَاوَى فِي الرِّدَاءَةِ :
وَلَمَّا أَنْ رَأَيْتُ بَنِي جَوَيْنٍ جُلُوسًا لَيْسَ بَيْنَهُمْ جَلِيسٌ^(٥)
يَلِيسَتْ مِنْ الذِّى أَقْبَلْتُ أَبْنَى لَدَيْهِمْ ، إِنِّى رَجُلٌ يَثُوسُ
إِذَا مَا قُلْتُ أَيْهَمُ لَأَى تَشَابَهَتْ الْمَنَائِبُ وَالرَّيُوسُ

قال : فقوله : «لَيْسَ بَيْنَهُمْ جَلِيسٌ» هِجَاءٌ قَبِيحٌ ، يقول : لا يَنْتَجِعُ النَّاسُ مَعْرُوفَهُمْ ،

(١) سرح العيون ١٧٠ وكنایات الجرجاني ١١٨ .

(٢) كنایات الجرجاني ١٢١ .

(٣) الكامل ١ : ١٧٢ ، ونسبه إلى أعرابي من طي .

فليس بينهم غيرهم . ويقولون في المتساويين في الرِّدَاءَةِ أيضا : هما كحِمَارَى العَبَادَى ، قيل له : أَيُّ حِمَارِيكَ شَرٌّ ؟ قال : هذا ثُمَّ هذا . ويقال في التَّساوَى في الشَّرِّ والخَيْرِ : هم كَأَمْنَانِ المُشْطِ ، ويقال : وقعا كركبتى البعير ، وكِرْجَلَى النِّعَامَةِ .

وقال ابنُ الأعرابي : كلُّ طائرٍ إذا كُسِرَتْ إحدى رِجْلَيْهِ تَحَامَلْ على الأخرى إلا النعام فإنه متى كُسِرَتْ إحدى رِجْلَيْهِ جَثِمَ ، فذلك قال الشاعر يذْكُرُ أخاه :
وإني وإياه كِرْجَلَى نِعَامَةٍ على ما بنا من ذى غنى وقَمِيرٍ^(١)

وقال أبو سُفْيَانَ بنُ حَرْبٍ لِمَاسِرِ بنِ الطَّفِيلِ وَعَلَقَمَةَ بنِ عَلَانَةَ وقد تنافرا إليه :
أَتَمَّا كَرُكْبَتِي البعير ؛ فلم يَنْفَرْ واحدا منهما ، فقالا : فَأَيْنَا الْيُمْنَى ؟ فقال : كلُّ منكما يُمْنَى .

وسأل الحَجَّاجُ رَجُلًا عن أولاد المَهْلَبِ : أَيُّهُمْ أَفْضَلُ ؟ فقال : هم كالحلقة الواحدة .
وسُئِلَ ابنُ دُرَيْدٍ عن المَبْرَدِ ونُعَلْبِ ، فَأَثْنَى عليهما ، فقيل : فَأَبْنُ قُتَيْبَةَ ؟ قال :
رَبْوَةٌ بَيْنَ جَبَلَيْنِ ، أَيُّ خَلٍّ ذِكْرُهُ بِنَبَاهَتِهِمَا .

ويُكْنَى عن الموتِ بالقطع عند المنجَمِينَ ، وعن السَّعَايَةِ بالنصيحة عند العمال ،
وعن الجماعِ بالوطء عند الفقهاء ؛ وعن الشُّكْرِ بِطِيبِ النَّفْسِ عند النَّدَمَاءِ ، وعن
السُّؤَالِ بِالزُّوَارِ عند الأجواد ؛ وعن الصَّدَقَةِ بِمَا أَفَاءَ اللَّهُ عند الصُّوفِيَةِ .

ويقال للمتكلفِ بمصالح الناس : إنه وصى آدم على ولده ، وقد قال شاعرٌ في
هذا الباب :

فكَانَ آدَمَ عِنْدَ قَرَبِ وَفَاتِهِ أَوْصَاكَ وَهُوَ يَجُودُ بِالْحَوْبَاءِ
بَيْنِيهِ أَنْ تَرَعَاهُمْ فَرَعَيْتَهُمْ وَكَفَيْتَ آدَمَ عَيْلَةَ الْأَبْنَاءِ

ويقولون : فلان خليفة الخضر إذا كان كثير السَّقَرِ ، قال أبو تمام :

(١) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِي ١١٩ .

خليفة الخضر مَنْ يَرْبَعُ عَلَى وَطَنِ أَوْ بَلَدَةٍ فَظُهُورِ الْعِيسِ أَوْطَانِي^(١)
بَغْدَادُ أَهْلِي وَالشَّامُ الْهَوَى وَأَنَا بِالزَّقَاتَيْنِ وَالْفُسْطَاطِ إِخْوَانِي
وَمَا أَظُنُّ النَّوَى تَرْضَى بِمَا صَنَعْتُ حَتَّى تُبَلِّغَنِي بِي أَقْصَى خُرَاسَانَ
ويقولون للشَّيء المختار للنتخب : هو ثمرة الغراب لأنه ينتقى خير الثمر .

ويقولون : سَمْنُ فُلَانٍ فِي أُدْيَتِهِ ؛ كَنْيَاةٌ عَنْهُ لَا يُتَنَفَّعُ بِهِ ، أَيْ مَا خَرَجَ مِنْهُ
يَرْجِعُ إِلَيْهِ ، وَأَصْلُهُ أَنَّ نَحِيًّا^(٢) مِنَ السَّمْنِ انْشَقَّ فِي ظَرْفٍ مِنَ الدَّقِيقِ ، فَقِيلَ ذَلِكَ ،
قَالَ الشَّاعِرُ :

تَرَحَّلْ فَمَا بَغْدَادُ دَارَ إِقَامَةٍ وَلَا عِنْدَ مَنْ أَضْحَى بِبَغْدَادِ طَائِلُ^(٣)
عَلَّ مُلُوكَ سَمْنُهُمْ فِي أُدْيِمِهِمْ وَكُلُّهُمْ مِنْ حِلْيَةِ الْمَجْدِ عَاطِلُ
فَلَا غَرَوَ أَنْ شَلَّتْ يَدُ الْمَجْدِ وَالْعُلَى وَقَلَّ سَمَاحٌ مِنْ رِجَالٍ وَنَائِلُ
إِذَا غَضَضَ الْبَحْرُ الْغَطَامِطُ مَاءَهُ فَلَيْسَ عَجِيبًا أَنْ تَفِيضَ الْجَدَّاءُ^(٤) أَوَّلُ
ويقولون لمن لَا يَفِي بِالْعَهْدِ : فُلَانٌ لَا يَحْفَظُ أَوَّلَ الْمَائِدَةِ ، لِأَنَّ أَوَّلَهَا : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾^(٥) .

ويقولون لمن كَانَ حَسَنَ اللَّبَاسِ وَلَا طَائِلَ عِنْدَهُ : هُوَ مِسْجَبٌ ، وَالْمِسْجَبُ : خَشَبَةٌ
الْقَصَارِ الَّتِي يَطْرَحُ الثِّيَابَ عَلَيْهَا ، قَالَ ابْنُ الْحَجَّاجِ :

لِي سَادَةٌ طَائِرُ السَّرُورِ بِهِمْ يَطْرُدُهُ الْيَأْسُ بِالْمَقَالِيعِ^(٥)
مَسْجَبٌ لِلثِّيَابِ كُلِّهِمْ وَهَذِهِ عَادَةُ الْمَشَاقِيعِ
جَازَتْني عِنْدَهُمْ إِذَا سَمِعُوا شِعْرِي : هَذَا كَلَامُ مَطْبُوعٍ

(٢) كُنَايَاتُ الْمَرْجَانِي ١٢٠ ، وَنَسَبَهَا إِلَى أَبِي الْعَالِيَةِ

(٤) سُورَةُ الْمَائِدَةِ ١ .

(١) دِيوَانُهُ ٣ : ٣٠٨ ، ٣١٠ .

(٣) بَحْرُ غَطَامِطٍ : كَثِيرُ الْأَمْوَاجِ .

(٥) كُنَايَاتُ الْمَرْجَانِي ١٢١ .

ولهم يضحكون إن ضحكوا منى وأبكي أنا من الجُوع
وقال آخر :

إذا لبسوا دُكْنَ الخروز وخُضِرَها وراحوا فقد راحت عليك المشاجِبُ^(١)
وروى أن كيسانَ غلامَ أبي عُبَيْدة وقد على بعض البراءة قلم يُعطيه شيئاً ، فلما
وافى البصرة قيل له : كيف وجدته ؟ قال : وجدته مشجَباً من حيث ما أتيتُه وجدته .
ويكنون عن الطُّفيلي فيقولون : هو ذبابٌ ، لأنه يقع في القدور ، قال الشاعر :
أتيتُك زائراً لِقضاءِ حقٍّ لخال السَّترِ دُونك والحجابِ^(٢)
ولستُ بواقعٍ في قَدْرِ قومٍ وإن كَرِهوا كما يَقَعُ الذُّبابُ
وقال آخر :

وأنتَ أخو السَّلام وكيف أنتمُ ولستَ أخا اللَّمَّاتِ الشَّدادِ^(٣)
وأطفل حين يُجَنِّى من ذُّبابٍ وألزم حين يُدعى من قُرَادٍ
ويكنون عن الجَرَبِ بحَبِّ الشَّبابِ ، قال الوزير المهلبى :

ياصُروف الدهرِ حَسْبى أَى ذنب كان ذَنْبى^(٤)
عِلة خَصَّتْ وعَمَّتْ فى حبيبٍ ومُحِبٍّ
دَبَّ فى كَفِّهِ يا مَنْ حُبُّهُ دَبَّ بِقَلْبى
فهو يشكو حرَّ حَبٍّ وشكاى حرَّ حُبٍّ
ويكنون عن القصير القائمة بأبى زبيبة ، وعن الطويل بخيط باطل . وكانت كُنْية
مروان بن الحكم لأنه كان طويلاً مضطرباً ، قال فيه الشاعر :

لما الله قوماً أمَّروا خِيطَ باطلٍ على الناس يُعطى من شِأهِ ويمنع^(٥)
وفى خيط باطلٍ قولان : أحدهما أنه الهباء الذى يدخل من ضَوْءِ الشَّمسِ فى الكُوَّةِ

(٢) كُنَايات الجرجاني ١٢٢ ، ونسبه لابن أبى عيينة .

(١) لدعلج ، ديوانه ٢٢ .

(٣) كُنَايات الجرجاني ١٢٢ .

من البيت ، وتسميه العامة غَزَلَ الشَّمْس ، والثاني أنه الخيط الذي يخرج من قم
العنكبوت ، وتسميه العامة مُحَاط الشيطان .

وتقول العرب للملقو^(١) : لَطِمْ الشيطان .

وكان لقب عمرو بن سعيد الأشدق ، لأنه كان ملقوا .

وقال بعضهم لآخر : ما حدث ؟ قال : قتل عبد الملك عمرا ، فقال : قتل أبو الذبان
لطيم الشيطان ، (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون) .

ويقولون للحزين المهموم : يمد الحصى ، ويخط في الأرض ، ويفت اليرمع^(٢) ؛
قال الجنون :

عشية مالى حيلة غير أتى بلقط الحصى والخط في الدار مولع^(٣)
أخط وأنحو كل ماقد خططته بدمي والغربان حولي وقع
وهذا كالتادم يقرع السن ، والبخيل ينكت الأرض بينانه ، أو يعود عند الرد ،
قال الشاعر :

عبيد إخوانهم حتى إذا ركبوا يوم الكريهة فالأساد في الأجم^(٤)
يرضون في العسر والإيسار سائلهم لا يقرعون على الأسنان من ندم
وقال آخر في نكت الأرض بالعيدان :

قوم إذا نزل الغريب بدارهم تركوه رب صواهل وقيان
لا ينكثون الأرض عند سؤالهم لتطلب العلات بالعيدان

ويقولون للفارغ : فؤاد أم موسى .

(١) الملقو : المصاب بالقوة ، وهو مرض يعرض للوجه فيميله إلى أحد جانبيه .

(٢) اليرمع : الحجارة الرخوة . (٣) ديوانه ١٨٨ .

(٤) كنايةات الجرجاني ، ونسبه إلى عمر بن أمية بن أبي الصلت .

ويقولون للمُتَرَيِّ من المال : مُنْقَرَس ، وذلك أَنَّ عِلَّةَ النُّقْرِس أَكْثَرُ مَا تَعْتَرِي أَهْلَ الثَّرْوَةِ وَالتَّنَمُّ .

حَكِي الْمُبَرَّد ، قَالَ : كَانَ الْحِرْمَازِيُّ فِي نَاحِيَةِ عَمْرِو بْنِ مَسْعَدَةَ ، وَكَانَ يُجْرِي عَلَيْهِ ، نَفْرَجَ عَمْرُو بْنُ مَسْعَدَةَ إِلَى الشَّامِ ، وَتَخَلَّفَ الْحِرْمَازِيُّ بِيَسْطَدَادَ ، فَأَصَابَهُ النُّقْرِسُ ، فَقَالَ :

أَقَامَ بِأَرْضِ الشَّامِ فَاخْتَلَّ جَانِبِي وَمَطْلَبُهُ بِالشَّامِ غَيْرَ قَرِيبٍ ^(١) .
وَلَا سِيَّامَا مِنْ مُفْلِسٍ حَلَفَ نَقْرِسٍ أَمَا نَقْرِسٌ فِي مُفْلِسٍ بِعَجِيبٍ !
وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَهْجُو ابْنَ زَيْدَانَ الْكَاتِبَ :

تَوَاضَعَ النُّقْرِسُ حَتَّى لَقَدْ صَارَ إِلَى رَجُلٍ ابْنِ زَيْدَانَ
عِلَّةُ إِنْسَانٍ وَلَكِنَهَا قَدْ وَجِدَتْ فِي غَيْرِ إِنْسَانٍ
وَيَقُولُونَ لِلْمُتَرَفِّ : رَقِيقُ النَّعْلِ ، وَأَصْلُهُ قَوْلُ النَّابِغَةِ :

رَفَاقُ النَّعَالِ طَيِّبٌ حُجْرَاتُهُمْ يُحْيَوْنَ بِالرَّيْحَانِ يَوْمَ السَّبَّاسِ ^(٢)
بِمَعْنَى أَنَّهُمْ مُلُوكٌ ، وَالْمَلِكُ لَا يَخْصِفُ نَعْلَهُ وَإِنَّمَا يَخْصِفُ نَعْلَهُ مِنْ عِشْيٍ . وَقَوْلُهُ : « طَيِّبُ حُجْرَاتِهِمْ » ، أَيْ هُمْ أَعْفَاءُ الْفُرُوجِ ، أَيْ يَشْدَوْنَ حُجْرَاتِهِمْ عَلَى عِفَّةٍ . وَكَذَلِكَ قَوْلُهُمْ :
فَلَانُ مُسَمِّطُ النَّعَالِ ، أَيْ نَعْلُهُ طَبَقَةٌ وَاحِدَةٌ غَيْرُ تَخْصُوفٍ ، قَالَ الْلَّرَّارُ بْنُ سَعِيدِ الْفُقَعَسِيِّ :
وَجَدْتُ بَنِي خَفَاجَةَ فِي عَقِيلٍ كِرَامَ النَّاسِ مُسَمِّطَةَ النَّعَالِ ^(٣)
وَقَرِيبٌ مِنْ هَذَا قَوْلُ النَّجَاشِيِّ :

وَلَا يَأْكُلُ الْكَلْبُ السَّرُوقُ نِعَالَنَا وَلَا يَنْتَقِي الْمُنْخَ الَّذِي فِي الْجَمَاجِمِ ^(٣)

(٢) ديوانه ٣ .

(١) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِيِّ ١٢٥ .

(٣) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِيِّ ١٢٥ .

يريد أن نعالِم سَبْت ، والسَّبْت : جلودُ البقر المدبوغَة بالقرَظ ، ولا تَقَرَّبها الكلاب ، وإنما تَأْكُل الكلابُ غَيْرَ المدبوغ ؛ لأنه إذا أَصَابَهُ الْمَطَرُ دَسَمَهُ فَصَارَ زَهْمًا .

ويقولون للسَّيِّد : لَا يَطَأُ عَلَى قَدَم ، أَى هُوَ يَتَقَدَّم النَّاسَ وَلَا يَتَّبِعُ أَحَدًا فَيَطَأُ عَلَى قَدَمِهِ .

ويقولون : قَدْ اخْضَرَّتْ نِعالُهم ، أَى صَارُوا فِي خِصْبٍ وَسَعَةٍ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

يَتَأَيَّهُونَ إِذَا اخْضَرَّتْ نِعالُهُمْ . وَفِي الْحَفِيزَةِ : أَبْرَامٌ مَضَاجِيرُ

وَإِذَا دَعَوْا عَلَى إِنْسَانٍ بِالزَّمانَةِ قَالُوا : خَلَعَ اللَّهُ نَعْلَيْهِ ، لِأَنَّ الْمُقْعَدَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى نَعْلِ .

ويقولون : أَطْلَأَ اللَّهُ نُورَهُ ، كُنْيَاةٌ عَنِ الْعَمَى وَعَنِ الْمَوْتِ أَيْضًا ، لِأَنَّ مَنْ يَمُوتُ فَقَدْ طَهِنَتْ نَارُهُ .

ويقولون : سَقَاهُ اللَّهُ دَمَ جَوْفِهِ ؛ دُعَاؤُهُ عَلَيْهِ بِأَن يَقْتُلَ وَلَدَهُ ، وَيُضْطَرَّ إِلَى أَخْذِ دَيْتِهِ إِيلًا فَيَشْرَبُ أَلْبَانَهَا .

ويقولون : رَمَاهُ اللَّهُ بِلَيْلَةٍ لَا أُخْتَ لَهَا ؛ أَى لَيْلَةِ مَوْتِهِ ، لِأَنَّ لَيْلَةَ الْمَوْتِ لَا أُخْتَ لَهَا .

ويقولون : وَقَعُوا فِي سَلَا جَحَل ، أَى فِي دَاهِيَةٍ لَا يُرَى مِثْلُهَا ، لِأَنَّ الْجَلَلَ لَا سَلَا لَهُ ، وَإِنَّمَا السَّلَا لِلنَّاقَةِ ، وَهِيَ الْجَلْدِيَّةُ الَّتِي تَكُونُ مَلْقُوفَةً عَلَى وَلَدِهَا .

ويقولون : صَارُوا فِي حَوْلَاءِ نَاقَةٍ ، إِذْ صَارُوا فِي خِصْبٍ .

وَكَانُوا إِذَا وَصَفُوا الْأَرْضَ بِالْخِصْبِ قَالُوا : كَأَنَّهَا حَوْلَاءُ نَاقَةٍ .

ويقولون لأبناء الملوك والرؤساء ومن يجرى مجراهم : جُفَاءَ الْمَحَزِّ ،
قال الشاعر :

جُفَاءَ الْمَحَزِّ لَا يُصِيبُونَ مِفْصَلًا وَلَا يَأْكُلُونَ اللَّحْمَ إِلَّا تَخَذُّ مَا
يقول : هم ملوكٌ ، وأشباهُ الملوك لا حِدَقَ لهم بَنَحْرِ الإِبِلِ وَالغَنَمِ وَلَا يَعْرِفُونَ
التَّجْلِيدَ وَالسَّلْخَ ، ولهم من يتولَّى ذلك عنهم ، وإذا لم يَحْضُرْهم من يَجْزُرُ الْجَزُورَ
تَكَلَّفُوا هم ذلك بأنفسهم ، فلم يُحْسِنُوا حَزَّ الْمِفْصَلِ كما يَفْعَلُهُ الْجَزَّازُ ، وقوله :
* وَلَا يَأْكُلُونَ اللَّحْمَ إِلَّا تَخَذُّ مَا *

أى ليس بهم شره فإذا أَكَلُوا اللَّحْمَ تَخَذَّمُوا قليلا قليلا ، والتَّخَذُّمُ : الْقَطْعُ ،
وَأَشْدُ الْجَاظِ فِي مِثْلِهِ :

وَصُلِعَ الرَّءُوسِ عِظَامُ الْبَطُونِ جُفَاءَ الْمَحَزِّ غِلَاطُ الْقِصْرِ
لأن ذلك كله أمارات الملوك ؛ وقريبٌ من ذلك قوله :
ليس براعى إِبِلٍ وَلَا غَنَمٍ وَلَا بِجَزَارٍ عَلَى ظَهْرِ وَضَمٍّ ^(١)
ويقولون : فلانٌ أَمَلَسَ ، يَكُونُ عَنْ لَا خَيْرَ فِيهِ وَلَا شَرٍّ ، أَى لَا يَثْبُتُ فِيهِ
حَمْدٌ وَلَا ذَمٌّ .

ويقولون : مِلْحُهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، أَى هُوَ سَيِّءُ الْخُلُقِ ، يُفْضِيهِ أَذَى شَيْءٍ ، قال :
لَا تَلْمِزْهَا إِنَّهَا مِنْ عَصْبَةٍ مِلْحُهَا مَوْضُوعَةٌ فَوْقَ الرَّكْبِ ^(٢)
ويقولون كنايةً عن مجوسى : هُوَ مَنْ يُخْطَأُ عَلَى التَّمَلِّ ، وَالتَّمَلُّ جَمْعُ تَمَلَّةٍ ، وَهِيَ
قَرُوحَةٌ بِالْإِنْسَانِ ، كَانَتْ الْعَرَبُ تَزْعُمُ أَنَّ الْمَجُوسِيَّ إِذَا كَانَ مِنْ أُخْتِهِ وَخَطَّ عَلَيْهَا بَرَأَتَ ،
قال الشاعر :

وَلَا عَيْبَ فِينَا غَيْرَ عِرْقٍ يَلْعَشَرُ كِرَامٍ وَأَنَا لَا تَخْطُ عَلَى التَّمَلِّ ^(٣)

(١) الكامل ٢١٨ (طبع أوروبا) . (٢) الجرجاني ١٢٧ ، ونسبه إلى مسكين .

(٣) اللسان (نمل) .

ويقولون للصبي: قد قُطِفَت ثمرته ، أى خُبِنَ . وقال عُمارة بنُ عقيل بنِ بلالِ
ابن جَرِير :

ما زال عَصِيانُنا لله يَرُدُّنا حَتَّى دُفِعْنَا إِلَى يَحْيَى وَدِينَارِ^(١)
إِلَّا عَلَيَّجَيْنَ لَمْ تُقَطَّفْ مِمَّا رُحِمَا قَدْ طَالَمَا سَجَدَا لِلشَّمْسِ وَالنَّارِ
ويقولون : قَدِرَ حَلِيمَةٌ ، أى لا غَلِيانَ فيها .

ويقولون لمن يصلي صلاةً مختصرة : هو راجزُ الصلاة .
وقال أعرابيٌّ لرجلٍ رآه يصلي صلاةً خفيفة : صلاتُك هذه رَجَزٌ .
ويقولون : فلانٌ عَفِيفُ الشَّقَةِ ، أى قليلُ السَّوَالِ ، وفلانٌ خَفِيفُ الشَّفَةِ ،
كثيرُ السَّوَالِ .

وتَكْنَى العَرَبُ عن التَّيَقُّظِ بِالْقَطَامَى ، وهو الصَّبْرُ .
ويَكُونُ عن الشَّدَةِ والمَشَقَّةِ بَعَرَقَ القَرَبَةِ ، يقولون : لَقِيتُ من فلانٍ عَرَقَ
القَرَبَةِ ، أى العَرَقَ الَّذِي يَحْدُثُ بك من حَمَلِها وَثِقَلِها ؛ وذلك لأنَّ أَشَدَّ العَمَلِ كانَ
عندهم السَّقْيَ وما ناسبَه من معالجة الإبل .
وتَكْنَى العَرَبُ عن الحَشَرَاتِ وهَوَامِّ الأَرْضِ بِجُنُودٍ سَعَدَ ؛ يَعْنُونَ سَعَدَ الأَخْبِيَةَ ،
وذلك لأنَّهُ إِذَا طَلَعَ انتَشَرَتْ في ظاهِرِ الأَرْضِ ، وخرجَ منها ما كانَ مُسْتَتِراً في باطنِها ،
قال الشاعر :

قد جاء سعدٌ مُنْذِراً بِحَرِّهِ مُوعِدَةً جُنُودُهُ بِشَرِّهِ^(١)
ويَكْنَى قومٌ عن السَّائِلِينَ على الأبوابِ بِحُفَاطِ سورة يوسفَ عليه السلام ، لأنَّهم
يَعْتَنُونَ بِحِفْظِها دونَ غيرِها ، وقال عُمارة يَهْجُو عُمَرَ بنَ وهَّيبَ :
تَشَبَّهْتَ بِالْأَعْرَابِ أَهْلِ التَّمْجِزِفِ فَذَلَّ عَلَى مَا قَلَّتْ قُبُحُ التَّكْلِيفِ^(١)

(١) كذايات الجرجاني ١٢٩ ، ١٣٠ .

لسانٍ عِراقِيٍّ إذا ما ضَرَفْتَهُ إلى لَعَةِ الأَعْرَابِ لم يتَصَرَّفِ
ولم تَنْفَسْ ما قد كان بالأمس حَاكِهِ أبوكَ وَعُودُ الْجَفِّ لم يَتَقَصَّفِ
لئن كُنْتَ للأشعار والنحو حَافِظًا لَقَدْ كان من حُفَاطِ سورة يوسُفَ
وَيَسْكُنُونَ عن اللَّقِيطِ بِتَرْبِيَةِ القَاضِي ، وعن الرَّقِيبِ بِثَانِي الحَبِيبِ ، لِأَنَّهُ يَرَى مَعَهُ
أَبَدًا ، قال ابنُ الرومي :

مَوْقِفٌ للرَّقِيبِ لا أَنْسَاهُ لَسْتُ أَخْشَاهُ ولا آبَاهُ
مَرْحَبًا بالرَّقِيبِ من غيرِ وَعْدٍ جاء يَحْمِلُو عَلَى مَنْ أَهْوَاهُ
لا أَحِبُّ الرَّقِيبَ إِلَّا لِأَنِّي لا أَرَى من أَحَبَّ حَتَّى أَرَاهُ
وَيَسْكُنُونَ عن الْوَجْهِ الْمَلِيحِ بِحُجَّةِ الْمَذْنِبِ ، إشارة إلى قول الشاعر :

قد وَجَدْنَا غَفْلَةً من رَقِيبٍ فَسَرَقْنَا نَظْرَةً مِنْ حَبِيبٍ
ورَأَيْنَا نِمْمَ وَجْهًا مَلِيحًا فَوَجَدْنَا حُجَّةً لِلذَّنُوبِ
وَيَسْكُنُونَ عن الجاهل ذِي النِّعْمَةِ بِحُجَّةِ الزَّنادِقَةِ ، قال ابنُ الرومي :
مَهْلًا أَبَا الصَّقْرِ فكم طَائِرٌ خَرَّ صَرِيحًا بَعْدَ تَحْلِيْقِ
لا قُدْسَتْ نَعْمَى تَسْرِبْلَتِهَا كَمِ حُجَّةٍ فِيهَا لِزِنْدِيقٍ !
وقال ابنُ بَسَّامٍ في أَبِي الصَّقْرِ أَيْضًا :

يا حُجَّةَ اللَّهِ في الأَرْزَاقِ والقِسَمِ وَعِبْرَةً لأُولَى الأَلْبَابِ والفَهَمِ
تَرَاكَ أَصْبَحْتَ في نَعْمَاءٍ سَابِقَةٍ إِلَّا وَرَبُّكَ غَضَبَانٌ عَلى النِّعَمِ

فهذا صِدْقُ ذَلِكَ الْمُقْصِدِ ، لِأَنَّ ذَاكَ جَعَلَهُ حُجَّةً عَلى الزَّنادِقَةِ ، وَهَذَا جَعَلَهُ حُجَّةً عَلى
قُدْرَةِ الْبَارِئِ سُبْحَانَهُ عَلى عَجَائِبِ الْأُمُورِ وَغَرَائِبِهَا ، وَأَنَّ النِّعْمَ لا قَدْرَ لَهَا عِنْدَهُ سُبْحَانَهُ ،
حَيْثُ جَعَلَهَا عِنْدَ أَبِي الصَّقْرِ مَعَ دَنَاءَةِ مَنْزِلَتِهِ . وقال ابنُ الرومي :

وَقَيْنَةُ أَبْرَدُ مِنْ قُلُوجَةٍ تَبَيَّتْ مِنْهَا النَّفْسُ فِي ضَبَجَةٍ
كَأَنَّهَا مِنْ نَفْسِهَا صَخَّةٌ لَكِنَّهَا فِي اللَّوْنِ أَتْرُجَةٌ
تَفَارَتْ خَلْقَتُهَا فَاعْتَدَتْ لِكُلِّ مَنْ عَطَّلَ مُحْتَجَّةٌ

وقد يشابه ذلك قول أبي علي البصير في ابن سعدان :

يَا بْنَ سَعْدَانَ أَجْلَحَ الرِّزْقُ فِي أَمِّ رَكَ وَاسْتَحْسَنَ الْقَبِيحَ بَمَرَّةٍ
نَلْتِ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْنَى إِذَا مَا أَسْرَفْتَ غَايَةَ الْأَمَانِيِّ عَشْرَةَ
لَيْسَ فِيهَا أَظُنُّ إِلَّا لَكَيْلًا يُنْكِرُ الْمُنْكَرُونَ لِلَّهِ قُدْرَةَ
وَالْمُعْجَعُ فِي قَرِيبٍ مِنْهُ :

إِنْ كُنْتُ خُنْتُكُمْ الْمَوَدَّةَ غَادِرًا أَوْحُلْتُ عَنْ سَنَنِ الْحُبِّ الْوَامِقِ
فَمُسِخَتْ فِي قُبْحِ ابْنِ طَلْحَةَ إِنَّهُ مَادَلَّ قَطًّا عَلَى كَمَالِ الْخَالِقِ

ويقولون : عَرَضَ فُلَانٌ عَلَى الْحَاجَةِ عَرَضًا سَابِرِيًّا ، أَيْ خَفِيفًا مِنْ غَيْرِ اسْتِقْصَاءٍ ،
تَشْبِيهًا لَهُ بِالثَّوْبِ السَّابِرِيِّ ، وَالدَّرْعِ السَّابِرِيَّةِ ، وَهِيَ الْخَفِيفَةُ .
وَيُحْكَى أَنْ مَرْتَدًّا مَرًّا عَلَى قَوْمٍ يَأْكُلُونَ وَهُوَ رَاكِبٌ حِمَارًا ، فَقَالُوا : انْزِلْ
إِلَيْنَا ، فَقَالَ : هَذَا عَرَضٌ سَابِرِيٌّ ، فَقَالُوا : انْزِلْ يَا بْنَ الْفَاعِلَةِ . وَهَذَا ظَرْفٌ وَلِبَاقَةٌ .
وَيَقُولُونَ فِي ذَلِكَ : وَعَدُّ سَابِرِيٍّ ، أَيْ لَا يَقْرَنُ بِهِ وَفَاءٌ ، وَأَصْلُ السَّابِرِيِّ ،
اللطيف الرقيق .

وقال المبرد : سألت الجاحظَ : مَنْ أَشْعَرُ الْمَوْلَدِينَ ؟ فَقَالَ : الْقَائِلُ :

كَأَنَّ ثِيَابَهُ أَطْلَعَهُ نَ مِنْ أَزْدَارِهِ قَمَرًا
يَزِيدُكَ وَجْهَهُ حُسْنًا إِذَا مَا زِدْتَهُ نَظَرًا
بَعِينٍ خَالَطَ التَّفَتَةَ يَرُ فِي أَجْفَانِهَا الْحَوْرَا

ووجهٍ سائرٍ لو تصوّبَ ماؤه قطراً

يعنى العباس بن الأحنف^(١).

وتقول العرب فى معنى قول المحدثين : عرض عليه كذا عرضاً سائرياً : عرض عليه عرضاً عالةً ، أى عرض الماء على النعم العالة التى قد شربت شرباً بعد شرب ، وهو العلل ؛ لأنها تعرض على الماء عرضاً خفيفاً لا تبلغ فيه .

ومن الكنايات الحسنة قولُ أعرابية قالت لقيس بن سعد بن عبادة : أشكو إليك قلة الجِرْذَانِ فى بيتي ؛ فاستحسن منها ذلك ، وقال لأكثرتها ؛ املئوها يديها خبزاً وتمراً وتمناً وأقطاً ودقيقاً .

وشبهه بذلك ما روى أن بعض الرؤساء سائره صاحب له على بردون مهزول ، فقال له : ما أشدَّ هزال دابتك ! فقال : يدها مع أيدينا ، ففطن لذلك ووصله .

وقريب منه ما حكى أن المنصور قال لإنسان : ما مالأك ؟ قال ما أصونُ به وجهي ، ولا أعودُ به على صديقي ؛ فقال : لقد تلطفت فى المسألة ، وأمر له بصلة .

وجاء أعرابيُّ إلى أبى العباس ثعلب وعنده أصحابه ، فقال له : ما أراد القائلُ بقوله :

الحمد لله الوهوب المنان صار الثريد فى رءوس القضبَانِ

فأقبل ثعلب على أهل المجلس فقال : أجيئوه ، فلم يكن عندهم جواب ، وقال له فطَوَّيه : الجواب منك ياسيدى أحسن ، فقال : على أنكم لا تعلمونه ! قالوا : لا نعلمه ، فقال الأعرابيُّ ، قد سمعتُ ما قال القوم ، فقال : ولا أنت أعزك الله تعلمه ، فقال ثعلب : أراد أن السُّنْبُل قد أفرك ، قال : صدقت فأين حق الفائدة ؟ فأشار إليهم ثعلب ،

(١) ديوانه ١٢٩ .

فبرؤه ، فقام قائلاً : بوركت من ثعلب ، ما أعظم برّك !
 ويكنون عن الشَّيب بغبار العسكر ، وبرغوة الشباب ، قال الشاعر :
 قالت أرى شيباً برأسك ، قلتُ لا هذا غبارٌ من غبار العسكرِ
 وقال آخر - وسمّاه غبارَ وقائع الدهر :
 غَضِبْتُ ظُلُومَ وَأَزْمَعْتُ هَجْرِي وَصَبْتُ ضَمَائِرُهَا إِلَى الْغَدْرِ
 قالت أرى شيباً فقلتُ لها : هذا غبارٌ وقائع الدهرِ
 ويقولون للسحاب : فحل الأرض .
 وقالوا : القلم أحدُ اللسانين ، ورداءة الخطُّ أحدُ الزَّمانتين .

قال : وقال الجاحظ : رأيت رجلاً أعمى يقول في الشوارع وهو يسأل : ارحموا
 ذَا الزَّمانتين ، قلتُ : وما هما ؟ قال : أنا أعمى وصوتى قبيح . وقد أشارُ شاعرٌ إلى
 هذا فقال :

اثنان إذا عُدّا حقيقٌ بهما الموتُ
 فقيرٌ ماله زُهْدٌ وأعمى ماله صوتُ

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « إياكم وخضراء الدمن » ، فلما سُئِلَ عنها
 قال : « المرأةُ الحسناءُ في المَنبتِ السَّوءِ » .

وقال عليه السلام في صلح قومٍ من العرب : « إنَّ بيننا وبينهم عِيبة مكفوفة » ،
 أى لا نكشف ما بيننا وبينهم من ضغنٍ وحقدٍ ودم .

وقال عليه السلام : « الأنصارُ كَرِشَى وَعَيْبَتَى » ، أى موضعُ سِرِّى .
 وكَرِشَى : جماعَتى .

ويقال : جاء فلانٌ رَيدٌ ^(١) العنان ، أى مُنهزماً .
وجاء ينفض مِذْرَوِيه ^(٢) ، أى يتوَعَد من غيرِ حقيقة .
وجاء يَنْظُرُ عن شماله ، أى مُنهزماً .
وتقول : فلانٌ عندى بالشَّمال ، أى منزلتُه خَسِيسَة . وفلانٌ عندى باليَمين ، أى
بالمَنْزلة المُلْيا ، قال أبو نُوَاس :

أَقُولُ لِنَاقِي إِذْ بَلَغْتَنِي لَقَدْ أَصْبَحْتَ عِنْدِي بِالْيَمِينِ ^(٣)
فَلَمْ أَجْعَلْكَ لِلْغُرَبَانِ نَهْبًا وَلَمْ أَقْلِ اشْرَقِي بَدَمَ الْوَتِينِ
حَرُمْتَ عَلَى الْأَزْمَةِ وَالْوَلَايَا وَأَعْلَاقِ الرَّحَالَةِ وَالْوَضِينِ
وقال ابن مِيَادَة :

أَيْنِي أَفِي يُمْنَى يَدَيْكَ جَعَلْتَنِي فَأَفْرَحُ أُمَ صَيَّرْتَنِي فِي شِمَالِكِ !
وتقول العرب : التَّقَى الثَّرِيَانِ فِي الْأُمْرَيْنِ يَأْتِلِفَانِ وَيَتَّفِقَانِ ، أَوِ الرَّجُلَيْنِ ؛ قَالَ
أَبُو عُبَيْدَةَ : وَالتَّرَى : التَّرَابُ النَّدَى فِي بَطْنِ الْوَادِي ، فَإِذَا جَاءَ الْمَطَرُ وَسَحَّ
فِي بَطْنِ الْوَادِي حَتَّى يَلْتَقِيَ نَدَاهُ وَالنَّدَى الَّذِي فِي بَطْنِ الْوَادِي يَقَالُ :
التَّقَى الثَّرِيَانِ .

ويقولون : هم في خَيْرٍ لَا يُطَيَّرُ غُرَابُهُ ، يَرِيدُونَ أَنَّهُمْ فِي خَيْرٍ كَثِيرٍ وَخِصْبٍ عَظِيمٍ
فَيَقَعُ الْغُرَابُ فَلَا يُنْفَرُ لِكَثْرَةِ الْخِصْبِ .
وَكَذَلِكَ أُمْرٌ لَا يُنَادَى وَلِيدُهُ ، أَى أُمْرٌ عَظِيمٌ يُنَادَى فِيهِ الْكِبَارُ دُونَ الصَّغَارِ .
وَقِيلَ : الْمُرَادُ أَنَّ الْمَرْأَةَ تَسْتَعِزُّ عَنْ وَلِيدِهَا فَلَا تَنَادِيهِ لِعَظَمِ الْخُطْبِ ، وَمِنْ هَذَا قَوْلُ
الشَّاعِرِ يَصِفُ حَرَبًا عَظِيمَةً :

(١) فِي اللِّسَانِ : « رَيْدُ الْعِنَانِ ، أَى مُنْفَرِدًا مُنْهَزِمًا » .
(٢) الْمَذْرَوَانِ : الْجَانِبَانِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ؛ وَقَدْ بَطَلَقَانِ عَلَى الْمُسْكِبِينَ .
(٣) دِيْوَانُهُ ٦٥ .

إذا خَرَسَ الفَحْلُ وَسَطَ الحُجُورِ وصاحَ الكِلَابُ وَعَقَّ الْوَلَدُ
يريد أن الفحل إذا عاين الجيش والبارقة لم يلتفت لفت الحُجُور ولم يصهل، وتنبح
الكلابُ أربابها، لأنها لا تعرفهم للبسهم الحديد، وتذهل المرأة عن ولدها رعباً، فجعل
ذلك عُقُوقاً.

ويقولون : أصبحَ فلانٌ على قرْنٍ أعْفَرٍ ؛ وهو الظَّبْيُ إذا أرادوا أَصْبَحَ على
خَطَرٍ ، وذلك لأنَّ قرْن الظَّبْيِ ليس يصلح مكاناً ، فمن كان عليه فهو على خَطَرٍ ،
قال أَمْرُ القَيْسِ :

ولا مِثْلَ يومٍ بالعِظَالِي قَطَعْتُهُ كَأَنِّي وَأَصْحَابِي عَلَى قَرْنٍ أَعْفَرَا ^(١)
وقال أبو القلاء المَعْرِي :

* كَأَنِّي فَوْقَ رَوْقِ الظَّبْيِ مِنْ حَذَرٍ ^(٢) *

وَأَنشَدَ ابْنُ دُرَيْدٍ فِي هَذَا الْمَعْنَى :

وما خَيْرُ عَيْشٍ لَا يَزَالُ كَأَنَّهُ مَحَلَّةٌ يَعْسُوبُ بِرَأْسِ سِنَانٍ
يَعْنِي مِنَ الْقَلْقِ وَأَنَّهُ غَيْرُ مُطْمَئِنٍّ.

ويقولون : به داء الظَّبْيِ ، أَيْ لَا دَاءَ بِهِ ، لِأَنَّ الظَّبْيَ صَحِيحٌ لَا يَزَالُ ، وَلَمْ يَرْضَ قُلٌّ
أَنْ يَعْتَرِيهِ . ويقولون للمتلون المختلف الأحوال : ظَلَّ الذُّئْبُ ، لِأَنَّهُ لَا يَزِلُّ مَرَّةً هَكَذَا
وَمَرَّةً هَكَذَا .

ويقولون : به داء الذُّئْبِ ، أَيْ الْجُوعِ .

(١) ديوانه ٧٠ وروايته :

وَلَا مِثْلَ يَوْمٍ فِي قَدْرَانِ ظَلَمْتُهِ كَأَنِّي وَأَصْحَابِي عَلَى قَرْنٍ أَعْفَرَا

(٢) سقط الزند ١٣١ ، وصدده : * فِي بَلَدَةٍ مِثْلَ ظَهْرِ الظَّبْيِ بَتَ لَهَا *

وعهدُ فلان عهدُ الغراب ، يَعْنُونَ أَنَّهُ غَادِرٌ ، قَالُوا : لَأَنْ كُلَّ طَائِرٍ يَأْلَفُ أَنثَاهُ
إِلَّا الْغُرَابَ ، فَإِنَّهُ إِذَا بَاضَتْ الْأُنْثَى تَرَكَهَا وَصَارَ إِلَى غَيْرِهَا .
ويقولون : ذَهَبَ سَمْعُ الْأَرْضِ وَبَصَرُهَا ، أَى حَيْثُ لَا يُدْرَى أَيْنَ هُوَ !
وتقولون : أَلْقَى عَصَاهُ ؛ إِذَا أَقَامَ وَأَسْتَقَرَّ ، قَالَ الشَّاعِرُ :
فَأَلْقَتْ عَصَاهَا وَاسْتَقَرَّ بِهَا النَّوَى كَمَا قَرَّ عَيْنَا بِالْإِيَابِ الْمُسَافِرِ^(١)
وَوَقَعَ الْقَضِيبُ مِنْ يَدِ الْحِجَاجِ وَهُوَ يَخْطُبُ ، فَتَطِيرُ بِذَلِكَ حَتَّى بَانَ فِي وَجْهِهِ ، فَقَامَ
إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ : إِنَّهُ لَيْسَ مَسْبُوقٌ وَهُمْ الْأَمِيرُ إِلَيْهِ ، وَلَكِنَّهُ قَوْلُ الْقَائِلِ ، وَأَنْشَدَهُ
الْبَيْتَ ، فَسَرَّى عَنْهُ .

ويقال للمُخْتَلِفِينَ : طَارَتْ عَصَاهُمْ شِقَاقًا .
ويقال : فَلَانٌ مُنْقَطِعُ الْقَبَالِ^(٢) ، أَى لَا رَأْيَ لَهُ .
وفلان عَرِيضُ الْبِطَانِ ، أَى كَثِيرُ الثَّرْوَةِ .
وفلان رَجِيءُ اللَّبِّ ، أَى فِي سَعَةٍ .
وفلانٌ وَاقِعُ الطَّائِرِ ، أَى سَاكِنٌ .
وفلانٌ شَدِيدُ الْكَاهِلِ ، أَى مَنِيْعُ الْجَانِبِ .
وفلانٌ يَنْظُرُ فِي أَعْقَابِ نَجْمٍ مُغْرَبٍ ، أَى هُوَ نَادِمٌ آيِسٌ ، قَالَ الشَّاعِرُ :
فَأَصْبَحْتُ مِنْ لَيْلَى الْفَدَاةِ كَنَازِيرٍ مَعَ الصَّبْحِ فِي أَعْقَابِ نَجْمٍ مُغْرَبٍ^(٣)
وَسُقِطَ فِي يَدِهِ ، أَى أُبْقِنَ بِالْهَلَكَةِ .
وَقَدْ رَدَدْتُ يَدَهُ إِلَى فِيهِ ، أَى مَنَعْتُهُ مِنَ الْكَلَامِ :
وَبَنُو فَلَانٍ يَدُّ عَلَى بَنِي فَلَانٍ ، أَى مُجْتَمِعُونَ .

(١) اللسان (عصا) .

(٢) القبال : زمام العمل .

(٣) للجنون ، ديوانه ٢٩ .

وأعطاه كذا عن ظهر يد ، أى ابتداء لاعتن مكافأة .
ويقولون : جاء فلان ناسراً أذنيه ، أى جاء طامعاً .
ويقال : هذه فرس غير محلفة ، أى لا تحوج صاحبها إلى أن يحلف أنها
كرامة ، قال :

كُفِّتْ غيرَ محلفةٍ ولكنْ كلَّونَ الصِّرفِ عُلَّ بهِ الأديمُ
وتقول : حَلَبَ فلانُ الدهرَ أَشْطَرَه ، أى مرَّت عليه صُروبه خيره وشره .
وتخرج فلانُ لأمرٍ طُنْبُوبَه ، أى جدَّ فيه واجتهد .
وتقول : أبدى الشرَّ نواحيه ، أى ظهر .
وقد كَشَفَت الحربُ عن ساقِها ، وكشرت عن ناهيها .
وتقول : استَنَوَى الجملُ ؛ يقال ذلك للرجل يكون في حديث ينتقل إلى غيره
يَخْلُطُه به .

وتقول لمن يهون بعد عزٍّ : استَتَنَّ العير .
وتقول للضعيف يَقْوَى : استَنَسَرَ البُغَاث .
ويقولون : شرابٌ بأنُّع ، أى مُعاود للأُمُور ؛ وقال الحجاج : يا أهلَ العراق ،
إنكم شرابون بأنُّع ، أى معتادون الخير والشر . والأنُّع : جمع نَع ، وهو ما استُنْعِج
من الغُدران ، وأصله في الطائر الحذر يَرِدُ المنايع في القلوات حيث لا يبلغه قانص ،
ولا ينصب له شرك .

[حديث عن امرئ القيس]

ونختم هذا الفصل في الكنايات بحكاية رواها أبو الفرج علي بن الحسين الأصبهاني ؛ قال أبو الفرج : أخبرني^(١) محمد بن القاسم الأنباري ، قال : حدثني ابن عمي ، قال : حدثنا أحمد بن عبد الله ، عن الهيثم بن عدي . قال : وحدثني عمي ، قال : حدثنا محمد بن سعد الكرائي ؛ قال : حدثنا العمري ، عن الهيثم بن عدي ، عن مجالد بن سعيد ، عن عبد الملك بن عمير ، قال : قدِم علينا عمر بن هبيرة الكوفة أميراً على العراق ، فأرسل إلى عشرة من وجوه أهل الكوفة أنا أحدهم ، فسِرنا عنده ، فقال : ليحدثني كل رجل منكم أحدثه وأبدأ أنت يا أبا عمرو ، فقلت : أصلح الله الأمير ! أحدث حق أم حديث باطل ؟ قال : بل حديث حق ؛ فقلت : إن امرأ القيس كان آلى آية^(٢) ألا يتزوج امرأة حتى يسألها عن ثمانية وأربعة واثنين ، فجعل يخطب النساء ، فإذا سألهن عن هذا قلن : أربعة عشر ، فبينما هو يسير في جوف الليل إذا هو برجل يحمل ابنة صغيرة له كأنها البدر لتمع ، فأعجبته ، فقال لها : يا جارية ، ما ثمانية ، وأربعة ، واثنان ؟ فقالت : أما ثمانية فأطباء الكلبة ، وأما أربعة فأخلاف الناقة ، وأما اثنتان فتذيا المرأة ؛ فخطبها إلى أبيها ، فزوجه إياها وشرطت عليه أن تسأله ليلة بنائها عن ثلاث خصال ، فجعل لها ذلك ، وعلى أن يسوق إليها مائة من الإبل ، وعشرة أعبد ، وعشر صائف ، وثلاثة أفراس ، ففعل ذلك ، ثم بعث عبداً إلى المرأة ، وأهدى إليها معه نحيماً^(٣) من تمر ونخيا من عسل وحلّة من عصب ، فنزل العبد على بعض المياه ، ونشر الحلّة فلبسها فتعلقت بسمرة فانشقت ، وفتح النّحّين فأطعم أهل الماء منهما فنقصا ، ثم قدِم على المرأة وأهلها خلوف^(٤) فسألها عن أبيها وأمها وأخيها ، ودفع إليها

(١) الأغاني : ٩ : « بأية » .

(٢) الأغاني : ٩ : ١٠١ - ١٠٣ .

(٣) النّحي : غيب .

(٤) خلوف : غيب .

هديتها ، فقالت : أَعْلِمُ مولاك أَنَّ أبى ذهب يُقَرِّبُ بعيداً ، ويبعِّدُ قريباً ، وأن أُمى ذهبَت تُشَقُّ النفسُ نَفْسَيْنِ ، وأن أخى ذَهَبَ يُرَاعى الشمس ، وأن سماءكم انشَقَّتْ ، وأن وعاءَكم نَضِبَا .

فقدِمَ الغلام على مولاة ، فأخبره فقال: أما قولها : إن أبى ذهب يُقَرِّبُ بعيداً ، ويبعِّدُ قريباً ، فإنَّ أباهَا ذهب يُحَالِفُ قومًا على قومهِ ، وأما قولها : إنَّ أُمى ذهبَت تُشَقُّ النفسُ نَفْسَيْنِ ، فإنَّ أُمها ذهبَت تُقَبَّلُ (١) امرأةً نَفْسَاء . وأما قولها : إنَّ أخى ذَهَبَ يُرَاعى الشمس ، فإنَّ أخاها فى سَرَحٍ لَهُ يرعاه ، فهو ينتظر وجوب الشمس ليروحَ به ؛ وأما قولها : إنَّ سماءكم انشَقَّتْ ، فإنَّ البُرْدَ الذى بعثت به انشق ؛ وأما قولها إنَّ وعاءَكم نَضِبَا فإنَّ النَّحِيَّينَ اللَّذِينَ بعثت بهما نَقَصًا ، فاصدُقْنِي . فقال : يا مولائى ، إني نزلتُ بماءٍ مِنْ مِياهِ العَرَبِ ، فسألونى عن نَسَبِ فأخبرتهم أنى ابن عمك ، ونشرتُ الحُلَّةَ ولبستُها وتجمَّلتُ بها ، فتعلقتُ بِسُمرَةٍ فانشَقَّتْ ، وفتحتُ النَّحِيَّينَ فأطعمتُ منهما أهلَ الماء ، فقال : أوَّلَى لك ! ثم ساق مائةً مِنَ الإبل ، وخرج نحوها ومعه العَبْدُ يسقى الإبل ، فعبَجَزَ ، فأعانه امرؤ القيس ، فرمى به العبد فى البئر ، وخرج حتى أتى إلى أهل الجارية بالإبل ، فأخبرهم أنه زَوْجُهَا ، فقبل لها : قد جاء زَوْجُكَ ، فقالت : والله ما أَدْرِى أَزْوَجى هو أم لا ! ولكن انحرُّوا له جَزُورًا وأطعمُوهُ مِنْ كَرَشِها وذَنبِها ، ففعلوا ، فأكل ما أطعموه ، فقالت : اسقوه لَبَنًا حازِرًا وهو الحامضُ — فسَقَوْهُ فشرب ، فقالت : افرشوا له عند الفَرثِ (٢) والدم ، ففرشوا له ، فنام فلما أصبحت أرسلتُ إليه : إني أريدُ أن أسأَلَكَ ، فقال لها : سَلِي عَمَّا بَدَأَ لَكَ ، فقالت : مِمَّ تختلجُ شفتاك ؟ قال : مِنْ تَقْبِيلِ إِيَّاكِ ، فقالت : مِمَّ يَخْتَلِجُ كَشْحَاكَ ، قال : لا لتزأى إِيَّاكِ ، قالت : فمِمَّ يَخْتَلِجُ فَخِذُكَ ؟

(١) يقال : قبلت القابلة المرأة ؛ إذا تلقت ولدها عند ولادته .

(٢) الفَرث : السرجين ما دام فى الكرش .

قال : لتورّكى إِيّاك ، فقالت : عليكم العبد فشدّوا أيديكم به ، ففعلوا .

قال : ومرة قوم فاستخرجوا امرأة القيس من البئر ، فرجع إلى حيّه وساق مائة من الإبل ، وأقبل إلى امرأته فقيل لها : قد جاء زوجك ، فقالت : والله ما أدرى أزوجى هو أم لا ! ولكن انحروا له جزّورا ، وأطعموه من كرشها وذنبها ؛ ففعلوا ، فلما أتوه بذلك قال : وأين الكبد والنسّام والملحاء ^(١) ، وأبى أن يأكل ، فقالت اسقوه لبنا حازرا ، فأتى به ، فأبى أن يشربه ، وقال : فأين الضريب ^(٢) والرّيشة ؟ فقالت : افرشوا الله عند القرث والدم ، ففرشوا له ، فأبى أن ينام ، وقال : افرشوا لى عند التلعة الحمراء ، واضربوا لى عليها خباء ، ثم أرسلت إليه : هلم شريطتى عليك فى المسائل الثلاث ، فأرسل إليها أن سلى عما شئت ، فقالت : ممّ تختلج شفتاك ؟ فقال : لشربى المشعشعات ، قالت : فممّ تختلج كسحاك ؟ قال : للبسى الحبرات . قالت : فممّ تختلج فخذاك ؟ قال : لرّكضى المطهّات ^(٣) . فقالت : هذا أزوجى لعمرى ، فعليكم به . فأهدت إليه الجارية .

فقال ابن هُبيرة : حسبكم ، فلا خير فى الحديث سائر الليلة بعد حديث أبى عمرو ، ولن يأتينا أحد منكم بأعجب منه ، فانصرفنا وأمر لى بمجازة .

(١) الملحاء : لحم فى الصلب ، من الكاهل إلى العجز من البعير . (٢) والضريب : هو اللبن يحلب من عدة لفتح ؛ وفى الأغاني : « الضريف » . وهو الحلب الحار ساعة يصرف من الضرع ، والرّيشة : اللبن الحليب يصب عليه اللبن الحامض ، فيروب من ساعته . (٣) المطهّات : الحبل التامة الحسن .

(٤٧٦)

الإِصْلُ :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كَلَامٍ لَهُ :

وَوَلِيَهُمْ وَالٍ فَأَقَامَ وَاسْتَقَامَ ، حَتَّى ضَرَبَ الدِّينُ بِجِرَانِهِ .

الْبَشْرُحُ :

الْجِرَانُ : مَقْدَمُ الْعُنُقِ ، وَهَذَا الْوَالِي هُوَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ .

وَهَذَا الْكَلَامُ مِنْ خُطْبَةٍ خَطَبَهَا فِي أَيَّامِ خِلَافَتِهِ طَوِيلَةً ؛ يَذْكُرُ فِيهَا قُرْبَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَاجْتِنَابَهُ لَهُ ، وَإِفْضَاءَهُ بِأَسْرَارِهِ إِلَيْهِ ، حَتَّى قَالَ فِيهَا :

فَاخْتَارَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَهُ بَارِئَهُمْ رَجُلًا مِنْهُمْ ، فَقَارَبَ وَسَدَّدَ حَسَبَ اسْتَطَاعَتِهِ عَلَى ضَعْفٍ وَحَدٍّ كَانَا فِيهِ ، وَلِيَهُمْ بَعْدَهُ وَالٍ ، فَأَقَامَ وَاسْتَقَامَ حَتَّى ضَرَبَ الدِّينُ بِجِرَانِهِ ، عَلَى عَسْفٍ وَتَجَرُّفَةٍ كَانَا فِيهِ ، ثُمَّ اخْتَلَفُوا ثَالِثًا لَمْ يَكُنْ يَمْلِكُ مِنْ أَمْرِ نَفْسِهِ شَيْئًا ، غَلَبَ عَلَيْهِ أَهْلُهُ فَقَادَوْهُ إِلَى أَهْوَائِهِمْ كَمَا تَقْوَدُ الْوَلِيدَةُ الْبَعِيرُ الْخَطُومُ ، فَلَمْ يَزَلِ الْأَمْرُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ يَبْعُدُ تَارَةً وَيَقْرُبُ أُخْرَى حَتَّى نَزَوْا عَلَيْهِ فَمَقَتَلُوهُ ، ثُمَّ جَاءُوا بِى مَدَبَّ الدِّبَا ، يَرِيدُونَ بَيْعَتِي .

وَتَمَامُ الْخُطْبَةِ مَعْرُوفٌ ، فَلْيَطْلُبْ مِنَ الْكُتُبِ الْمَوْضُوعَةِ لِهَذَا الْفَنِّ .

(٤٧٧)

الأصل

وقال عليه السلام :

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ عَضُوضٌ ، يَعْضُّ اللُّومِرُ فِيهِ عَلَى مَا فِي يَدَيْهِ ، وَلَمْ يُؤْمَرْ
بِذَلِكَ ، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَلَا تَنسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ ؛ يَنْهَدُ فِيهِ الْأَشْرَارُ ،
وَيُسْتَذَلُّ الْأَخْيَارُ ، وَيُبَايِعُ الْمُضْطَرُّونَ ، وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّينَ .

الشرح :

زَمَانٌ عَضُوضٌ ؛ أَيُّ كَلْبٍ عَلَى النَّاسِ ، كَأَنَّهُ يَعْضُّهُمْ ، وَفَعُولٌ لِلْمَبَالغةِ ، كَالْتَقُورِ
الْعَقُوقِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِهِمْ بَثْرُ عَضُوضٍ ، أَيُّ بَعِيدَةُ الْقَمَرِ ضَيْقَةٌ ، وَمَا كَانَتْ
الْبَثْرُ عَضُوضًا ، فَأَعَضَّتْ كَقَوْلِهِمْ : مَا كَانَتْ جَرُّورًا فَأَجَرَّتْ ، وَهِيَ كَالْعَضُوضِ .
وَعَضَّ فَلَانٌ عَلَى مَا فِي يَدِهِ أَيُّ بَحَلَ وَأَمْسَكَ .

وَيَنْهَدُ فِيهِ الْأَشْرَارُ ، يَنْهَضُونَ إِلَى الْوَلَايَاتِ وَالرِّيَاسَاتِ ، وَتَرْتَفِعُ أَقْدَارُهُمْ فِي الدُّنْيَا .
وَيُسْتَذَلُّ فِيهِ أَهْلُ الْخَيْرِ وَالْدِّينِ ، وَيَكُونُ فِيهِ بَيْعٌ عَلَى وَجْهِ الْاضْطِرَارِ وَالْإِلْجَاءِ ؛ كَمَنْ
يَبِيعُ^(١) ضَيْقَتَهُ ؛ وَهُوَ ذَلِيلٌ ضَعِيفٌ ، مِنْ رَبٍّ ضَيْقَةٍ مُجَاوِرَةٍ لَهَا ذِي تَرَوَةٍ وَعِزٍّ وَجَاهٍ
فِيلَجِيئُهُ بِمَنْعِهِ الْمَاءِ وَاسْتِذْلَالِهِ الْأَكْرَةَ وَالْوَكِيلَ إِلَى أَنْ يَبِيعَهَا عَلَيْهِ ؛ وَذَلِكَ مِنْهُنَّ عَنْهُ ،
لَأَنَّهُ حَرَامٌ مَخْضُ .

(١) ب : « يَم » .

(٤٧٨)

الأصل

وقال عليه السلام :
يَهْلِكُ فِي رَجُلَانِ : مُحِبٌّ مُفْرِطٌ ، وَبَاهِتٌ مُفْتَرٍ .

قال الرضی رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَهْلِكُ فِي اثْنَانِ :
مُحِبٌّ غَالٍ ، وَمُبْغِضٌ قَالٍ .

الشرح :

قد تقدّم شرحٌ مِثْلُ هذا الكلام ؛ فخلاصةُ هذا القول : أَنَّ الهالكَ فِيهِ الْمُفْرِطُ
والمُفْرِطُ ، أَمَّا الْمُفْرِطُ فَيُغْلَاةٌ ، وَمِنْ قَالَ بِتَكْفِيرِ أَعْيَانِ الصَّحَابَةِ وَنِفْلِهِمْ أَوْ فِسْقِهِمْ ، وَأَمَّا
الْمُفْرِطُ فَمَنْ اسْتَنْقَصَ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ أَبْغَضَهُ أَوْ حَارَبَهُ أَوْ أَضْمَرَ لَهُ غِلًّا ؛ وَلِهَذَا أَكْبَنُ
أَصْحَابُنَا أَصْحَابَ النِّجَاةِ وَالْخِلَاصِ وَالْقَوَازِي فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، لِأَنَّهُمْ سَلَكَوا طَرِيقَةً مُقْتَصِدَةً ،
قَالُوا : هُوَ أَفْضَلُ الْخَلْقِ فِي الْآخِرَةِ ، وَأَعْلَاهُمْ مَنْزِلَةً فِي الْجَنَّةِ ، وَأَفْضَلُ الْخَلْقِ فِي الدُّنْيَا ،
وَأَكْثَرُهُمْ خِصَائِصَ وَمَزَايَا وَمَنَاقِبَ ، وَكُلٌّ مِنْ عَادَاهُ أَوْ حَارَبَهُ أَوْ أَبْغَضَهُ فَإِنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ
سُبْحَانَهُ وَخَالِدٌ فِي النَّارِ مَعَ الْكَافِرِ وَالْمُنَافِقِ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ قَدْ ثَبِتَتْ تَوْبَتُهُ ، وَمَاتَ
عَلَى تَوَلَّيِّهِ وَحُبِّهِ .

فَأَمَّا الْأَفْضَلُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ وَلَّوْا الْإِمَامَةَ قَبْلَهُ فَعَلَوْا أَنَّهُ أَنْكَرُ إِمَامَتِهِمْ

وغضب عليهم ، وسخط فعلهم ، فضلاً عن أن يُشهر عليهم السيف ، أو يُدعو إلى نفسه، لقُلنا : إنهم من الهالكين ، كما لو غضب عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله ، لأنه قد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال له : « حربك حربى ، وسلمك سلمى » ، وأنه قال : « اللهم والِ مَنْ ولاءه ، وعاد من عاداه » ، وقال له : « لا يُحبُّك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا مُنافق » ، ولكننا رأينا رضى إمامتهم وبايعهم وصلى خلفهم وأنكحهم وأكل من فيهم ، فلم يكن لنا أن نتعدى فعله ، ولا نتجاوز ما اشتهر عنه ؛ ألا ترى أنه لما برئ من معاوية برئنا منه ، ولما لعنه لعناه ، ولما حكم بضلal أهل الشام ومن كان فيهم من بقايا الصحابة كعمرو بن العاص وعبد الله ابنه وغيرها. حكنا أيضاً بضلالهم !

والحاصل أنا لم نجعل بينه وبين النبي صلى الله عليه وآله إلا رتبة النبوة ، وأعطيناها كل ما عدا ذلك من الفضل المشترك بينه وبينه ^(١) ، ولم نطعن في أكابر الصحابة الذين لم يصحّ عندنا أنه طعن فيهم ، وعاملناهم بما عاملهم عليه السلام به .

[فصل فيما قيل في التفضيل بين الصحابة]

والقول بالتفضيل قول قديم ، قد قال به كثير من الصحابة والتابعين ، فمن الصحابة عمار ، والمقداد ، وأبو ذر ، وسلمان ، وجابر بن عبد الله ، وأبى بن كعب ، وحذيفة ، وبُرَيْدة ، وأبو أيوب ، وسهل بن حنيفة ، وعثمان بن حنيف ، وأبو الهيثم بن التيهان ، وخزيمة بن ثابت ، وأبو الطفيل عامر بن وائلة : والعباس بن عبد المطلب وبنوه ، وبنو هاشم كافة ، وبنو المطلب كافة .

وكان الزبيرُ من القائلين به في بدء الأمر ؛ ثم رجع ، وكان من بنى أمية قومٌ يقولون بذلك ، منهم خالدُ بنُ سعيد بن العاص ، ومنهم عمرُ بنُ عبد العزيز .

وأنا أذكر هاهنا الخبرَ المروىَّ المشهور عن عمر ، وهو من رواية ابن الكلبي ، قال : بينا عمر بن عبد العزيز جالسا في مجلسه ، دخل حاجِبُه ومعه امرأةٌ أذماء طويلةٌ حَسَنَةُ الجسم والقامة ، ورجُلان متعلِّقان بها ، ومعهم كتابٌ من ميمون بن مهران إلى عمر ، فدفعوا إليه الكتاب ، ففضَّه فإذا فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم . إلى أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز ، من ميمون بن مهران ، سلامٌ عليك ورحمةُ الله وبركاته ، أما بعد ، فإنه وَرَدَ علينا أمرٌ ضاقتُ به الصدور ، وعجزتُ عنه الأوساع^(١) ، وهربنا بأنفسنا عنه ، ووَكَلناه إلى عالمه ، لقول الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَالِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾^(٢) ، وهذه المرأة والرجلان أحدهما زوجها والآخر أبوها ، وإنَّ أباهما يا أمير المؤمنين زَعَمَ أنَّ زوجها حَلَفَ بطلاقها أنَّ عليَّ بنَ أبي طالب عليه السلام خيرُ هذه الأمة وأولاها برسولِ الله صَلَّى الله عليه وآله ، وأنه يزعمُ أنَّ ابنته طَلقتُ منه ، وأنه لا يجوز له في دينه أن يتخذَ صِهرًا ، وهو يَعْلَمُ أنَّها حرامٌ عليه كأمِّه . وإنَّ الزوج يقول له : كذبتِ وأثمتِ ، لقد بَرَّ قَسَمي ، وصدقتُ مقالتي ، وإنَّها أَسْرَأَتِي على رَغَمِ أنفِكَ ، وعَظِيزِ قلبِكَ ؛ فَاجْتَمِعُوا إِلَيَّ يَخْتَصِمُونَ في ذلك ، فسألتُ الرجلَ عن يَمِينِهِ ، فقال : نعم ، قد كان ذلك ، وقد حلفتُ بطلاقها أنَّ عليًّا خيرُ هذه الأمة وأولاها برسولِ الله صَلَّى الله عليه وآله ، عرفه من عرفه ، وأنكره من أنكره ؛ فليغضب من

(١) الأوساع : جم وسع ؛ وهو الطاقة .

(٢) سورة النساء ٨٣ .

غَضِبَ ، وَلِيَرَضَ مِنْ رَضَى ، وَتَسَامَعَ النَّاسُ بِذَلِكَ ، فَاجْتَمَعُوا لَهُ ، وَإِنْ كَانَتْ الْأَلْسُنُ
مَجْتَمِعَةً فَالْقُلُوبُ شَتَّى ، وَقَدَعَلَتْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اخْتِلَافَ النَّاسِ فِي أَهْوَائِهِمْ ، وَتَسَرُّعِهِمْ
إِلَى مَا فِيهِ الْفِتْنَةُ ، فَأَحْجَمْنَا عَنْ الْحُكْمِ لَتَحْكُمَ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ . وَإِنَّمَا تَعَلَّقَا بِهَا ، وَأَقْسَمَ
أَبُوهَا أَلَّا يَدْعَاهَا مَعَهُ ، وَأَقْسَمَ زَوْجُهَا أَلَّا يَفَارِقَهَا وَلَوْ ضُرِبَتْ عَنْقُهَا إِلَّا أَنْ يَحْكُمَ عَلَيْهِ
بِذَلِكَ حَاكِمٌ لَا يَسْتَطِيعُ مُخَالَفَتَهُ وَالامْتِنَاعَ مِنْهُ ، فَرَفَعْنَاهُ إِلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَحْسَنَ
اللَّهُ تَوْفِيقَكَ وَأَرْشَدَكَ !

وَكُتِبَ فِي أَسْفَلِ الْكِتَابِ :

إِذَا مَا الْمُسْكِلَاتُ وَرَدْنَ يَوْمًا فَاثَرْتُ فِي تَأْمِلِهِمَا الْعُيُونُ
وَضَاقَ الْقَوْمُ ذَرْعًا مِنْ نَبَاهَا فَأَنْتَ لَهَا أَبَا حَفْصٍ أَمِينُ
لَأَنْتَ قَدْ حَوَيْتَ الْعِلْمَ طُرًّا وَأَحْكَمْتَ التَّجَارِبَ وَالشُّونُ
وَخَلَّفْتَ الْإِلَهَ عَلَى الرَّعَايَا فَحَظُّكَ فِيهِمْ الْخَطُّ الشَّيْنُ

قال : فجمع عمرُ بنُ عبد العزيز بنِ هاشم وبنى أُمَيَّةَ وَأَنْغَاذَ قُرَيْشٍ ، ثُمَّ قَالَ
لِأَبْنِ الْمَرْأَةِ : مَا تَقُولُ أَيُّهَا الشَّيْخُ ؟ قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ هَذَا الرَّجُلُ زَوْجَتُهُ ابْنَتِي ،
وَجَهَّزْتُهَا إِلَيْهِ بِأَحْسَنِ مَا يَجُوزُ بِهِ مِثْلُهَا ، حَتَّى إِذَا أَتَلْتَ خَيْرَهُ ، وَرَجَوْتُ صَلَاحَهُ ، حَلَفَ
بِطَلَاقِهَا كَاذِبًا ، ثُمَّ أَرَادَ الْإِقَامَةَ مَعَهَا ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : يَا شَيْخُ ، لَعَلَّهُ لَمْ يُطْلَقْ امْرَأَتَهُ ،
فَكَيْفَ حَلَفَ ؟ قَالَ الشَّيْخُ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! الَّذِي حَلَفَ عَلَيْهِ لِأَبْنِ حَنْتًا وَأَوْضَحَ كَذِبًا
مَنْ أَنْ يَخْتَلِجَ فِي صَدْرِي مِنْهُ شَيْءٌ ، مَعَ سَنَى وَعِلْمِي ، لِأَنَّهُ زَعَمَ أَنَّ عَلِيًّا خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ
وَأَلَّا فَا مَرَأَتُهُ طَالِقٌ ثَلَاثًا . فَقَالَ لِلزَّوْجِ : مَا تَقُولُ ؟ أَهَكَذَا حَلَفْتَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَقِيلَ :
إِنَّهُ لَمَّا قَالَ : نَعَمْ ، كَادَ الْمَجْلِسُ يَرْتَجُّ بِأَهْلِهِ ، وَبَنُو أُمَيَّةَ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ شَرْرًا ، إِلَّا أَنَّهُمْ
لَمْ يَنْطَلِقُوا بِشَيْءٍ ، كُلٌّ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ عُمَرَ .

فأكبَّ عمر مَلِيًّا يَنْكُتُ الْأَرْضَ بِيَدِهِ وَالْقَوْمُ صَامِتُونَ يَنْظُرُونَ مَا يَقُولُهُ ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَقَالَ :

إِذَا وَلِيَ الْحُكْمَةَ بَيْنَ قَوْمٍ أَصَابَ الْحَقُّ وَالتَّمَسَ السَّدَادَا
وَمَا خَيْرُ الْإِمَامِ إِذَا تَعَدَّى خِلَافَ الْحَقِّ وَأَجْتَنَبَ الرَّشَادَا

ثُمَّ قَالَ لِلْقَوْمِ : مَا تَقُولُونَ . فِي يَمِينِ هَذَا الرَّجُلِ ؟ فَسَكَتُوا ، فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! قُولُوا . فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ : هَذَا حُكْمٌ فِي فَرْجٍ ، وَلَسْنَا نَجْتَرِئُ عَلَى الْقَوْلِ فِيهِ ، وَأَنْتَ عَالِمٌ بِالْقَوْلِ ، مُؤْتَمِنٌ لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ ، قُلْ مَا عِنْدَكَ ، فَإِنَّ الْقَوْلَ مَا لَمْ يَكُنْ يُحَقِّقُ بِاطْلَا وَيُبْطِلُ حَقًّا جَائِزًا عَلَى فِي مَجْلِسِي .

قَالَ : لَا أَقُولُ شَيْئًا ؛ فَالْتَفَتَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ مِنْ وَلَدِ عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، فَقَالَ لَهُ : مَا تَقُولُ فِيمَا حَلَفَ بِهِ هَذَا الرَّجُلُ يَا عَقِيلِي ؟ فَاعْتَنَمَهَا ، فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنْ جَعَلْتُ قَوْلِي حُكْمًا ، أَوْ حُكْمِي جَائِزًا قُلْتُ ؛ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ فَالْسَّكُوتُ أَوْسَعُ لِي ، وَأَبْقَى لِلْمُودَّةِ ؛ قَالَ : قُلْ وَقَوْلُكَ حُكْمٌ ، وَحُكْمُكَ مَاضٍ .

فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ بَنُو أُمَيَّةَ قَالُوا : مَا أَنْصَفْتَنَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ جَعَلْتَ الْحُكْمَ إِلَى غَيْرِنَا ، وَنَحْنُ مِنَ لِحْمَتِكَ وَأَوْلَى رَحِمِكَ ! فَقَالَ عُمَرُ : اسْكُتُوا ، أَعْجَزَا وَلَوْ مَا أَعْرَضْتُ ذَلِكَ عَلَيْكُمْ آفَاقًا فَمَا اتَّعَدَّيْتُمْ لَهُ . قَالُوا : لِأَنَّكَ لَمْ تُعْطِنَا مَا أُعْطِيَ الْعَقِيلِي ، وَلَا حَكَمْتَنَا كَمَا حَكَمْتَهُ ، فَقَالَ عُمَرُ : إِنْ كَانَ أَصَابَ وَأَخْطَأْتُمْ ، وَحَزَمَ وَعَجَزْتُكُمْ ، وَأَبْصَرَ وَعَمِيْتُكُمْ ، فَمَا ذَنْبُ عُمَرَ ، لَا أَبَا لَكُمْ ! أَتَدْرُونَ مَا مِثْلُكُمْ ؟ قَالُوا : لَا نَدْرِي ، قَالَ : لَكِنَّ الْعَقِيلِيَّ يَذَرِي ، ثُمَّ قَالَ : مَا تَقُولُ يَا رَجُلٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، كَمَا قَالَ الْأَوَّلُ :

دُعِيتُمْ إِلَى أَمْرٍ فَلَمَّا عَجَزْتُمْ تَنَاوَلَهُ مِنْ لَا يَدْخُلُهُ عَجْزُ
فَلَمَّا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ أَبَدْتُمْ نَفُوسَكُمْ نِدَامًا وَهَلْ يُغْنِي مِنَ الْقَدْرِ الْحَذَرُ !

فَقَالَ عُمَرُ : أَحْسَنْتَ وَأَصْبَحْتَ ، فَقُلْ مَا سَأَلْتُكَ عَنْهُ . قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ،

مِرْقَسَمُهُ ، ولم تَطْلُقْ امرأته ، قال : وأنى علمتَ ذلك ؟ قال : نشدتك الله يا أمير المؤمنين ، ألم تعلم أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لفاطمة عليها السلام وهو عندها في بيتها عائداً لها : يا بُنَيَّةُ ، ما علمتُك ؟ قالت : الوَعَكُ يا أبتاه - وكان على غائبا في بعض حوائج النبي صلى الله عليه وآله - فقال لها : أشتَهين شيئا ؟ قالت : نعم أشتَهِي عِنَبًا ، وأنا أعلم أنه عزيز ، وليس وقت عِنَبٍ ، فقال صلى الله عليه وآله : إن الله قادرٌ على أن يجيئنا به ، ثم قال : اللهم ائتنا به مع أفضل أمتى عندك منزلةً ؛ فطَرَقَ على الباب ، ودَخَلَ ومعه مِكَتَلٌ قد أُلْقِيَ عليه طرف رداءه ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله : ما هذا يا على ؟ قال : عِنَبُ التَّمْسَةِ لفاطمة ، فقال : الله أكبر الله أكبر ، اللهم كما سررتني بأن خصصت علياً بدَعْوَتِي فاجعل فيه شفاءً بِنَيَّتِي ، ثم قال : كُلى على اسم الله يا بُنَيَّةُ ، فأَكَلَتْ ، وما خَرَجَ رسول الله صلى الله عليه وآله حتى استَقَلَّتْ وبرأت ، فقال عمر : صدقت وبررت ، أشهدُ لقد سمعتهُ ووعيتهُ ، يا رجل ، خذ بيدِ امرأتِكَ فإن عَرَضَ لك أبوها فاهشِمِ أنفه . ثم قال : يا بُنَيَّ عبدٍ منافٍ ، والله ما تجهل ما يعلم غيرُنا ، ولا بناعَى في ديننا ، ولكننا كما قال الأول :

تَصَيَّدَتِ الدُّنْيَا رَجَالًا بِنَفْسِهَا فلم يَدْرِكُوا خَيْرًا بل اسْتَقْبَحُوا الشَّرَّ
وأَعْمَاهُمْ حُبُّ الْغِنَى وَأَصَمَّهُمْ فلم يَدْرِكُوا إِلَّا الْخُسَارَةَ وَالْوُزْرَا
قيل : فكانما أَلَقَمَ بنى أمية حَجَرًا ، ومضى الرجلُ بامرأته .

وكتب عمرُ إلى ميمونَ بنِ مهران :

عليك سلامٌ ، فإننى أحمَدُ إليك الله الذى لا إلهَ إلا هو ، أما بعد ، فإنى قد فهمتُ كتابَكَ ، ووَرَدَ الرَّجُلانِ والمرأةُ ، وقد صدَّقَ اللهَ يَمِينَ الزَّوْجِ ، وأَبْرَأَ قَسَمَهُ ، وأثبتته على نِكَاحِهِ ، فاستيقنَ ذلك ، واعملْ عليه ، والسَّلامُ عليك ورحمةُ الله وبركاته .

فأما مَنْ قال بتفضيله على النَّاسِ كافَّةً مِنَ التَّابِعِينَ فَخَلَقَ كَثِيرٌ كَأَوَيْسَ الْقَرَنِيِّ
وَزَيْدَ بْنَ صُوحَانَ ، وَصَعَصَعَةَ أَخِيهِ ، وَجُنْدُبَ ^(١) الْخَلِيرَ ، وَعُبَيْدَةَ السَّلْمَانِيِّ وَغَيْرَهُمْ مِمَّنْ
لَا يُحْصَى كَثَرَةٌ ، وَلَمْ تَكُنْ لَفِظَةُ الشَّيْعَةِ تُعْرَفُ فِي ذَلِكَ الْمَصَرِّ إِلَّا لِمَنْ قَالَ بتفضيله ،
وَلَمْ تَكُنْ مَقَالَةُ الْإِمَامِيَّةِ وَمَنْ نَحَا نَحْوَهَا مِنَ الطَّاعِنِينَ فِي إِمَامَةِ السَّلَفِ مَشْهُورَةً حِينَئِذٍ
عَلَى هَذَا النِّحْوِ مِنَ الْأَشْتِهَارِ ، فَكَانَ الْقَائِلُونَ بِالتَّفْضِيلِ هُمُ الْمُسَمَّوْنَ الشَّيْعَةَ ، وَجَمِيعُ
مَا وَرَدَ مِنَ الْأَنَارِ وَالْأَخْبَارِ فِي فَضْلِ الشَّيْعَةِ وَأَنَّهُمْ مَوْعُودُونَ بِالْجَنَّةِ ، فَهُؤُلَاءِ هُمُ الْعِنْيُونَ
بِهِ دُونَ غَيْرِهِمْ ، وَلِذَلِكَ قَالَ أَصْحَابُنَا الْمُتَزِلَّةُ فِي كُتُبِهِمْ وَتَصَانِيفِهِمْ : نَحْنُ الشَّيْعَةُ حَقًّا .
فَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ أَقْرَبُ إِلَى السَّلَامَةِ وَأَشْبَهُ بِالْحَقِّ مِنَ الْقَوْلَيْنِ الْمُقْتَسِمَيْنِ طَرَفِي الْإِفْرَاطِ
وَالْتَّفْرِيطِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

(١) فِي د « وَحَيْب .

(٤٧٩)

الأضلُّ

وسُئِلَ عن التَّوْحِيدِ والْعَدْلِ ، فقالَ :
التَّوْحِيدُ أَلَّا تَتَوَهَّمُهُ ، والْعَدْلُ أَلَّا تَتَّهَمُهُ .

الشرح :

هذان الرُّكْنانِ هما رُكْنَا علم الكلام ، وهما شِعَارُ أصحابنا المعتزلة ، لَنَفِيهِمُ
المعاني القديمة التي يُثَبِّتُهَا الأشْعَرِيُّ وأَصْحَابُهُ ، وَلِتَنْزِيهِهِمُ الْبَارِئُ سُبْحَانَهُ عَنِ
فِعْلِ الْقَبِيحِ .

ومعنى قوله : « أَلَّا تَتَوَهَّمُهُ » أى أَلَّا تَتَوَهَّمُهُ جِسْماً أَوْ صُورَةً أَوْ فِي جِهَةٍ مُخْصِوَصَةٍ ،
أَوْ مَالِكاً لِكُلِّ الْجِهَاتِ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ قَوْمٌ ، أَوْ نُوراً مِنَ الْأَنْوَارِ ، أَوْ قُوَّةً سَارِيَةً فِي
جَمِيعِ الْعَالَمِ ، كَمَا قَالَ قَوْمٌ ، أَوْ مِنْ جِنْسِ الْأَعْرَاضِ الَّتِي تَحِلُّ الْحَالُ أَوْ تَحِلُّ لِلْحَلِّ ،
وَلَيْسَ بِعَرَضٍ كَمَا قَالَ النَّصَارَى وَغُلَاةُ الشَّيْعةِ ، أَوْ تَحِلُّ لِلْعَانِي وَالْأَعْرَاضِ ، فَتَقْتُلُهُمْ
عَلَى شَيْءٍ مِنْ هَذَا فَقَدْ خُوِّلَ التَّوْحِيدُ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ كُلَّ جِسْمٍ أَوْ عَرَضٍ أَوْ حَالٍ فِي
تَحَلٍّ أَوْ حَلٍّ الْحَالِ ، أَوْ مُخْتَصٍ بِجِهَةٍ ، لَا يَدَّ أَنْ يَكُونَ مُنْقَسِماً فِي ذَاتِهِ ، لَا سِيَّما عَلَى قَوْلِ
مَنْ نَفَى الْجُزْءَ مُطْلَقاً ، وَكُلٌّ مُنْقَسَمٌ فَلَيْسَ بِوَاحِدٍ ، وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ وَاحِدٌ . وَأَضَافَ
أَصْحَابُنَا إِلَى التَّوْحِيدِ نَفْيَ الْمَعَانِي الْقَدِيمَةِ ، وَنَفْيَ ثَانٍ فِي الْإِلَهِيَّةِ ، وَنَفْيَ الرُّؤْيَةِ ، وَنَفْيَ كَوْنِهِ
مُشْتَبِهاً أَوْ نَافِراً أَوْ مُبْتَلِئاً^(١) أَوْ آلياً أَوْ عَالِماً يَعْلَمُ مُحَدَّثٌ ، أَوْ قَادِراً بِقُدْرَةٍ مُحَدَّثَةٍ ، أَوْ حَيّاً
بِحَيَاةٍ مُحَدَّثَةٍ ، أَوْ نَفَى كَوْنَهُ عَالِماً بِالْمُسْتَقْبَلَاتِ أَبَداً ، أَوْ نَفَى كَوْنِهِ عَالِماً بِكُلِّ مَعْلُومٍ أَوْ قَادِراً

(١) فِي د « مُتَلَذِّذاً » .

على كلِّ الأجناس وغير ذلك من مسائل عِلْم الكلام التي يُدْخِلُهَا أصحابنا في الركن الأول ، وهو التوحيد .

وأما الركن الثاني فهو ألا تَتَّهَمُ ، أى لا تَتَّهَمُ في أنه أُجْبِرَكَ على القبيح ، ويعاقبك عليه ، حاشاه من ذلك ! ولا تَتَّهَمُ في أنه مَكَّن الكذَّابين من المعجزات ، فأضَلَّ بهم الناس ، ولا تَتَّهَمُ في أنه كَلَّفَكَ ما لا تُطِيقُه ، وغير ذلك من مسائل العَدَل التي يَدَّكُرُهَا أصحابنا مُتَّصِلَةً في كُتُبِهِم كَالْعِوَض عن الألم ، فإنه لا بدَّ منه ، والثواب على فِعَل الواجب فإنه لا بدَّ منه ، وصدَّق وعَدَّه ووَعِيدَه ، فإنه لا بدَّ منه .

وجملة الأمر أن مذهب أصحابنا في العَدَل والتوحيد مأخوذٌ عن أمير المؤمنين . وهذا الموضعُ من اللَوْضِع التي قد صَرَّحَ فيها بمذهب أصحابنا بَعِيْنَه ، وفي فَرَشِ كلامِه من هذا النمط ما لا يُحْصَى .

((٤٨٠))

الْأَخْضَلُ :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : فِي دُعَائِهِ اسْتَشْفَى بِهِ :
اللَّهُمَّ اسْقِنَا ذُلَّ السَّحَابِ دُونَ صِعَابِهَا .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى :

وَهَذَا مِنَ الْكَلَامِ الْعَجِيبِ الْفَصَاحَةِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ شَبَّهَ الشُّحُبَ
ذَوَاتِ الرُّعُودِ وَالْبَوَارِقِ ، وَالرِّيَّاحِ وَالصَّوَاعِقِ ، بِالْإِبِلِ الصَّعَابِ الَّتِي تَقْمُصُ
بِرِحَالِهَا (١) ، وَتَتَوَقَّصُ بِرُكْبَانِهَا ، وَشَبَّهَ السَّحَابَ الْخَالِيَةَ مِنْ تِلْكَ الزَّوَابِعِ
بِالْإِبِلِ الذَّلِيلِ الَّتِي تُحْتَلَبُ طَيْعَةً ، وَتُفْتَحَدُ مُسْمِحَةً .

الْبُنْخُ :

قَدْ أَكْفَأَنَا الرَّضِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - بِشَرْحِهِ هَذِهِ الْكَلِمَةَ مَثُونَةَ الْخَوْضِ فِي تَفْسِيرِهَا .

(١) فِي د « صَاحِبِهَا » .

(٤٧٨)

الأضل :

وقيل له عليه السلام : لَوْ غَيَّرْتَ شَيْبَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! فقال :
الْخَضَابُ زِينَةٌ ، وَنَحْنُ قَوْمٌ فِي مُصِيبَةٍ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

الشَّيْخُ :

[مختارات مما قيل من الشعر في الشيب والخضاب]

قد تقدّم لنا في الخضاب قول كافٍ ، وأنا أستملح قول الصّابي فيه :

خضابٌ تقاسمناه بيني وبينها ولكنّ شأني فيه خالفَ شأنها
فياقُبْحه إذ حلّ مني بمفرقي وياحُسنه إذ حلّ منها بنانها
وسُحقّاله عن لمتي حينَ شأنها وأهلاً به في كَفّها حيثَ زانها

وقال أبو تمام :

لَعِبَ الشَّيْبُ بِالْمَفَارِقِ بِلْ جَدٍّ فَأَبْكَى مُتَمَاضِراً وَلَعُوباً^(١)
خَضِبْتُ خَدَّهَا إِلَى لَوْلُو الْعَقْدِ دَمًا أَنْ رَأَتْ شَوَاتِي خَضِيباً^(٢)
كُلَّ دَاءٍ يُرْجَى الدَّوَاءُ لَهُ إِلَّا الْفَظِيعِينَ : مَيْتَةً وَمَشِيباً
يَانَسِيبَ الثَّغَامِ ذَنْبِكَ أَبْقَى حَسَنَاتِي عِنْدَ الْحَسَنِ ذُنُوباً^(٣)

(١) ديوانه ١ : ١٦٦ ، وتماضر ولعوب من أسماء النساء .

(٢) الشواة : جلدة الرأس . (٣) الثغام : نبت أبيض يشبه به الشيب .

ولئن عَيْنَ مَا رَأَيْتَ لَقَدْ أَنْكَرْتَ مَسْتَكْرًا وَعَيْنَ مَعِيَا
لَوْ رَأَى اللَّهُ أَنَّ فِي الشَّيْبِ فَضْلًا جَاوَرَتْهُ الْأَبْرَارُ فِي الْخُلْدِ شَيْبًا
وقال :

فَإِنْ يَكُنِ الشَّيْبُ طَغَى عَلَيْنَا وَأَوْدَى بِالْبَشَاشَةِ وَالشَّبَابِ
فَإِنِّي لَسْتُ أَدْفَعُهُ بِشَيْءٍ يَكُونُ عَلَيْهِ أَثَقَلُ مِنْ خِضَابِ
أَرَدْتُ بِأَنَّ ذَلِكَ وَذَا عَذَابٍ فَسَلَّطْتُ الْعَذَابَ عَلَى الْعَذَابِ
ابنُ الرُّومِيِّ :

لَمْ أَخْضِبِ الشَّيْبَ لِلْفَوَانِي أَفْنَى بِهِ عَنْهُمْ وَدَادَا
لَكِنْ خِضَابِي عَلَى شَبَابٍ لَبَسْتُ مِنْ بَعْدِهِ حِدَادَا

وَمِنْ مَخْتَارِ مَا جَاءَ مِنَ الشُّعْرِ فِي الشَّيْبِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ ذِكْرُ الْخِضَابِ قَوْلُ
أَبِي تَمَّامٍ :

نَسَجَ الشَّيْبُ لَهُ لِفَاعًا مُغْدِفًا يَقَقَّا فَقَنَعَ مِذْرَوِيَهُ وَاصْقَا
نَظَرَ الزَّمَانُ إِلَيْهِ قَطَعَ دُونَهُ نَظَرَ الشَّقِيقِ تَحْسُرًا وَتَلَهُّفًا
مَا سَوَدَّ حَتَّى ابْيَضَّ كَالْكِرَمِ الَّذِي لَمْ يَبْدُ حَتَّى جَاءَ كَيْمَا يَقْطَعُهَا
لَا تَفَوَّتْ الْخُطُوبُ سَوَادَهَا بَيَاضُهَا عَبَثَ بِهِ فَتَفَوَّقَا
مَا كَانَ يَحْطُرُ قَبْلَ ذَا فِي فِكْرِهِ لِلْبَدْرِ قَبْلَ تَمَامِهِ أَنْ يُكْسِفَا
وقال أيضا :

غَدَا اللَّهُمَّ مَخْطَأًا بِفَوْدَى خِطَّةٍ طَرِيقُ الرَّدَى مِنْهَا إِلَى الْمَوْتِ مَهْمَعٌ^(١)

هو الزَّورُ يُخْفَى ، وللمَاشِرُ يُجْتَوَى
له مَنْظَرٌ فِي الْعَيْنِ أَيْضُ نَاصِعٌ
وَنَحْنُ نَرْجِيهِ عَلَى الْكُرْهِ وَالرَّضَا
وَقَالَ أَيْضًا :

شُعْلَةٌ فِي الْقَارِقِ اسْتَوْدَعَتْنِي
تَسْتَنْدِرُ الْمَوْتِ مَا أَكْتَنَ مِنْهَا
غُرَّةٌ مُرَّةٌ إِلَّا إِنَّمَا كُنْ
دَقَّةٌ فِي الْحَيَاةِ تُدْعَى جَلَالًا
حَلَمْتَنِي زَعَمْتُمْ وَأَرَانِي
وَقَالَ الصَّابِي وَذَكَرَ الْخَضَاب :

خَضِبْتُ مَشِيبِي لِتَعْلُقَ بِالصَّبَا
فَلَمَّا ادَّعَى مِنِّي الْعِذَارُ شَبِيهًا
فَكَمْ طُرَّةٌ طَارَتْ وَدَانَتْ ذَوَائِبُ
شَوَاهِدُ بِالزَّوِيرِ يَخُونُ رَبَّهَا
الْبَحْرَى :

بَانَ الشَّبَابُ فَلَا عَيْنَ وَلَا أَثَرَ
قَدْ كِدْتُ أَخْرِجُهُ عَنْ مُنْهَى عَدَدِي
سُوءَ الْعَوَاقِبِ يَأْسٌ قَبْلَهُ أَمَلُ
وَالرَّبِّ طَاعَةٌ أَيَّامُ تُنْقَلُ
إِلَّا بَقِيَّةُ بُرْدٍ مِنْهُ أَسْمَالِ
يَأْسًا وَأَسِطُهُ إِذْ فَاتَ مِنْ بَالِي
وَأَعْضَلُ الدَّاءِ نِكْسٌ بَعْدَ إِبْلَالِ
تَنْقَلُ الظِّلُّ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالِ

(٣٨٢)

الأصل :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

مَا الْمُجَاهِدُ الشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَعْظَمِ أَجْرًا مِنْ قَدَرِ عَفَا ، لَكَادَ الْعَفِيفُ أَنْ يَكُونَ مَلَكًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ .

[نبذ وحكايات حول العفة]

الشرح :

قد تقدّم القولُ في العِفَّةِ ، وهي ضُرُوبٌ : عِفَّةُ اليدِ ، وعِفَّةُ اللسانِ ، وعِفَّةُ الفرجِ ، وهي العُظْمَى ، وقد جاء في الحديث المرفوع : « مَنْ عَشِقَ فَكَمَ وَعَفَّ وَصَبَرَ فَمَاتَ مَاتَ شَهِيدًا وَدَخَلَ الْجَنَّةَ » .

وفي حكمة سليمان بن داود : إِنْ الْغَالِبَ لِهَوَاهُ أَشَدُّ مِنَ الَّذِي يَفْتَحُ الْمَدِينَةَ وَحْدَهُ .

نزل خارجيٌّ على بعض إخوانه منهم مستترا من الحجاج ، فشَخَصَ النزولُ عليه لبعض حاجاته وقال لزوجته : يا ظمياء ، أوصيكِ بضيفي هذا خيراً - وكانت من أحسن الناس - فلما عاد بعد شهر قال لها : كيف كان ضيفك ؟ قالت : ما أشغله بالعمى عن كلِّ شيء ؛ وكان الضيف أطبق جفنيهِ فلم ينظرُ إلى المرأة ولا إلى منزلها إلى أن عاد زوجها .

وقال الشاعر :

إِنْ أكنْ طامِحَ اللَّحاظِ فَإِنِّي وَالَّذِي يَمْلِكُ الْقُلُوبَ عَفِيفُ
خَرَجْتَ امْرَأَةً مِنْ صالِحَاتِ نِساءِ قَرِيشٍ إِلَى بابِها لِتَغْلِقَهُ ، ورَأْسُها مَكشُوفٌ ، فَرَأَها
رَجُلٌ أَجَنبِيٌّ فَرَجَعْتُ وَحَلَقْتُ شَعْرَها ، وَكانَتْ مِنْ أَحسَنِ النِّساءِ شَعْرًا ، فَقِيلَ لَها فِي
ذلِكَ ، قالَتْ : ما كُنْتُ لَأَدْعَ على رَأْسِي شَعْرًا رَأَها مِنْ لَيْسَ لِي بِمَحْرَمٍ .
كانَ ابنُ سَيرِينَ يَقولُ : ما غَشِيتُ امْرَأَةً قَطُّ فِي بَقْظَةٍ وَلَا نَوْمٍ غَيْرَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ
وَإِنِّي لَأَرى المَرأَةَ فِي النَّامِ وَأَعْلَمُ أَنها لا تَحِلُّ لِي فَأَصْرَفَ بَصَرِي عَنْها .

وقال بعضهم :

وَإِنِّي لَعَفٌّ عَنْ فُكاهَةٍ جَارَتِي وَإِنِّي لَمَسْنُوٌّ إِلَى أَغْثِيائِها
إِذا غابَ عَنْها بَعْلُها لَمْ أَكُنْ لَها صَدِيقًا وَلَمْ تَأْنَسْ إِلَى كِلابِها
وَلَمْ أَكُ طَلابًا أَحاديثَ سِرِّها وَلَا عالِمًا مِنْ أَى حَوْكٍ ثِيابِها
دَخَلْتُ بُثَيْنَةَ عَلَى عَبْدِ المَلِكِ بْنِ مَرْوانَ ، فَقالَ : ما أَرى فِيكَ يا بُثَيْنَةُ شَيْئًا مِمَّا
كانَ يَلْمَـحُ بِهِ جَمِيلٌ ! فقالتَ : إِنَّه كانَ يَرُنُّونِي إِلَى بَعَيْنَيْنِ لَيْسَتَا فِي رَأْسِكَ يا أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ ،
قالَ : فَكَيْفَ صادَفْتَهُ فِي عِفَّتِهِ ؟ قالتَ : كما وَصَفَ نَفْسَهُ إِذا قالَ :

لَا وَالَّذِي تَسْجُدُ الجِبَاهُ لَهُ ما لِي بِما ضَمَّ ثوبُها خَبِرُ^(١)
وَلَا بِفِيها وَلَا هَمَمْتُ بِهِ ما كانَ إِلَّا الحَدِيثُ والنَّظَرُ

وقالَ أَبُو سَهْلٍ السَّاعِدِيُّ : دَخَلْتُ على جَمِيلٍ فِي مَرَضٍ مَوْتُهُ ، فَقالَ : يا أبا سَهْلَ ،
رَجُلٌ يَلْتَمِسُ اللَّهَ وَلَمْ يَسْفِكْ دَمًا حَرَامًا ، وَلَمْ يَشْرَبْ خَمْرًا ، وَلَمْ يَأْتِ فاحِشَةً ، أَتَرْجو لَهُ
الجَنَّةَ ؟ قلتُ : إِي واللهِ فَنَ هُوَ ؟ قالَ : إِنِّي لَأَرْجو أَن أَكونَ أَنَا ذلِكَ ، فَذَكَرْتُ لَهُ بُثَيْنَةَ ،

فقال : إني أخير يوم من أيام الدنيا ، وأول يوم من أيام الآخرة ، لآلتنى شفاعة محمد إن كنت حدثت نفسي بريئة معها أو مع غيرها قط .

قال الشاعر :

قالت وقلت ترقى فصلي حبلى أمري يوم صالكم صب
صادق إذا بعلى فقلت لها الفذر شيء ليس من شعبي
ثنتان لا أصبو لوصليهما عرس الصديق وجارة الجنب
أما الصديق فلت خائبة والجار أوصاني به ربي

يقال : إن امرأة ذات جمال دعت عبد الله بن عبد المطلب إلى نفسها لما كانت ترى على وجهه من النور ، فأبى وقال :

أما الحرام فالمات دونه والحل لاحتل فاستبينه
فكيف بالأمر الذي تبغينه يحمي الكريم عرضه ودينه

راود توبة بن الحمير ليل الأخيلية مرة عن نفسها ، فاشمأزت منه وقالت :

وذى حاجة قلنا له لا تبغ بها فليس إليها ما حييت سبيل^(١)
لنا صاحب لا ينبغي أن نخونه وأنت لأخرى صاحب وخليل

ابن ميادة :

موانع لا يعطين حبة خردل وهن زوان في الحديث أوانس
ويكرهن أن يسمعن في اللهو ريبة كما كرهت صوت اللجام الشوامس
آخر :

بيض أوانس ما همن بريئة كظباء مكة صيدهن حرام

يُحْسِنُ مِنْ لَيْلِ الْكَلَامِ زَوَانِيًا وَيَصْدُھُنَّ عَنِ الْخُفْسَا الْإِسْلَامُ
فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ: « لَا تَكُونَنَّ حَدِيدَ النَّظَرِ إِلَى مَا لَيْسَ لَكَ، فَإِنَّهُ لَا يَزْنِي
فَرْجُكَ مَا حَفِظْتَ عَيْنَيْكَ، وَإِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَّا تَنْظُرُ إِلَى ثَوْبِ الْمَرْأَةِ الَّتِي لَا تَحِلُّ لَكَ فَاَفْعَلْ
وَلَنْ تَسْتَطِيعَ ذَلِكَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » .

كَانَ ابْنُ الْمَوَلَى الشَّاعِرُ الْمَلْفَقُ مَوْصُوفًا بِالْعِفَّةِ وَطَيْبِ الْإِزَارِ، فَأَنشَدَ عَبْدُ الْمَلِكِ شَعْرًا
لَهُ مِنْ جُمْلَتِهِ :

وَأَبْكِي فَلَا لَيْلِي بِكَتٍ مِنْ صَبَابَةٍ لِبَاكِ وَلَا لَيْلِي لِذِي الْبَدَلِ تَبْدُلُ
وَأَخْنَعُ بِالْعَتَبِي إِذَا كُنْتُ مُذْنِبًا وَإِنْ أَذْنِبْتُ كُنْتُ الَّذِي أَتَفَصَّلُ
فَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ : مَنْ لَيْلِي هَذِهِ ؟ إِنْ كَانَتْ حُرَّةً لَأَزَوِّجُكِهَا، وَإِنْ كَانَتْ أَمَةً
لَأَشْتَرِيَنَّهَا لَكَ بِالْعَفَّةِ مَا بَلَغْتَ، فَقَالَ : كَلَّا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، مَا كُنْتُ لِأَصْعُرَ وَجْهَ حُرٍّ
أَبْدًا فِي حُرَّتِهِ وَلَا فِي أَمَتِهِ، وَمَا لَيْلِي الَّتِي أَنْسَيْتُ بِهَا إِلَّا قَوْمِي هَذِهِ سَمِيَّتْهَا لَيْلِي لِأَنَّ
الشَّاعِرَ لَا يَدُّ لَهُ مِنَ النَّسِيبِ .

ابْنُ الْمَوَلَّحِ الْمُخْتُونِ :

كَأَنَّ عَلَى أُنْيَانِهَا الْحَمْرَ رَجَجُهُ بِمَاءِ الدَّيِّ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ غَابِقُ (١)
وَمَا دُقَّتُهُ إِلَّا بِعَيْنِي تَفَوُّسًا كَمَا شِيمَ مِنْ أَعْلَى السَّحَابَةِ بَارِقُ
هَذَا مِثْلُ بَيْتِ الْجُمْلَةِ:

بَأَعْدَبَ مِنْ فِيهَا وَمَا دُقْتُ طَعْمَهُ وَلَكِنِّي فِيمَا تَرَى الْعَيْنُ فَارِسُ (٢)
شَاعِرُ :

مَا إِنْ دَعَانِي الْهُوَى لِفَاحِشَةٍ إِلَّا نَهَانِي الْحَيَاءُ وَالْكَرَمُ

(١) ديوانه ٢٠٣

(٢) لأبي صغيرة البولاني، ديوان الحماسة ٣ : ١٢٨١ - بشرح الرزوقي .

ولا إلى تحریم مددتُ يَدِي ولا مَسَّتْ بِي لِرَبِيَّةٍ قَدَمُ

العباس بنُ الأحنف :

أَتَأْذَنُونَ لَصَبٍّ فِي زِيَارَتِكُمْ فَعِنْدَكُمْ شَهَوَاتُ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ^(١)
لَا يُضْمِرُ الشُّوءَ إِنْ طَالَ الْجُلُوسُ بِهِ عَفْءُ الضَّمِيرِ وَلَكِنْ فَاسِقُ النَّظَرِ
قال بعضهم : رأيتُ امرأةً مستقبلَةً البيتَ في اللَّوْصَمِ ، وهي في غايةِ الضُّرِّ والنَّحَافَةِ
رافعةً يديها تدعو ، فقلتُ لها : هل لكِ من حاجة ؟ قالت : حاجتي أن تُنادِيَ في
الموقف بقولي :

تَرْوِدُ كُلَّ النَّاسِ زَادًا يُقِيمُهُمْ وَمَالِي زَادٌ وَالسَّلَامُ عَلَى نَفْسِي
ففعلت ، وإذا أنا بفتى منهوك ، فقال : أنا الزاد ، فمضيتُ به إليها ، فما زادوا على النظرِ
والبكاء ، ثمَّ قالت له : انصرف مُصَاحِبًا ، فقلت : ما علمت أن التَّقاءَ كما يُقتصرُ فيه على
هذا ، فقالت : امسِكْ يافتي ، أما علمت أن ركوبَ العارِ ودُخُولَ النارِ شديد .

قال بعضهم :

كَمْ قَدْ ظَلَمْتُ بَيْنَ أَهْوَى فَيَمْنَعُنِي مِنْهُ الْحَيَاءُ وَخَوْفُ اللَّهِ وَالْحَذَرُ
وَكَمْ خَلَوْتُ بَيْنَ أَهْوَى فَيُقِنُّنِي مِنْهُ الْفُكَاهَةُ وَالتَّحْدِيثُ وَالنَّظَرُ
أَهْوَى الْمِلَاحِ وَأَهْوَى أَنْ أَجَالِسَهُمْ وَلَيْسَ لِي فِي حَرَامٍ مِنْهُمْ وَطَرُ
كَذَلِكَ الْحُبِّ لَا إِتْيَانُ مَعْصِيَةٍ لَا خَيْرَ فِي لَذَّةٍ مِنْ بَعْلِهَا سَقَرُ
قال محمد بن عبد الله بن طاهر لبنيه : اعشَقُوا نَظَرُفُوا ، وَعِظُوا تَشْرُفُوا .

وصَفَ أَعْرَابِيٌّ امْرَأَةً طَمَحَهَا ، فقال : مَا زَالَ الْقَمَرُ يُرِينِيهَا فَلَمَّا غَاب أَرْتَنِيهِ ، فَقِيلَ :
فَمَا كَانَ يَبْنِكَا ؟ قال : مَا أَقْرَبَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ مِمَّا حَرَّمَ ، إِشَارَةٌ فِي غَيْرِ بَاسٍ ، وَدَنُوءٌ مِنْ غَيْرِ
مَسَاسٍ ، وَلَا وَجَعَ أَشَدُّ مِنَ الذَّنُوبِ .

كثير عزة :

وإني لأرعى منك يا عَزَّ بِالَّذِي لو أَبْصَرَهُ الواشي لَقَرَّتْ بِلَابُهُ
بِلَاً وبَلَاً أَسْتَطِيعَ وبِالْمَخِي وبالْوَعْدِ حَتَّى يَسَامَ الوَعْدَ آمِلُهُ
وبِالنَّظَرَةِ الْعَجَلَى وبِالْحَوْلِ يَنْقُضِي أَوَاخِرُهُ لا نَلْتَقِي وَأَوَائِلُهُ
وقال بعضُ الظُّرَفَاءِ : كان أربابُ الهَوَى يسرون فيما مضى ، ويقنعون بأن يمضغ
أُحْدَهُمْ لبناً قد مضغته محبوبته ، أو يستاك بسواكِها ، ويرَوْن ذاك عظيماً ، واليوم
يطلب أحدهم الخلوة وإرخاء الستور ، كأنه قد أشهد على نكاحها أبا سعيدي
وأبا هريرة.

وقال أحمد بن أبي عثمان الكاتب :

وإني ليرضيني المورُ ببابها وأقنعُ منها بالوعيد وبالزجر
قال يوسف بن الماحشون : أنشدتُ محمد بن المنكدر قولَ وَضاحِ اليمَنِ :
إذا قلتُ هاتِي نَوَلِينِي تَبَسَّمتِ وقالت معاذَ الله مِنْ فِعْلٍ مَاحَرُمُ
فَا نَوَلْتُ حَتَّى تَضَرَّعتْ حَوَلها وعَرَّفتُها مَارْخَصَ الله في اللَّامِ
فضحك وقال : إن كان وَضاحٌ لَفَقِيها في نَفْسِهِ .
قال آخر :

فقلتُ بِحَقِّ اللهِ إِلَّا أَتَيْتَنَّا إذا كان لَوْنُ اللَّيْلِ لَوْنُ الطَّيَالِسِ
فَجِئتُ وما في القومِ يَقْظانَ غَيْرُها وقد نامَ عنها كلُّ والٍ وحارسِ
فَبِتْنَا مَبِيتاً طَيِّباً نَسْتَلِدْهُ جَمِيعاً ولمْ أَمُدُّ لَهَا كَفَّ لائِسِ
مَرَّتْ امْرَأَةٌ حَسَناءَ بَقَوْمٍ مِنْ بَنِي مُنَمِّرٍ مَجْتَمِعِينَ في نَادِيهِمْ ، فَرَمَتْها بِأَبْصارِهِمْ ،
وقال قائلُ منهم : ما أكمَلُها لولا أَنَّها رَسَّجاءُ ^(١) ! فَالْتَفَتَتْ إِلَيْهِمْ ، وقالت : والله

(١) الرسحاء : الفبيحة .

يَا بَنِي نَمِيرَ ، مَا أَطَعْتُمُ اللَّهَ وَلَا الشَّاعِرَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفُضُّوا
مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ ^(١) .

وقال الشاعر :

فَفُضِّرَ الطَّرْفَ إِنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ فَلَا كَمَبًا بَلَفْتَ وَلَا كِلَابًا ^(٢)
فَأَخْجَلْتَهُمْ .

وقال أبو صَخْرَ الهُدَلِيُّ مِنْ شِعْرِ الْحَمَاسَةِ :

لَيْلَةٌ مِنْهَا تَعُودُ لَنَا مِنْ غَيْرِ مَا رَفَقْتُ وَلَا إِثْمٍ
أَشْهَى إِلَى نَفْسِي وَلَوْ بَرَحْتُ مِمَّا مَلَكَتُ وَمِنْ بَنِي سَهْمٍ

آخِرَ :

وَمَا نَلْتُ مِنْهَا تَحَرِّمًا غَيْرَ أَتَنِي أَقْبَلَ بَسَامًا مِنَ الشَّرِّ أَفَلَجَا
وَأَلْتَمُ فَاهَا آخِذًا بِقُرُوبِهَا وَأَتْرُكُ حَاجَاتِ النَّفْسِ تَحَرُّجَا
وَأَعَفْتُ مِنْ هَذَا الشَّعْرِ قَوْلُ عَبْدِ بَنِي الْحَسْحَاسِ عَلَى فِسْقِهِ :

لَعَمْرُ أَبِيهَا مَا صَبَّوْتُ وَلَا صَبَّتْ إِلَيَّ وَإِنِّي مِنْ صَبِّا لَحْلِيمُ
سِوَى قُبَلَةٍ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبَهَا سَأَطْعِمُ مُسْكِينًا لَهَا وَأَصُومُ

وقال آخِرَ :

وَمَجْدُولَةٌ جَذَلَتِ الْعَنَاقَ كَأَنَّمَا سَنَا الْبَرْقُ فِي دَاجِي الظَّلَامِ ابْتِسَامُهَا
ضَرَبْتُ لَهَا الْمِيعَادَ لَيْسَتْ بِكُنَّةٍ وَلَا جَارَةٍ يُخَشَى عَلَى ذِمَامُهَا
فَلَمَّا التَّقِينَا قَالَتْ الْحُكْمُ فَاحْتَكُمُ سِوَى خَلَّةٍ هَيْهَاتَ مِنْكَ مَرَامُهَا
فَقُلْتُ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ أُرْكَبَ اللَّيَّ تَبِيدُ وَيَبْقَى فِي الْمَعَادِ أَثَامُهَا

(١) سورة النور ٣٠ .

(٢) لجرير ، ديوانه ٧٥ .

قوله : « ليست بكنته * ولا جارة يُخشى على ذمامها » ، مأخوذة من قول قيس ابن الخطيم :

ومثلك قد أحببتُ ليست بكنته ولا جارة ولا حليلة صاحب^(١)
وهذا الشاعر قد زاد عليه بقوله : « ولا حيلة صاحب » .

وأشد ابن مذكويه لبعضهم :

أنا زاني اللسان والطرف إلا أن قلبي يمافُ ذاك ويأبى
لا يراني إلاله أشرب إلا كل ما حلَّ شربه لي وطابا
آخر :

تظنهم بهن كذا من غير فاحشة هو الصيام بتفاح البساتين
بشار بن برد :

قالوا حرام تلاقينا فقلت لهم ما في الزام ولا في قبلة حرج^(٢)
من راقب الناس لم يظفر بحاجته وفاز بالطيبات الفاتك اللهمج
البيت الآخر مثل قول القائل :

من راقب الناس مات هماً وقاز بالأسذة الجسور
أبو الطيب المتنبي :

وترى الفتوة والمروة والأبوة في كل مليحة ضرتها^(٣)
من الثلاث المانعات لذتي في خلوتي لا الخوف من تبعاتها
إني على شغفي بما في تحريمها لأعف عما في سراويلاتها

كان صاحبُ رحمه الله يَسْتَهْجِنُ قَوْلَهُ : « عَمَّا فِي سَرَائِلِهَا » ، ويقول : إن كثيرا من العُزْرَ أَحْسَنَ من هذه العِفَّةِ ، ومعنى البيت الأول أن هذه الخِلَالَ الثَلَاثَ تَرَاهُنَ الْمِلَاحُ ضَرَائِرَ لَهَنَ لَأَنَّهُنَّ يَمْنَعُنَهُ عَنِ الْخُلُوةِ بِالْمِلَاحِ وَالتَّمَتُّعِ بِهِنَّ . ثم قال : إن هذه الخِلَالَ هِيَ الَّتِي تَمْنَعُهُ لَا الْخُوفُ مِنْ تَبِعَاتِهَا ، وقال قوم : هَذَا تَهَانُ بِالذِّينِ ، وَنَوْعٌ مِنَ الْإِلْحَادِ . وَعِنْدِي أَنَّ هَذَا مَذْهَبُ لِلشُّعْرَاءِ مَعْرُوفٌ ، لَا يُرِيدُونَ بِهِ التَّهَانُ بِالذِّينِ ، بَلِ الْمُبَالَغَةُ فِي وَصْفِ سَجَايَاهُمْ وَأَخْلَاقِهِمْ بِالطُّهَارَةِ ، وَأَنَّهُمْ يَتَرَكُونَ الْقَبِيحَ لِأَنَّهُ قَبِيحٌ ، لَا لِرُؤُودِ الشَّرْعِ بِهِ ، وَخُوفِ الْعِقَابِ مِنْهُ . وَيُمْكِنُ أَيْضًا أَنْ يُرِيدَ بِتَبِعَاتِهَا تَبِعَاتِ الدُّنْيَا ، أَيْ لَا أَخَافُ مِنْ قَوْمِ هَذِهِ الْمَحْبُوبَةِ الَّتِي أُنِسْتُ بِهَا ، وَلَا أَشْفِقُ مِنْ حَرْبِهِمْ وَكَيْدِهِمْ ، فَأَمَّا عِفَّةُ الْيَدِ وَعِفَّةُ الْإِسَانِ فَهِيَ بَابٌ آخَرٌ . وَقَدْ ذَكَرْنَا طَرَفًا صَالِحًا مِنْ ذَلِكَ فِي الْأَجْزَاءِ الْمُتَقَدِّمَةِ عِنْدَ ذِكْرِنَا الْوَرَعِ .

وفي الحديث المرفوع : « لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَتَرَكَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَارَ مَا بِهِ الْبَأْسُ » .

وقال أبو بكر في مرض موته : إنا منذ وَلِينَا أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ نَأْخُذْ لَهُمْ دِرْهَمًا وَلَا دِينَارًا ، وَأَكَلْنَا مِنْ جَرِيشِ الطَّعَامِ ، وَلَبَسْنَا مِنْ خَشَنِ الثِّيَابِ ، وَلَيْسَ عِنْدَنَا مِنْ قِيَمِ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا هَذَا النَّاصِحُ ، وَهَذَا الْعَبْدُ الْحَبَشِيُّ ، وَهَذِهِ الْقَطِيفَةُ ، فَإِذَا قُبِضْتُ فَادْفَعُوا ذَلِكَ إِلَى عُمرَ لِيَجْعَلَهُ فِي بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ ؛ فَلَمَّا مَاتَ حُمِلَ ذَلِكَ إِلَى عُمرَ ، فَبَكَى كَثِيرًا ثُمَّ قَالَ : رَحِمَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ ، لَقَدْ أَتَعَبَ مِنْ بَعْدِهِ !

قال سليمان بن داود : يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ، أَوْصِيكُمْ بِأَمْزَيْنِ أَفْلَحَ مَنْ فَعَلَهُمَا : لَا تَدْخُلُوا أَجْوَافَكُمْ إِلَّا الطَّيِّبَ ، وَلَا تُخْرِجُوا مِنْ أَفْوَاهِكُمْ إِلَّا الطَّيِّبَ .

وقال بعضُ الحكماء : إذا شئتَ أن تعرفَ ربَّكَ معرفةً يقينيةً فاجعلْ بينَكَ وبين
الحارمِ حائطًا من حديد ، فسوفَ يفتحَ عليك أبوابَ معرفته .

ومما يحكى من ورعِ حسان بن أبي سنان أن غلاما له كتب إليه من الأهواز :
إنَّ قَصَبَ السكرِ أصابته السنةُ آفةً فابتعْ ما قدَّرتَ عليه من السكرِ ، فإنَّكَ تجد
له ربحًا كثيرًا فيما بعد ، فابتاع ، وطُلبَ منه ما ابتاعه بعد قليلٍ بربح ثلاثين ألف
درهم ، فاستقالَ البئيع من صاحبه ، وقال : إنه لم يعلمْ ما كنتُ أعلم حين اشتريتهُ منه ،
فقال البائع : قد علمتُ الآن مقدارَ الربحِ ، وقد طيَّبتُهُ لك وأحللتُكَ ، فلم يطمئنْ قلبه ،
وما زال حتى رده عليه .

يقال : إنَّ غنمَ الغارة اختلطتْ بغنمِ أهلِ الكوفة ، فتورع أبو حنيفة أن
يأكلَ اللحمَ ، وسألَ كم تعيشُ الشاةُ ؟ قالوا : سبعَ سنين ، فترك أكلَ لحمِ الغنمِ
سبعَ سنين .

ويقال : إنَّ المنصورَ حملَ إليه بَدْرَةً فرمى بها إلى زاوية البيت ، فلما مات جاء
بها ابنه حماد بن أبي حنيفة إلى أبي الحسن بن أبي قحطبة ، وقال : إنَّ أبي أوصاني
أن أردَّ هذه عليك ، وقال : إنها كانت عندى كالودِعة ، فاصرفها فيما أمرك الله
به ، فقال أبو الحسن : رَحِمَ الله أبا حنيفة ! لقد شحَّ بدينه إذ سخَّتْ به
نفوسُ أقوام .

وقال سُفيانُ الثوري : انظرِ درهمك من أين هو ، وصَلِّ في الصَّفتِ الأخير .
جابر ، سمعتُ النَّبيَّ صلى الله عليه وآله يقول لكعب بن عُجرة : « لا يدخُلُ الجنةَ
لحمٌ نبتَ من السُّحْتِ ، النَّارُ أوَّلَى به » .

الحسن : لو وجدتُ رَغيفًا من حلالٍ لأحرقتُهُ ثم سحَّقتُهُ ثم جعلتُهُ ذرُورًا ،
ثم دأويتُ به المرضى .

عائشة ، قالت : يا رسول الله ، مَنْ للمؤمن ؟ قال : من إذا أَصْبَحَ نَظَرَ إلى رَغِيْفِهِ
كيف يَكْتَسِبُهَا ، قالت : يا رسول الله ، أَمَا إِنَّهُمْ لو كُفُّوا ذلك لتَكْلَفُوهُ ، فقال لها :
إِنَّهُمْ قد كُفُّوا ، وَلَكِنْهُمْ يَعْسِفُونَ الدُّنْيَا عَسْفًا .

حُذَيْفَةُ بن الِيمان يَرْفَعُهُ : إِنَّ قَوْمًا يَجِيئُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَهُمْ مِنَ الْحَسَنَاتِ كَأَمْثَالِ
الْجِبَالِ ، فَيَجْعَلُهَا اللَّهُ هَبَاءً مَنثورًا ، ثُمَّ يُؤَمَّرُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ ؛ فَقِيلَ : خَلَّاهُمْ لَنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قال : إِنَّهُمْ كانوا يُصَلُّونَ وَيَصُومُونَ وَيَأْخُذُونَ أَهْبَةً مِنَ اللَّيْلِ ،
. وَلَكِنْهُمْ كانوا إِذَا عُرِضَ عَلَيْهِمُ الْحَرَامُ وَتَبَيَّنَ عَلَيْهِ .

(٤٨٣)

الأصل

”وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : الْقَنَاعَةُ مَالٌ لَا يَنْقَدُ .
قَالَ : وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْكَلَامَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

الشرح :

قد تقدّم القول في هذا المعنى ، وقد تكرّرت هذه اللفظة بذاتها في كلامه عليه السلام .

ومن جيّد القول في القناعة قول الغزّي :

أنا كالثُعْبَانِ جِلْدِي مُلْبَسِي لستُ محتاجاً إلى ثوبِ الجمالِ
فالمحلولُ العِزِّ واليأسُ الغِنَى والقنوعُ المُلْكُ ، هذا ما بدّأني
وقال أيضاً :

لا تعجبَنَّ لمن يهوى ويصعد في دُنْيَاهُ فالتلّقى في أرجوحةِ القَدَرِ
واقنعْ بما قلَّ فالأوشالُ صافيةٌ وتلّةُ البحرِ لا تخلو من الكَدَرِ

(٤٨٤)

الأصل :

وقال عليه السلام لزياد بن أبيه وقد استخلفه لعبد الله بن العباس على فارس وأعمالها ، في كلام طويل كان بينهما نهاء فيه عن تقديم الخراج :
استعمل العدل ، واحذر العسف والخيف ؛ فإن العسف يعود بالجللاء ،
والخيف يدعو إلى السيف .

الشرح :

قد سبق الكلام في العدل والجور .

وكانت عادة أهل فارس في أيام عثمان أن يطلب الوالى منهم خراج أملاكهم قبل بيع الثمار على وجه الاستئلاف ، أو لأنهم كانوا يظنون أن أول السنة القمرية هو مبتدأ وجوب الخراج حملاً للخراج التابع لسنة الشمس على الحقوق الهلالية التابعة لسنة القمر ، كأجرة العقار ، وجوالى أهل الذمة ، فكان ذلك يحجف بالناس ويدعو إلى عسفهم وحيفهم .

وقد غلط في هذا المعنى جماعة من الملوك في كثير من الأعصار ، ولم يعلموا فرق ما بين السنتين ، ثم تنبّه له قوم من أذكىاء الناس فكبسوا وجعلوا السنين واحدة ، ثم أهل الناس الكبس ، وانفرج ما بين السنة القمرية والسنة الخراجية التي هي سنة الشمس انفراجاً كثيراً .

واستقصاه القول في ذلك لا يليق بهذا الموضع ، لأنه خارج عن فن الأدب الذى هو موضوع كتابنا هذا .

(٤٨٥)

الأَمَلُ :

وقالَ عليه السلامُ :

أشدُّ الذُّنُوبِ ما اسْتَخَفَّ بِها صاحِبُها .

البُزْجُ :

عُظُمُ المِصِيبَةِ على حَسَبِ نِعْمَةِ العاصي ، ولهذا كان لَطَمُ الولدِ وجهَ الوالدِ كبيراً ليس كلَّطمة وجه غير الوالد .

ولما كان البارئُ تعالى أعظمَ النِّعمين ، بل لا نِعْمَةَ إِلَّا وهى فى الحَقِيقَةِ مِنْ نِعْمَةٍ ، ومنسوبة إليه ، كانت مخالَفَتُهُ ومِصِيبَتُهُ عَظْمَةً جَدًّا ، فلا يَنْبَغِي لأحدٍ أن يعصِيَهُ فى أمرٍ وإن كان قليلاً فى ظَنِّهِ ، ثم يَسْتَقِلَّهُ وَيَسْتَهينَ بِهِ ، ويُظهِرُ الأَسْتِخفافَ وَقِلَّةَ الاحتفالِ بمِواقِعَتِهِ ، فإنه يكون قد جَمَعَ إلى المِصِيبَةِ مِصِيبَةً أُخْرَى ، وهى الأَسْتِخفافُ بِقَدْرِ تلكِ المِصِيبَةِ الَّتى لو أَمَعَنَ النَّظْرَ لَعَلِمَ أَنَّها عَظِيمَةٌ ، يَنْبَغِي لَهُ لو كان رَشِيداً أن يَبْكِيَ عليها الدَّمَّ فَضْلاً عن الدَّمْعِ ، فلهذا قالَ عليه السلامُ : « أَشدُّ الذُّنُوبِ ما اسْتَخَفَّ بِها صاحِبُها » .

(٤٨٦)

الأصل :

وقال عليه السلام :

مَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْجَهْلِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا حَتَّى أَخَذَ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يُمَلِّمُوا .

الشرح :

تعليمُ العلم فرضُ كفاية ، وفي الخبر المرفوع « من علم علماً وكتّمه ألبه الله يوم القيامة بلجامٍ من نار » .

وروى معاذُ بنُ جبل عن النبي صلى الله عليه وآله قال : « تعلّموا العلم فإن تعلّمه خشية الله ، ودراسته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وطلبه عبادة ، وتعليمه صدقة ، وبذله لأهله قرّبة ، لأنه معالمُ الحلال والحرام ، وبيانُ سبيل الجنة ، والمؤنس في الوحشة ، والمحدث في الخلوة ، والجالس في الوحدة ، والصاحب في الغربة ، والدليل على السراء ، والمعين على الضراء ، والزّين عند الإخلاء ، والسلاح على الأعداء » .

ورُئيَ وأصل بن عطاء يكتب من صبي حديثاً ، فقيل له : مثلك يكتب من هذا ! فقال : أما إني أحفظُ له منه ، ولكنني أردت أن أذيقه كأس الرياسة ، ليدعوه ذلك إلى الأزدياد من العلم .

وقال الخليل : العلوم أقتال ، والسؤالات مفاتيحها .

وقال بعضهم : كان أهل العلم يضنون بعلمهم عن أهل الدنيا فيرغبون فيه ويبدلون لهم دنياهم ، واليوم قد بذل أهل العلم علمهم لأهل الدنيا فزهدوا فيه وضنوا عنهم بدنياهم .

وقال بعضهم : ابذل علمك لمن يطلبه ، وادع إليه من لا يطلبه ، وإلا كان مثلك
كمن أهديت له فاكهة فلم يطعمها ولم يطعمها حتى فسدت .

(٤٨٧)

الأصل :

وقال عليه السلام :

شَرُّ الْإِخْوَانِ مَنْ تَكَلَّفَ لَهُ .

الشرح :

إنما كان كذلك لأن الإخاء الصادق بينهما يوجب الانبساط ، وترك التكلف ، فإذا احتيج إلى التكلف له فقد دلّ ذلك على أن ليس هناك إخاء صادق ، ومن ليس بأخ صادق فهو من شرّ الإخوان .

وروى ابن نايقا في كتاب « ملح المألحة » ، قال : دخل الحسن بن سهل على المأمون ، فقال له : كيف علمك بالروءة ؟ قال : ما أعلم ما يريد أمير المؤمنين فأجيبه ؟ قال : عليك بعمرو بن مسعدة ، قال : فوافيتُ عمرأ وفي داره صنّاع ، وهو جالس على أجرّة ينظر إليهم ، فقلت : إن أمير المؤمنين يأمرُك أن تعلمنى الروءة ، فدعا بأجرّة فأجلسنى عليها ، وتحدّثنا مليا ، وقد امتلأتُ غيظا من تقصيره بى ، ثم قال : يا غلام عندك شيء يؤكل ؟ فقال : نعم ، فقدم طبقا لطيفا ، عليه رغيفان وثلاث سكرجات ، فى إحداهنّ خلّ ، وفى الأخرى مرى ، وفى الأخرى ملح ، فأكلنا ، وجاء الفراش فوضّأنا ، ثم قال : إذا شئت ! فنهضت متحفّظا ، ولم أودعه ، فقال لى : إن رأيت أن تعود إلى فى يوم مثله ! فلم أذكر المأمون شيئا مما جرى ، فلما كان فى اليوم الذى وعدنى فيه لقياه

سرت إليه فاستؤذن لي عليه ، فتلقاني على باب الدار ، فعانقني ، وقبل بين عيني ، وقدمني أمامه ، ومشى خلفي حتى أقعدني في الدست ، وجلس بين يدي ، وقد فرشت الدار ، وزينت بأنواع الزينة ، وأقبل يحدثني ويتنادر معي إلى أن حضر وقت الطعام ، فأمر قدمت أطباق الفاكهة ، فأصبنا منها ، ونصبت الموائد ، فقدم عليها أنواع الأطعمة من حارها وباردِها ، وحلوها وحامضها ، ثم قال : أيّ الشراب أعجب إليك ؟ فاقترحت عليه ، وحضر الوصائف للخدمة ، فلما أردت الانصراف حمل معي جميع ما حضر من ذهب وفضة وفرش وكسوة ، وقدم إلى البساط فرس بمركب ثقيل ، فركبته وأمر من بحضرته من الغلمان الروم والوصائف حتى سمعوا بين يدي ، وقال : عليك بهم فهم لك . ثم قال : إذا زارك أخوك فلا تتكلف له ، واقتصر على ما يحضرك ، وإذا دعوته فاحتفل به واحتشد ، ولا تدعن ممكنا ، كفعلنا إيتاك عند زيارتك إيتانا ، وفعلنا يوم دعوناك .

(٤٨٨)

الأصل :

وقال عليه السلام في كلام له :
إِذَا احْتَشَمَ الْمُؤْمِنُ أَخَاهُ فَقَدْ فَارَقَهُ .

الشرح :

ليس يعنى أن الاحتشام علة الفرقة بل هو دلالة وأماراة على الفرقة ، لأنه لو لم يحدث عنه ما يقتضى الاحتشام لا نبسط على عادته الأولى ، فالانقباض أماراة المباعدة .

هذا آخر مادونه الرضى أبو الحسن رحمه الله من كلام أمير المؤمنين عليه السلام في « نهج البلاغة » ، قد أتينا على شرحه بمعونة الله تعالى .

ونحن الآن ذاكرون ما لم يذكره الرضى مما نسبته قوم إليه ، فبعضه مشهور عنه ، وبعضه ليس بذلك المشهور ؛ لكنه قد روى عنه ، وعزى إليه ، وبعضه من كلام غيره من الحكماء ؛ ولكنه كالتنظير لكلامه ، والمضارع لحكمته ؛ ولما كان ذلك متضمنا فنونا من الحكمة نافعة ؛ رأينا ألا نخلى هذا الكتاب عنه ؛ لأنه كالتكملة والتتمة لكتاب « نهج البلاغة » .

وربما وقع في بعضه تكرار يسير شذ عن أذهاننا التنبه له ، لطول الكتاب وتباعد أطرافه ، وقد عددنا ذلك كلمة كلمة ، فوجدناه ألف كلمة .
فإن اعتراضنا معترض وقال : فإذا كنتم قد أقررتم بأن بعضها ليس بكلام له ؛ فلماذا ذكرتموه ، وهل ذلك إلا نوع من التطويل !
أجبتناه وقلنا: لو كان هذا الاعتراض لازماً لوجب ألا نذكر شيئاً من الأشباه والنظائر لكلامه ، فالعذر هاهنا هو العذر هناك ، وهو أن الغرض بالكتاب الأثيب والحكمة ؛ فإذا وجدنا ما يناسب كلامه عليه السلام ، وينصب في قلبه ويحتذى حذوه ، ويتقبل منهاجه ، ذكرناه على قاعدتنا في ذكر النظر عند الجوز في شرح نظيره .
وهذا حين الشروع فيها خالية عن الشرح لجلائها ووضوحها ، وإن أكثرها قد سبقت نظائره وأمثاله ، وبالله التوفيق .

الحكم المنسوبة

الحكم المنسوبة إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب

١ - كان كثيراً ما يقول إذا فرغ من صلاة الليل : أشهد أن السموات والأرض وما بينهما آيات تدلّ عليك ، وشواهد تشهد بما إليه دعوت . كلّ ما يؤدّي عنك الحجة ويشهد لك بالربوبية ، موسوم بآثار نعمتك ومعالم تدبيرك . علوت بها عن خلقك ، فأوصلت إلى القلوب من معرفتك ما آنسها من وحشة الفكر ، وكفاها ربح الاحتجاج ؛ فهي مع معرفتها بك ، وولها إليك ؛ شاهدة بأنك لا تأخذك الأوهام ، ولا تدركك العقول ولا الأبصار . أعوذ بك أن أشير بقلب أو لسان أو يد إلى غيرك ؛ لا إله إلا أنت ، واحداً أحداً ، فرداً صمداً ، ونحن لك مسلمون .

٢ - إلهي ، كفاني نخراً أن تكون لي ربّاً ، وكفاني عزّاً أن أكون لك عبداً ؛ أنت كما أريد ، فاجعلني كما تريد .

٣ - ما خاف امرؤ عدل في حكمه ، وأطعم من قوته ، وذخّر من دنيه لأخوته .

٤ - أفضّل على من شئت تكن أميره ، واستغن عمن شئت تكن نظيره ، واحتج إلى من شئت تكن أسيره .

٥ - لولا ضعف اليقين ما كان لنا أن نشكو محنة يسيرة نرجو في العاجل سرعة زوالها ، وفي الآجل عظيم ثوابها ، بين أضعاف نعم لو اجتمع أهل السموات والأرض على إحصائها ما وفوا بها فضلاً عن القيام بشكرها .

٦ - من علامات المأمون على دين الله بعد الإقرار والعمل ، الحزم في أمره ، والصدق في قوله ، والعدل في حكمه ، والشفقة على رعيته ، لا تخرجه القدرة إلى خرق^(١) ، ولا اللين إلى ضعف ، ولا تمنعه العزّة من كرم عفو ، ولا يدعوه العفو إلى

(١) الحرق : ضد الرفق ، ولا يحسن الرجل العمل والتصرف في الأمور .

إضاعة حقٍّ ، ولا يدخله الإعطاء في سرفٍ ، ولا يتخطى به القصد^(١) إلى بُخلٍ ، ولا تأخذه نِعَمُ الله ببطرٍ .

٧ - الفِسق نجاسةٌ في الهمة ، وكَلْبٌ في الطَّبيعة^(٢) .

٨ - قلوب الجهال تستفزها^(٣) الأطماع ، وترتهن بالأمانى ، وتعلق بالخدائع . وكثرة الصمت زمام اللسان ، وحسَم^(٤) الفطنة ، وإمالة الخاطر^(٥) ، وعذاب الحس .
٩ - عداوة الضعفاء للأقوياء ، والسفهاء للحلماء والأشرار للأخيار ، طبعٌ لا يُستطاع تغييره .

١٠ - العقل في القلب ، والرحمة في الكبد ، والتنفس في الرئة .

١١ - إذا أراد الله بعبده خيراً حال بينه وبين شهوته ، وحجز بينه وبين قلبه ، وإذا أراد به شراً وكله إلى نفسه .

١٢ - الصبر مطية لا تكبو ، والقناعة سيف لا ينبو .

١٣ - رحم الله عبداً اتقى ربه ، وناصح نفسه ، وقدم توبته ، وغلب شهوته ؛ فإنَّ أجله مستورٌ عنه ، وأمله خادعٌ له ، والشيطان موكِّلٌ به .

١٤ - مرَّ بمقبرة فقال : السلام عليكم يا أهل الديار الموحشة ، والمحالِّ المقفرة^(٦) ؛ من المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات ، أنتم لنا فرط^(٧) ، ونحن لكم تبع^(٨) . نزوركم عمّا قليل ، ونلحق بكم بعد زمانٍ قصير . اللهم اغفر لنا ولهم ، وتجاوز عنا وعنهم .

(١) القصد : أمرين الإفراط والتفريط . (٢) الطبع والطبيعة : السجية .

(٣) استفزه واستفذه : أخرجه عن دائرة الحزم وضبط الامر والأخذ فيه بالثقة .

(٤) الحسَم : القطع ، والفطنة : الذكاء وحدة الفهم .

(٥) إمالة الخاطر ، الإمالة : الإبعاد والإزالة ، والباطل : ما يخطر بالبال من التعقيلات .

(٦) أفقر السكان : خلا .

(٧) فرط القوم يفرطهم ، تقدمهم إلى الورد ، والفرط بالتحريك : المتقدم إلى الماء .

(٨) التبع : التابع .

الحمد لله الذى جعل الأرض كِفَاتًا ، أحياء وأمواتاً^(١) . والحمد لله الذى منها خَلَقْنَا ، وعليها نُمَشِّنَا ، وفيها معاشنا ، وإليها نُعِيدُنَا . طوبى لمن ذكر المعاد ، وقنع بالكفاف ، وأعدَّ للحساب !

١٥ - إنكم مخلوقون اقتدارا ، ومربوبون اقتساراً^(٢) ، ومضمَّنون أجداثاً^(٣) ، وكائنون رُفَاتَا^(٤) ، ومبعوثون أفرادا ، ومدِينون حسابا . فرحِمَ الله امرأً اقترف فاعترف ، ووجِلَ ففعل ، وحاذر^(٥) فبادر ، وعُمر فاعتبر ، وحُدِّرَ فازدجر ؛ وأجاب فأناب ، وراجع فتاب ، واقتدى فاحتذى^(٦) ، وتأهَّبَ للمعاد ، واستظهر بالزَّاد ؛ ليوم رحيله ، ووجه سبيله وحلال حاجته ، وموطن فاقته ، فقدَّمَ أمامه لدار مقامه ؛ فتهدُّوا لأنفسكم على سلامة الأبدان وفسحة الأعمار . فهل ينتظر أهلُ غضارة^(٧) الشباب إلَّا حوائىَ الهرم ، وأهلُ بضاعة الصِّحة إلَّا نوازل السِّقم ، وأهلُ مدة البقاء إلَّا مفاجأة الفناء واقتراب الفوت ، ومشاركة الانتقال ، وإشفاء الزوال ؛ وحَفَزَ الأنين^(٨) ورشَّحَ الجبين ، وامتداد العرينين^(٩) ، وعَلَزَ القلق^(١٠) ، وقَيْظَ الرَّمَقِ^(١١) وشدة المضض ، وغصص الجرَّض^(١٢) .

١٦ - ثلاث منجيات : خشية الله فى السرِّ والعلانية ، والقصد فى الفقر والغنى ، والعدل فى الغضب والرضا .

(١) قوله : « كفاتا أحياء وأمواتاً » ؛ أى جعل الأرض مجعلاً لنا فى حياتنا ومماتنا ، الكفاة بالكسر : الموضع يكفت فيه الشيء ، أى يضم ويجمع ، والأرض كفات لنا .
(٢) قسره : قهره .
(٣) المحدث : القبر .
(٤) رفاتا ، رفته : كسره ودقه ، والرفات الحطام .
(٥) الحذر : الاحتراز .
(٦) د : « اهتدى » .
(٧) المضارة : العمة والسعة والحصب . (٨) الحفز : الحث والإججال .
(٩) العرينين : الأنثى ، فإنه يمتد عند الموت . (١٠) العاز : القلق والحفة .
(١١) القَيْظُ بالفتح : شدة الحر ، وبالفاء : الموت . والرمق : بقية الحياة .
(١٢) الفصة : ما اعترض فى الحلق ، والجرَّض : الريق .

١٧ - إياكم والفحش ؛ فإن الله لا يحب الفحش ، وإياكم والشح ، فإنه أهلك من كان قبلكم ؛ هو الذى سفك دماء الرجال ، وهو الذى قطع أرحامها ، فاجتنبوه .

١٨ - إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية ، وعلم كان علمه الناس فانتفعوا به ، وولد صالح يدعو له .

١٩ - إذا فعلت كل شيء فكن كمن لم يفعل شيئاً .

٢٠ - سأل رجل ، فقال : بماذا أسوء عدوى ؟ فقال : بأن تكون على غاية الفضائل ، لأنه إن كان يسوءه أن يكون لك فرس فار ، أو كلب صيود ؛ فهو لأن تذكر بالجميل وينسب إليك أشد مساءة .

٢١ - إذا قذفت بشيء فلا تهاون به وإن كان كذبا ، بل تحرّز من طرق القذف جهلك ؛ فإن القول وإن لم يثبت يوجب ريبة وشكا .

٢٢ - عدم الأدب سبب كل شر .

٢٣ - الجهل بالفضائل عدل الموت .

٢٤ - ما أصعب على من استعبدت الشهوات أن يكون فاضلاً !

٢٥ - من لم يقهر حسده كان جسده قبرا لنفسه .

٢٦ - احمد من يغلظ عليك ويعظك ، لا من يزكك ويتملقك .

٢٧ - اختر أن تكون مغلوبا وأنت منصف ، ولا تختار أن تكون غالبا وأنت ظالم .

٢٨ - لا تهضمن محاسنك بالفخر والتكبر .

٢٩ - لا تنفك المدنية من شر ؛ حتى يجتمع مع قوة السلطان قوة دينه وقوة حكمته .

- ٣٠ - إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تُحَمَّدَ فَلَا يَظْهَرُ مِنْكَ حِرْصٌ عَلَى الْحَمْدِ .
- ٣١ - مَنْ كَثُرَ هَمُّهُ سَقَمَ بَدَنُهُ ، وَمَنْ سَاءَ خُلُقُهُ عَذَّبَ نَفْسُهُ ، وَمَنْ لَاحَى الرَّجَالَ سَقَطَتْ مِرْوَعَتُهُ ، وَذَهَبَتْ كِرَامَتُهُ ؛ وَأَفْضَلُ إِيْمَانِ الْعَبْدِ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ حَيْثُ كَانَ .
- ٣٢ - كُنْ وَرِعًا تَكُنْ مِنْ أَعْبِدِ النَّاسِ ، وَارْضَ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَكَ تَكُنْ مِنْ أَغْنَى النَّاسِ ، وَأَحْسِنْ جَوَارَ مَنْ جَاوَرَكَ تَكُنْ مُسْلِمًا ، وَلَا تَكْثُرَنَّ الضِّحْكُ ؛ فَإِنَّ كَثْرَتَهُ تَمِيتُ الْقَلْبَ ، وَأَخْرَسَ لِسَانَكَ ، وَاجْلِسْ فِي بَيْتِكَ ، وَابْكِ عَلَى خَطِيئَتِكَ .
- ٣٣ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَحْرَمَ الرِّزْقَ بِالذَّنْبِ يَصِيبُهُ ، وَلَا يَرُدُّ الْقَدْرَ إِلَّا الدَّعَاءُ ؛ وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمُرِ إِلَّا الْبَرُّ ، وَلَا يَزُولُ قَدَمُ ابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَسْأَلَ عَنْ عَمَلِهِ فِيمَ أَفْنَاهُ ، وَعَنْ شَبَابِهِ فِيمَ أَبْلَاهُ ، وَعَنْ مَالِهِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَهُ ، وَفِيمَ أَنْفَقَهُ ، وَعَمَّا عَمِلَ فِيمَا عَمِلَ !
- ٣٤ - فِي التَّجَارِبِ عِلْمٌ مُسْتَأْنَفٌ ، وَالْإِعْتِبَارُ يَفِيدُكَ الرَّشَادَ ، وَكَفَاكَ أَدَبًا لِنَفْسِكَ مَا كَرِهَتْهُ مِنْ غَيْرِكَ ، وَعَلَيْكَ لِأَخِيكَ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِ لَكَ .
- ٣٥ - الْغَضَبُ يُبْثِرُ كَامِنَ الْحَقِّدِ ، وَمَنْ عَرَفَ الْأَيَّامَ لَمْ يُفْعَلِ الْإِسْتِعْدَادُ ، وَمَنْ أَمْسَكَ عَنِ الْفُضُولِ عَذَّتْ رَأْيُهُ الْعُقُولُ .
- ٣٦ - اسْكُتْ وَاسْتَرْ تَسْلَمْ . وَمَا أَحْسَنَ الْعِلْمَ يَزِينُهُ الْعَمَلُ ، وَمَا أَحْسَنَ الْعَمَلَ يَزِينُهُ الرِّفْقُ !
- ٣٧ - أَكْبَرُ الْفَخْرِ أَلَّا تَفْخَرَ .
- ٣٨ - مَا أَصْعَبُ اكْتِسَابَ الْفَضَائِلِ وَأَيْسَرُ إِتْلَافِهَا !
- ٣٩ - لَا تَنَازَعْ جَاهِلًا ، وَلَا تَشَايِعْ مَائِقًا ^(١) ، وَلَا تَعَادِ مُسَلِّطًا .
- ٤٠ - الْمَوْتُ رَاحَةٌ لِلشَّيْخِ الْفَاقِي مِنَ الْعَمَلِ ، وَلِلشَّابِّ السَّقِيمِ مِنَ السَّقَمِ ، وَلِلْغَلَامِ ^(٢)

(١) الموق : الحق . (٢) د : « الغلام » .

الناسي من استقبال الكد والجمع لغيره ، ولمن ركبته ^(١) الدّين لغرمائه، وللمطلوب بالوتر، وهو في جملة الأمر أمنيّة كلّ ما هو مفيد .

٤٦ - ما كنتَ كاتمٍ عدوك من سرٍّ ، فلا تظعنْ عليه صديقك . واعرف قدرك يستعمل أمرُك ، وكفى ماضى مخبراً عما بقي !

٤٢ - لا تعدنّ عدّةً تحقرها قلّةُ الثقة بنفسك ، ولا يغرنك المرتقى السهل إذا كان المنحدرَ وعراً .

٤٣ - اتقِ العواقب علماً بأنّ للأعمال جزاءً وأجرًا ، واحذر تبعات الأمور بتقديم الحزم فيها .

٤٤ - من استترشد غير العقل أخطأ منهاج الرأى ، ومن أخطأته وجوه المطالب خذله الحيل ، ومن أخل بالصبر أخل به حسنُ العاقبة ؛ فإنّ الصبر قوّة من قوى العقل ؛ وبقدر موادّ العقل وقوتها يقوى الصبر .

٤٥ - الخطأ في إعطاء من لا يتنقى ومنع من يتنقى واحد .

٤٦ - العشق مرضٌ ليس فيه أجرٌ ولا عِوض

٤٧ - أعظم الخطايا عند الله اللسان الكذوب ، وقائل كلمة الزور ومن يمدّ بجملها في الإثم سواء .

٤٨ - الخصومة تمحق الدين .

٤٩ - الجهاد ثلاثة : جهاد باليد ، وجهاد باللسان ، وجهاد بالقلب ؛ فأول ما يغلب عليه من الجهاد يدك ثم لسانك ، ثم يصير إلى القلب ، فإن كان لا يعرف معروفًا ولا ينكر منكراً نُكس فجعل أعلاه أسفله ^(٢) .

٥٠ - ما أنعم الله على عبد نعمةً فشكرها بقلبه إلا استوجب المزيد عليها قبل ظهورها على لسانه .

٥١ - الحاجةُ مسألة ، والدُّعاءُ زيادةٌ ، والحمدُ شكرٌ ، والنَّدَمُ توبةٌ .

٥٢ - لِيْنِ واحْلُمُ تَنْبُلُ^(١) ، وَلَا تَكُنْ مَعْجِبًا فَتَمَقَّتْ وَتُتْمَن .

٥٣ - مَالِي أَرَى النَّاسَ إِذَا قُرَّبَ إِلَيْهِمُ الطَّعَامُ لِيَلَّا تَكْلَفُوا إِنَارَةَ الْمَصَابِيحِ لِيَبْصُرُوا مَا يَدْخُلُونَ بَطُونِهِمْ ، وَلَا يَهْتَمُونَ بِغِذَاءِ أَنْفُسِ بَأَن يَنْبُرُوا مَصَابِيحَ أَلْبَابِهِمْ بِالْعِلْمِ لِيَسْلَمُوا مِنْ لَوَاحِقِ الْجَهَالَةِ وَالذُّنُوبِ فِي اعْتِقَادَاتِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ .

٥٤ - الْفَقْرُ هُوَ أَصْلُ حَسَنِ سِيَاسَةِ النَّاسِ ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا كَانَ مِنْ حُسْنِ السِّيَاسَةِ أَنَّهُ يَكُونُ بَعْضُ النَّاسِ يَسُوسُ ، وَبَعْضُهُمْ يُسَاسُ ، وَكَانَ مَنْ يُسَاسُ لَا يَسْتَقِيمُ أَنَّهُ يُسَاسُ مِنْ غَيْرِ أَنَّهُ يَكُونُ فَقِيرًا مُحْتَاجًا ؛ فَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ الْفَقْرَ هُوَ السَّبَبُ الَّذِي بِهِ يَقُومُ حَسَنُ السِّيَاسَةِ .

٥٥ - لَا تَتَكَلَّمْ بَيْنَ يَدَيِ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ دُونَ أَنْ تَسْمَعَ كَلَامَهُ^(٢) ، وَتَقْيِسَ مَا فِي نَفْسِكَ مِنَ الْعِلْمِ إِلَى مَا فِي نَفْسِهِ ، فَإِنْ وَجَدْتَ مَا فِي نَفْسِهِ أَكْثَرَ ؛ فَخَيْثُذْ يَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَرُومَ زِيَادَةَ الشَّيْءِ الَّذِي بِهِ يَفْضَلُ عَلَى مَا عِنْدَكَ .

٥٦ - إِذَا كَانَ اللِّسَانُ آلَةً لَتَرْجَةِ مَا يَخْطُرُ فِي النَّفْسِ ، فَلَيْسَ يَنْبَغِي أَنْ تَسْتَعْمِلَهُ فِيمَا لَمْ يَخْطُرْ فِيهَا .

٥٧ - إِذَا كَانَ الْآبَاءُ هُمْ السَّبَبُ فِي الْحَيَاةِ ، فَعَلِمُوا الْحِكْمَةَ وَالدِّينَ هُمُ السَّبَبُ فِي جُودَتِهَا .

٥٨ - وَشَكَاَ إِلَيْهِ رَجُلٌ تَعَذَّرَ الرِّزْقُ ، فَقَالَ : مَهْ ، لَا تَجَاهِدِ الرِّزْقَ جِهَادَ الْمَغَالِبِ ، وَلَا تَتَّكِلْ عَلَى الْقَدَرِ اتِّكَالَ الْمُسْتَسْلِمِ ؛ فَإِنَّ ابْتِغَاءَ الْفَضْلِ مِنَ السَّنَةِ ، وَالْإِجْمَالِ

(١) التبل : الشرف والفضيلة . (٢) د : « قوله » .

في الطلب من العفة، وليست العفة دافعةً رزقاً، ولا الحرصُ جالباً فضلاً؛ لأن الرزق مقسوم، وفي شدة الحرص اكتساب المآثم.

٥٩ - إذا استغنيت عن شيء فدعه وخذ ما أنت محتاج إليه.

٦٠ - العمر أقصر من أن تعلم كل ما يحسن بك علمه؛ فتعلم الأمم فالأمم.

٦١ - مَنْ رَضِيَ بِمَا قُسِمَ لَهُ استراح قلبه وبدنه^(١).

٦٢ - أبعد ما يكون العبدُ من الله إذا كان همه بطنه وقرنه.

٦٣ - ليس في الحواس الظاهرة شيء أشرف من العين فلا تعطوها سؤالها^(٢)، فيشغلكم عن ذكر الله.

٦٤ - ارحموا ضعفاءكم فالرحمة لهم سببُ رحمة الله لكم.

٦٥ - إزالة الجبال أسهل من إزالة دولة قد أقبلت، فاستعينوا بالله واصبروا، فإن الأرض لله يورثها من يشاء.

٦٦ - قال له عثمان في كلام تلاحياً فيه حتى جرى ذكر أبي بكر وعمر: أبو بكر وعمر خيرٌ منك؛ فقال: أنا خيرٌ منك ومنهما، عبدتُ الله قبلهما، وعبدته بعدهما.

٦٧ - أوثق سلمٌ يُتَسَلَّقُ^(٣) عليه إلى الله تعالى أن يكون خيراً.

٦٨ - ليس المورس من كان يساره باقياً عنده زماناً يسيراً، وكان يمكن أن يغتصبه^(٤) غيره منه، ولا يبقى بعد موته له؛ لكن اليسار على الحقيقة هو الباقي دائماً عند مالكه، ولا يمكن أن يؤخذ منه، ويبقى له بعد موته، وذلك هو الحكمة.

٦٩ - الشرف اعتقاد المن في أعناق الرجال^(٥).

(١) د: «نفسه». (٢) ١: «سؤالها». (٣) تسلق الشيء: علاه.

(٤) د: «يقبضه». (٥) المن: اسطوانة المعروف في أعناق الناس.

- ٧٠ - يضرّ الناس أنفسهم في ثلاثة أشياء : الإفراط في الأكل اتكالا على الصّحة ، وتكلف حل مالا يطاق اتكالا على القوة ، والتفريط في العمل اتكالا على القدر .
- ٧١ - أحزمُ الناس مَنْ ملكَ جذّه هزله ، وقهر رأيه هواه ، وأعرب عن ضميره فعله ، ولم يندعه رضاه عن حفظه ، ولا غضبه عن كيده .
- ٧٢ - مَنْ لم يُصلِحْ خلأته ، لم ينفع النَّاسَ تأديبه .
- ٧٣ - مَنْ اتَّبَعَ هواه ضلّ ، ومن حاد ساد ، وخمود الذِّكر أَجَلٌ من ذمِّم الذِّكر^(١)
- ٧٤ - لُهب الشَّوْقِ أخفُّ حملاً من مقاساة اللّالة .
- ٧٥ - بالرفق تُنال الحاجة ، وبِحُسْنِ التَّأْتِي تسهل المطالب .
- ٧٦ - عزيمة الصّبر تطوِّقُ نارَ الهوى ، ونفى العجب يؤمن به كيد الحساد .
- ٧٧ - ماشيء أحقُّ بطولِ سِجْنٍ من لسان .
- ٧٨ - لا نذَرُ في معصيةٍ ، ولا يمينَ في قطيعةٍ .
- ٧٩ - لكلِّ شيءٍ ثمرة ، وثمرّة المعروف تعجيل السّراح^(٢) .
- ٨٠ - إِيَّاكُمْ والكسل ؛ فإنّه من كسل لم يؤدِّ الله حقّاً .
- ٨١ - احسبوا كلامكم من أعمالكم ، وأقلّوه إلّا في الخير .
- ٨٢ - أحسِّنُوا صحبةَ النّعم فإنّها تزول ، وتشهد على صاحبها بما عمل فيها .
- ٨٣ - أَكثَرُوا ذَكَرَ الموتِ ، ويوم خروجكم من قبوركم ، ويوم وقوفكم بين يدي الله عزّ وجلّ ، يهنّ عليكم المصاب^(٣) .

(١) د : « الفكر » .

(٢) أى تعجيل سراح طالب المعروف ، وهو قضاء حاجته ، وورد في الأثر : خير البر عاجله .

(٣) د : « تهن عليكم المصاب » .

٨٤ - بحسب مجاهدة النفوس وردّها عن شهواتها ومنعها عن مصالحة^(١) لذاتها ومنع ما أدّت إليه العيون الطامحة من لحظاتها - تكون المثوبات والعقوبات ؛ والحازم من ملك هواه ؛ فكان بماله له قاهراً ؛ ولما قدّحت الأفكار من سوء الظنون زاجراً ؛ فمتى لم تُركّ النفس عن ذلك هم عليها الفكر بمطالبة ما شغفت^(٢) به ، فعند ذلك تأنس بالآراء الفاسدة ، والأطماع الكاذبة ، والأمانى المتلاشية ؛ وكما أنّ البصر إذا اعتلّ^(٣) رأى أشباحاً وخيالات لاحقيقة لها ؛ كذلك النفس إذا اعتلّت بحبّ الشهوات وانطوت على قبيح الإرادات ، رأت الآراء الكاذبة ؛ فإلى الله سبحانه نرغب في إصلاح ما فسد من قلوبنا ، وبه نستعين على إرشاد نفوسنا ؛ فإن القلوب بيده يُصرّفها كيف شاء^(٤) .

٨٥ - لا تؤاخذنّ الفاجر ؛ فإنه يُزَيّن لك فعله ، ويودّ لو أنك مثله ؛ ويحسنّ لك أقبح خصاله ، ومدخله ومخرجهُ من عندك شينٌ وعار ونقص ؛ ولا الأحقّ فإنه يجهّد لك نفسه ولا ينفعلك ؛ وربما أراد أن ينفعلك فضرّك ؛ سكوته خيرٌ لك من نطقه ، وبعده خير لك من قربهِ ، وموته خير لك من حياته ؛ ولا الكذاب فإنه لا ينفعلك معه شيء ؛ ينقل حديثك ، وينقل الحديث إليك ؛ حتى إنه ليحدّث بالصدق فلا يصدّق .

٨٦ - ما استقصى كريم قطّ ، قال تعالى في وصف نبيه : ﴿ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ ﴾^(٥) .

٨٧ - ربّ كلمةٍ يَخْتَرعها حلِيم مخافة ما هو شرٌّ منها ، وكفى بالحلم ناصراً .

٨٨ - مَنْ جمع ستّ خصال لم يدع للجنة مطلباً ، ولا عن النار مهرباً : مَنْ عرف الله فأطاعه ، وعرف الشيطان فعصاه ، وعرف الحقّ فاتبعه ، وعرف الباطل فاتقاه ، وعرف الدنيا فرفضها ، وعرف الآخرة فطلبها .

(٢) شغفت : رغبت وأغرمت .

(٤) ب : « كيفما شاء » .

(١) ب : « مسالحة » .

(٣) اعتلّ : أصابته العلة .

(٥) سورة التحريم : ٣

٨٩- مَنْ اسْتَحْيَا مِنَ النَّاسِ وَلَمْ يَسْتَحْيِ مِنْ نَفْسِهِ فَلَيْسَ لِنَفْسِهِ عِنْدَ نَفْسِهِ قَدْرٌ .

٩٠- غَايَةُ الْأَدَبِ أَنْ يَسْتَحْيِيَ الْإِنْسَانُ مِنْ نَفْسِهِ .

٩١- الْبَلَاغَةُ النَّصْرُ بِالْحُجَّةِ ، وَالْمَعْرِفَةُ بِمَوَاضِعِ الْفُرْصَةِ ، وَمِنْ الْبَصَرِ ^(١) بِالْحُجَّةِ أَنْ تَدْعَ الْإِفْصَاحَ بِهَا إِلَى الْكُنْيَةِ عَنْهَا إِذَا كَانَ الْإِفْصَاحُ أَوْعَرَ طَرِيقَةً ، وَكَانَتِ الْكُنْيَةُ أَبْلَغَ فِي الدَّرَكِ وَأَحَقَّ بِالظَّفَرِ .

٩٢- إِيَّاكَ وَالشَّهَوَاتِ ؛ وَلَيْكُنْ مِمَّا تَسْتَعِينُ بِهِ عَلَى كَفِّهَا عَنْكَ بِأَنَّهَا مُلْهِبَةٌ لِعَقْلِكَ ، مَهْجَنَةٌ ^(٢) لِرَأْيِكَ ، شَائِنَةٌ لِعَرْضِكَ ، شَاغِلَةٌ لَكَ عَنْ مَعَاضِمِ أُمُورِكَ ، مُشْتَدَّةٌ بِهَا التَّبَعَةُ عَلَيْكَ فِي آخِرَتِكَ . إِنَّمَا الشَّهَوَاتُ لَعِبٌ ؛ فَإِذَا حَضَرَ اللَّعِبُ غَابَ الْجِدُّ ، وَلَنْ يَقَامَ الدِّينُ وَتَصْلَحَ الدُّنْيَا إِلَّا بِالْجِدِّ ؛ فَإِذَا ^(٣) نَازَعَتْكَ نَفْسُكَ إِلَى اللَّهْوِ وَالْإِذَاتِ ، فَاعْلَمْ أَنَّهَا قَدْ نَزَعَتْ بِكَ إِلَى شَرٍّ مَنَزَعٍ ، وَأَرَادَتْ بِكَ أَفْضَحَ الْفُضُوحِ ؛ فَغَالِبِهَا مَغَالِبَةً ذَلِكَ ، وَامْتَنِعْ مِنْهَا امْتِنَاعَ ذَلِكَ ؛ وَلَيْكُنْ مَرْجِعُكَ مِنْهَا إِلَى الْحَقِّ ؛ فَإِنَّكَ مَهْمَا تَتْرَكَ مِنَ الْحَقِّ لَا تَتْرَكَهُ إِلَّا إِلَى الْبَاطِلِ ، وَمَهْمَا تَدْعُ مِنَ الصَّوَابِ لَا تَدْعُهُ إِلَّا إِلَى الْخَطَا ؛ فَلَا تَدَاهِنَنَّ هَوَاكَ فِي الْيَسِيرِ فَيَطْمَعُ مِنْكَ فِي الْكَثِيرِ .

وَلَيْسَ شَيْءٌ مِمَّا أُوتِيتَ فَاضِلًا عَمَّا يَصْلُحُكَ ؛ وَلَيْسَ لِعُمُرِكَ وَإِنْ طَالَ فَضْلٌ عَمَّا يَنْوِبُكَ مِنَ الْحَقِّ اللَّازِمِ لَكَ ، وَلَا بِمَالِكَ وَإِنْ كَثُرَ فَضْلٌ عَمَّا يَحِبُّ عَلَيْكَ فِيهِ ، وَلَا بِقُوَّتِكَ وَإِنْ تَمَّتْ فَضْلٌ عَنْ أَدَاءِ حَقِّ اللَّهِ عَلَيْكَ ، وَلَا بِرَأْيِكَ وَإِنْ حَزَمَ فَضْلٌ عَمَّا لَا تُعَذَّرُ بِالْخَطَا فِيهِ ؛ فَلْيَمْنَعَنَّكَ عِلْمُكَ بِذَلِكَ مِنْ أَنْ تَطِيلَ لَكَ عَمْرًا فِي غَيْرِ نَفْعٍ ، أَوْ تَضَيِّعَ لَكَ مَالًا فِي غَيْرِ حَقٍّ ، أَوْ أَنْ تَصْرِفَ لَكَ قُوَّةَ فِي غَيْرِ عِبَادَةٍ ، أَوْ تَعْدَلَ لَكَ رَأْيًا فِي غَيْرِ رَشْدٍ .

(١) كَذَا فِي د ، وَفِي أ ، ب : « النَّصْر » تَحْرِيفٌ .

(٢) مَهْجَنَةٌ : مُجَبَّةٌ . (٣) د : « وَإِنْ » .

فالحفظ الحفظ لما أوتيت ، فإن بك إلى صغير ما أوتيت الكثير منه أشد الحاجة .

وعليك بما أضعته منه أشد الرزية ، ولا سيما العمر الذي كل منقذٍ سواه مستخلف . وكلّ ذاهب بعده مرتجع .

فإن كنت شاغلا نفسك بالذة فلتسكن لذتك في محادثة العلماء ودرس كتبهم ، فإنه ليس سرورك بالشهوات بالغاً منك مبالغاً إلا وإكبابك على ذلك ، ونظارك فيه بالغه منك ، غير أن ذلك يجمع إلى عاجل السُّرور تمام السَّعادة ، وخلاف ذلك يجمع إلى عاجل الفنى وخامة العاقبة ، وقدما قيل : أسعدُ النَّاسِ أدركهم لهواه إذا كان هواه في رشده ؛ فإذا كان هواه في غير رشده . فقد شقي بما أدرك منه . وقدما قيل : عودُ نفسك الجليل ؛ فباعتيادك إياه يعود لذيداً .

٩٣ - وَكُلُّ ثَلَاثٍ ثَلَاثٌ : الرزق بالحق ، والحرمان بالعقل ، والبلاء بالمنطق ؛ ليعلم ابنُ آدم أن ليس له من الأمر شيء .

٩٤ - ثَلَاثَةٌ إِنْ لَمْ تَظْلَمْهُمْ ظَلَمُوكَ : عبدك ، وزوجتك ، وابنتك . وقد روينا هذه الكلمة لأمر فيما تقدم ^(١) .

٩٥ - لِلْمُنَافِقِينَ عِلَامَاتٌ يَعْرِفُونَ بِهَا : تَحِيَّتُهُمْ لَعْنَةٌ ، وَطَعَامُهُمْ تُهْمَةٌ ، وَغَنِيمَتُهُمْ غُلُولٌ ، لَا يَعْرِفُونَ الْمَسَاجِدَ إِلَّا هَجْرًا ، وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا دُبْرًا ^(٢) ؛ مُسْتَكْبِرُونَ لَا يَأْلَفُونَ وَلَا يُؤْلَفُونَ ، خُشْبٌ بِاللَّيْلِ صُخْبٌ ^(٣) بِالنَّهَارِ .

(١) : ١ ، أي في آخر وقتها .

(٢) : ١ ، أي في آخر وقتها .

(٣) في اللسان : وفي الحديث في ذكر المنافقين « خشب بالليل ، صخب بالنهار ؛ أراد أنهم ينامون كأنهم خشب مطرحة » .

٩٦ - الْحَسَدَ حُزْنَ لَازِمٌ ، وَعَقْلٌ هَائِمٌ ، وَنَفْسٌ دَائِمٌ ؛ وَالنِّعْمَةُ عَلَى الْحَسَوْدِ نِعْمَةٌ ، وَهِيَ عَلَى الْحَاسِدِ نِقْمَةٌ .

٩٧ - يَاحِلَّةُ الْعِلْمِ ، أَتَحْمِلُونَهُ ! فَإِنَّمَا الْعِلْمُ لِمَنْ عِلِمَ ثُمَّ عَمِلَ ؛ وَوَافَقَ عَمَلُهُ عِلْمَهُ ، وَسَيَكُونُ أَقْوَامٌ بِحَمْلُونِ الْعِلْمِ ، لَا يَجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ ، تَخَالَفَ سِرِّيَّتِهِمْ عَلَانِيَتِهِمْ ، وَيَخَالَفَ عِلْمُهُمْ عِلْمَهُمْ ، يَقْعُدُونَ حَلَقًا ، فِيْبَاهِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا ؛ حَتَّى إِنْ الرَّجُلُ لِيَغْضَبَ عَلَى جَلِيسِهِ أَنْ يَجْلِسَ إِلَى غَيْرِهِ ؛ أَوْلَئِكَ لَا تَصْعَدُ أَعْمَالُهُمْ فِي مَجَالِسِهِمْ تِلْكَ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ .

٩٨ - تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ صِفَارًا تَسْوَدُّوا بِهِ كِبَارًا ؛ تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ وَلَوْ لغيرِ اللَّهِ ؛ فَإِنَّهُ سَيَصِيرُ لِلَّهِ . الْعِلْمُ ذَكَرٌ لَا يَحِبُّهُ إِلَّا ذَكَرٌ مِنَ الرِّجَالِ .

٩٩ - لَيْسَ شَيْءٌ أَحْسَنَ مِنْ عَقْلِ زَانَةٍ عِلْمٍ ، وَمِنْ عِلْمِ زَانَةٍ حِلْمٍ ؛ وَمِنْ حِلْمِ زَانَةٍ صِدْقٌ ، وَمِنْ صِدْقِ زَانَةٍ رَفْقٌ ، وَمِنْ رَفْقِ تَقْوَى . إِنْ مَلَكَ الْعَقْلُ وَمَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ صَوْنُ الْعِرْضِ ، وَالْجِزَاءُ بِالْفَرْضِ ، وَالْأَخْذُ بِالْفَضْلِ ، وَالْوَفَاءُ بِالْعَهْدِ ، وَالْإِنْجَازُ لِلْوَعْدِ . وَمَنْ حَاوَلَ أَمْرًا بِالْمَعْصِيَةِ كَانَ أَقْرَبَ إِلَى مَا يَخَافُ ، وَأَبْعَدَ مِمَّا يَرْجُو .

١٠٠ - إِذَا جَرَتْ الْمَقَادِيرُ بِالسَّكَاكِهَةِ سَبَقَتْ الْآفَةُ إِلَى الْعَقْلِ فَخَيْرُهُ ، وَأُطْلِقَتْ الْأَلْسُنُ بِمَا فِيهِ تَلَفُ الْإِنْسَانِ .

١٠١ - لَا تَنْصَحُوا الْأَشْرَارَ فَإِنَّهُمْ يَمْنُونُ عَلَيْكُمْ بِالسَّلَامَةِ مِنْهُمْ .

١٠٢ - لَا تَقْسِرُوا أَوْلَادَكُمْ عَلَى آدَابِكُمْ ، فَإِنَّهُمْ تَخْلُقُونَ لِمَا نِ لِمَا نِ غَيْرِ زَمَانِكُمْ .

١٠٣ - لَا تَطْلُبْ سُرْعَةَ الْعَمَلِ وَاطْلُبْ تَجْوِيدَهُ ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَا يَسْأَلُونَ فِي كَمِّ فَرَاغٍ مِنَ الْعَمَلِ ، إِنَّمَا يَسْأَلُونَ عَنْ جُودَةٍ صَنَعْتَهُ .

١٠٤ - لَيْسَ كُلُّ ذِي عَيْنٍ يُبْصِرُ ، وَلَا كُلُّ ذِي أُذُنٍ يَسْمَعُ ، فَتَصَدَّقُوا عَلَى أَوْلَى

الْعُقُولِ الزَّمِينَةِ ^(١) ، وَالْأَلْبَابِ الْخَائِثَةِ ؛ بِالْعُلُومِ الَّتِي هِيَ أَفْضَلُ صَدَقَاتِكُمْ ، ثُمَّ تَلَا : ﴿ إِنْ الَّذِينَ

(١) الزماني : العامة .

يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ عَنَّا ۖ (١)

١٠٥ - مَنْ أَتَتْ عَلَيْهِ الْأَرْبَعُونَ مِنَ السَّنِينَ قِيلَ لَهُ : خُذْ حَذْرَكَ مِنْ حُلُولِ الْمَقْدُورِ فَإِنَّكَ غَيْرُ مَعْذُورٍ ؛ وَلَيْسَ أَبْنَاءُ الْأَرْبَعِينَ بِأَحَقَّ بِالْحَذَرِ مِنْ أَبْنَاءِ الْعَشْرِينَ ؛ فَإِنَّ طَالِبَهُمَا وَاحِدٌ ، وَلَيْسَ عَنِ الطَّلَبِ بَرَأَقِدٌ ؛ وَهُوَ الْمَوْتُ ؛ فَاعْمَلْ لِمَا أَمَّاكَ مِنَ الْهَوْلِ ، وَدَعْ عَنْكَ زَخْرَفَ الْقَوْلِ .

١٠٦ - سُئِلَ عَنِ الْقَدَرِ فَقَالَ : أَقْصَرُ أَمْ أُطِيلُ ؟ قِيلَ : بَلْ تُقْصِرُ ، فَقَالَ : جَلَّ اللَّهُ أَنْ يُرِيدَ الْفَحْشَاءَ ، وَعَزَّ عَنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ فِي الْمُلْكِ إِلَّا مَا يَشَاءُ .

١٠٧ - مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَفَارِقُ الْأَحْبَابَ ، وَيَسْكُنُ الثَّرَابَ ، وَيُوَاجِهُ الْحِسَابَ ، وَيَسْتَعْفِي عَمَّا تَرَكَ ، وَيَفْتَقِرُ إِلَى مَا قَدَّمَ ، كَانَ حَرِيًّا بِقِصَرِ الْأَمَلِ ، وَطَوَّلِ الْعَمَلِ .

١٠٨ - الْمُؤْمِنُ لَا تَخْتَلُهُ كَثْرَةُ الْمَصَائِبِ ، وَتَوَاتُرُ النَّوَائِبِ عَنِ التَّسْلِيمِ لِرَبِّهِ وَالرِّضَا بِقَضَائِهِ ، كَالْحِمَامَةِ الَّتِي تُوْخَذُ فَرَاخُهَا مِنْ وَكْرِهَا ثُمَّ تَعُودُ إِلَيْهِ .

١٠٩ - مَا مَاتَ مِنْ أَحْيَا عِلْمًا ، وَلَا افْتَقَرَ مِنْ مَلَكَ فَيْهَمًا .

١١٠ - الْعِلْمُ صِبْغُ النَّفْسِ ، وَلَيْسَ يَفُوقُ صِبْغَ الشَّيْءِ حَتَّى يَنْظُفَ مِنْ كُلِّ دَنَسٍ .

١١١ - اعْلَمْ أَنَّ الَّذِي مَدَحَكَ بِمَا لَيْسَ فَيْكَ ، إِنَّمَا هُوَ مُخَاطَبٌ غَيْرُكَ ، وَثَوَابُهُ وَجَزَاؤُهُ قَدْ سَقَطَا عَنْكَ .

١١٢ - إِحْسَانُكَ إِلَى الْحَرِّ يُحَرِّكُهُ عَلَى الْمَكَافَأَةِ ، وَإِحْسَانُكَ إِلَى النَّذْلِ يَبْعَثُهُ عَلَى مُعَاوَدَةِ الْمَسْأَلَةِ .

١١٣ - الأشرار يتتبعون مساويئ الناس ، ويتركون محاسنهم ؛ كما ينتفع الذبابُ
للمواضع الفاسدة .

١١٤ - موت الرؤساء أسهل من رئاسة السفلة .

١١٥ - ينبغي لمن ولى أمر قوم أن يبدأ بتقويم نفسه قبل أن يشرع في تقويم
رعيته ؛ وإلا كان بمنزلة من رام استقامة ظلّ العود قبل أن يستقيم ذلك العود .

١١٦ - إذا قوى الوالى فى عمله حرّ كنهه ولايته على حسب ماهو مركز فى طبعه
من الخير والشر .

١١٧ - ينبغي للوالى أن يعمل بخصال ثلاث : تأخير العقوبة منه فى سلطان
الغضب ، والأناة فيما يرتثيه ^(١) من رأى ، وتعجيل مكافأة المحسن بالإحسان ؛ فإن فى
تأخير العقوبة إمكان الغفر ، وفى تعجيل المكافأة بالإحسان طاعة الرعية ، وفى الأناة
انفساح رأى وخذ العاقبة ووضوح الصواب .

١١٨ - من حق العالم على المتعلم ألا يكتر عليه السؤال ، ولا يعنته فى الجواب ،
ولا يلبس عليه إذا كسل ، ولا يفشى له سرّاً ، ولا يفتاب عنده أحداً ، ولا يطلب
عذرتّه ، فإذا زلّ تأنّيت أو بته ^(٢) ، وقبّلت معذرتّه ، وأن تعظّمه وتوقّره ما حفظ
أمر الله وعظّمه ، وألا تجلس أمامه ، وإن كانت له حاجة سبقت غيرك إلى خدمته فيها .
ولا تضجر من صحبتّه ؛ فإنما هو بمنزلة النخلة ينتظر متى يسقط عليك منها منفعة . وخصّه
بالتّحية ، واحفظ شاهدته وغائبه ؛ وليكن ذلك كلّ الله عزّ وجلّ ، فإنّ العالم أفضل من
الصائم القائم المجاهد فى سبيل الله . وإذا مات العالم تُلم فى الإسلام ثلثة لا يسدّها
إلا خلف منه . وطالب العلم تشييعه الملائكة حتى يرجع .

(١) يرتثيه ، امتثال من رأى ، أى فيما يفكر فيه ، وفى د : « يريه » .

(٢) زل : عثر . وأوبته ، أى رجوعه إلى الحق .

١١٩ - وَصُولُ مُعَدِّمٍ خَيْرٌ مِنْ جَافٍ ^(١) مُكْثِرٍ ، وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ مَا لَهُ عِنْدَ اللَّهِ فَلْيَنْظُرْ مَا لِلَّهِ عِنْدَهُ .

١٢٠ - لَقَدْ سَبَقَ إِلَى جَنَّاتِ عَدْنٍ أَقْوَامٌ مَا كَانُوا أَكْثَرَ النَّاسِ صَلَاةً وَلَا صِيَامًا وَلَا حَجًّا وَلَا عِمَارًا ؛ وَلَكِنْ عَقَلُوا عَنْ اللَّهِ أَمْرَهُ فَخَسِنَتْ طَاعَتُهُمْ ، وَصَحَّ وَرَعُهُمْ وَكَمُلَ يَقِينُهُمْ ؛ فَفَاقَوْا غَيْرَهُمْ بِالْحِظْوَةِ وَرَفِيعِ الْمَنْزَلَةِ .

١٢١ - مِمَّنْ عَبْدٌ إِلَّا وَمَعَهُ مَلَكٌ يَقِيهِ مَا لَمْ يُقَدَّرْ لَهُ ، فَإِذَا جَاءَ الْقَدَرُ خَلَّاهُ وَإِيَّاهُ .

١٢٢ - إِنْ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ أَدَّبَ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ بِقَوْلِهِ : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ ^(٢) ، فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ قَدْ تَأَدَّبَ ، قَالَ لَهُ : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ ^(٣) ، فَلَمَّا اسْتَحْكَمَ لَهُ مِنْ رَسُولِهِ مَا أَحَبَّ قَالَ : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ ^(٤) .

١٢٣ - كُنْتُ أَنَا وَالْعَبَّاسُ وَعُمَرُ نَتَذَاكَرُ الْمَعْرُوفَ ، فَقُلْتُ : أَنَا : خَيْرُ الْمَعْرُوفِ سِتْرُهُ ، وَقَالَ الْعَبَّاسُ : خَيْرُهُ تَصْفِيئُهُ ، وَقَالَ عُمَرُ : خَيْرُهُ تَعْجِيلُهُ ، فَخَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ، فَقَالَ : فِيمَ أَنْتُمْ ؟ فَذَكَرْنَا لَهُ ، فَقَالَ : خَيْرُهُ أَنْ يَكُونَ هَذَا كُلُّهُ فِيهِ .

١٢٤ - الْعَفْوَ يُفْسِدُ مِنَ اللَّثِيمِ بِقَدْرِ مَا يَصْلَحُ مِنَ الْكَرِيمِ .

١٢٥ - إِذَا حَبَّتِ الزَّمَانُ كَسَدَتِ الْفَضَائِلُ وَضُرَّتْ ، وَنَفَقَتِ الرِّذَالُ وَنَفَعَتْ ، وَكَانَ خَوْفُ الْمَوْسِرِ أَشَدَّ مِنْ خَوْفِ الْمَعْسِرِ .

١٢٦ - انْظُرْ إِلَى الْمُتَنَصِّحِ ^(٥) إِلَيْكَ ، فَإِنْ دَخَلَ مِنْ حَيْثُ يُضَارُّ النَّاسَ فَلَا تَقْبَلْ

(١) الوصول ، فعول ؛ من الصلابة ، وهى العطية والجافى ضد الوصول .

(٢) سورة القلم ٤٠ .

(٣) سورة البقرة ٦٧ .

(٤) المتنصح : التنبيه بالنصحاء .

(٥) سورة الأعراف ١٩٩ .

نصيحتته وتحرز منه ، وَإِنْ دَخَلَ مِنْ حَيْثُ الْعَدْلُ وَالصَّلَاحُ فَاقْبَلْهَا مِنْهُ .

١٢٧ - أعداء الرّجل قد يكونون أنفع من إخوانه ، لأنهم يهدون إليه عيوبه فيتجنبها ويخاف شماتهم به فيضبط نعمته ويتحرّز من زوالها بغاية طوقه .

١٢٨ - المرأة التي ينظر الإنسان فيها إلى أخلاقه هي الناس ، لأنه يرى محاسنه من أوليائه منهم ، ومساويه من أعدائه فيهم .

١٢٩ - انظر وجهك كلّ وقت في المرأة ؛ فإن كان حسناً فاستقبّح أن تضيف إليه فعلاً قبيحاً وتشينه به ، وإن كان قبيحاً فاستقبّح أن تجمع بين قبحين .

١٣٠ - موقع الصواب من الجهال مثل موقع الخطأ من العلماء .

١٣١ - ذكّ قلبك بالأدب كما تذكّي النار بالخطب .

١٣٢ - كفر النعمة لوّم ، وصحبة الجاهل شوّم .

١٣٣ - عادت من ماريت .

١٣٤ - لَا تصرمْ^(١) أخاك على ارتياب ، ولا تقطعه دون استعتاب :

١٣٥ - خير المقال ماصدقه الفعّال .

١٣٦ - إذا لم ترزق غني فلا تحرم من تقوى .

١٣٧ - من عرف الدنيا لم يحزن للبلوى .

١٣٨ - دجّ الكذب تكراً ما إن لم تدعه تأثماً .

١٣٩ - الدنيا طواحة طراحة فضاحة ، آسية جراحة .

١٤٠ - الدنيا بجمّة المصائب ، مرة المشارب ، لا تمتّع صاحباً بصاحب .

١٤١ - المعتذر من غير ذنب ، يوجب على نفسه الذنب .

(١) لا تصرم : لا تقطع ، أى لا تهجره لجرد التهمة ، غير ميقن تقصيره .

١٤٢ - من كسل لم يؤدِّ حقًا .

١٤٣ - كثرة الجدل تورث الشك .

١٤٤ - خير القلوب أوعاها .

١٤٥ - الحياء لباس سابغٌ ، وحجابٌ مانعٌ ، وسِتْرٌ من المساوىءِ واقٍ ، وحليفٌ للدين ، وموجبٌ للمحبة ، وعَيْنٌ كاللثة تدودُ عن الفسادِ ، وتنبهى عن الفحشاءِ . والعجلة فى الأمور مكسبةٌ للمذلةِ ، وزمامٌ للندامةِ ، وسلبٌ للرؤوةِ ، وشينٌ للحجى ؛ ودليلٌ على ضعف العقيدة .

١٤٦ - إذا بلغ المرء من الدنيا فوق قدره تنكرت للناس أخلاقه .

١٤٧ - لاتصحب الشريرَ فإنَّ طبعك يسرق من طبعه شراً وأنت لاتعلم .

١٤٨ - موت الصالح راحة لنفسه ، وموت الطالح راحة للناس .

١٤٩ - ينبغي للعاقل أن يتذكر عند حلاوة الغداء مرارة الدواء .

١٥٠ - إن حسدك أخٌ من إخوانك على فضيلة ظهرت منك فسعى فى مكروهك فلا تقابله بمثل ما كالحك به ، فتعذر نفسه فى الإساءة إليك ، وتشرع له طريقاً إلى ما يُحِبُّه فيك ؛ لكن اجتهد فى التزيُّد من تلك الفضيلة التى حسدك عليها ؛ فإنك تسوءه من غير أن تُوجده حجةً عليك .

١٥١ - إذا أردت أن تعرف طبع الرجل فاستشره ، فإنك تقف من مشورته على عدله وجوره ، وخيره وشره .

١٥٢ - يجب عليك أن تُشفق على ولدك أكثر من إشفاقه عليك .

١٥٣ - زمان الجائر من السلاطين والولاة أقصر من زمان العادل ، لأن الجائر مفسد ، والعادل مصلح ، وإفساد الشيء أشرع من إصلاحه .

١٥٤ - إذا خدمت رئيساً فلا تلبس مثل ثوبه ، ولا تركب مثل مركوبه ، ولا تستخدم كخدمته ، فمساك تسلم منه .

١٥٥ - لا تحدث بالعلم السفهاء فيكذبوك ، ولا الجهال فيستثقلوك ، ولكن حدث به من يتلقاه من أهله بقبول وفهم يفهم عنك ما تقول ، ويحكم عليك ما يسمع ؛ فإن لعلمك عليك حقاً ؛ كما أن عليك في مالك حقاً ؛ بذله لمستحقه ، ومنعه عن غير مستحقه .

١٥٦ - اليقين فوق الإيمان ، والصبر فوق اليقين ؛ ومن أفرط رجاؤه غلبت الأمانى على قلبه واستعبدته .

١٥٧ - إياك وصاحب السوء ؛ فإنه كالسيف كالسلول يروق منظره ، ويقبح أثره .

١٥٨ - يابن آدم ، اخذ الموت في هذه الدار قبل أن تصير إلى دار تتمنى الموت فيها فلا تجده .

١٥٩ - من أخطأه سهم المنية قيده الهرم .

١٦٠ - من سمع بفاحشة فأبداها كان كمن أتاها .

١٦١ - العاقل من أنهم رأيه ولم يثق بما سألته له نفسه .

١٦٢ - من سامح نفسه فيما يحب أتعبها فيما لا يحب .

١٦٣ - كفى ما مضى مخيراً عما بقي ، وكفى عيراً لذوى الأبواب ما جرّبوا .

١٦٤ - أمر لا تدرى متى يفشاك ؛ ما يملكك أن تستعد له قبل

أن يفجأك !

- ١٦٥ - ليس في البرق الخاطف مُسْتَمْتَعٌ^(١) لمن يخوض في الظلمة .
- ١٦٦ - إِذَا أُتَجَبَّكَ مَا يَتَوَاصَفُهُ النَّاسُ مِنْ تَحَاسِنِكَ ، فَانْظُرْ فِيمَا بطن من مَسَاوِيكَ ؛ وَلَتَكُنْ مَعْرِفَتُكَ بِنَفْسِكَ أَوْثَقَ عِنْدَكَ مِنْ مَدْحِ الْمَادِحِينَ لَكَ .
- ١٦٧ - مَنْ مَدَحَكَ بِمَا لَيْسَ فِيكَ مِنَ الْجَمِيلِ وَهُوَ رَاضٍ عَنْكَ ذَمُّكَ بِمَا لَيْسَ فِيكَ مِنَ الْقَبِيحِ وَهُوَ سَاخِطٌ عَلَيْكَ .
- ١٦٨ - إِذَا تَشَبَّهَ صَاحِبُ الرِّيَاءِ بِالْمُخْلِصِينَ فِي الْهَيْئَةِ كَانَ مِثْلَ الْوَارِمِ الَّذِي يَوْمُ النَّاسِ أَنَّهُ سَمِينٌ ؛ فَيَظُنُّ النَّاسُ ذَلِكَ فِيهِ وَهُوَ يَسْتَرِ مَا يَلْقَى مِنَ الْأَلَمِ - التَّابِعِ لِلْوَرَمِ .
- ١٦٩ - إِذَا قَوِيَتْ نَفْسُ الْإِنْسَانِ انْقَطَعَ إِلَى الرَّأْيِ ، وَإِذَا ضَعُفَتْ انْقَطَعَ إِلَى الْبَخْتِ .
- ١٧٠ - الرِّغْبَةُ إِلَى الْكَرِيمِ تُحَرِّكُهُ عَلَى الْبَذْلِ ، وَإِلَى الْخَسِيسِ تَفْرِيه بِالْمَنَعِ .
- ١٧١ - خِيَارُ النَّاسِ يَتَرَفَعُونَ عَنْ ذِكْرِ مَعَايِبِ النَّاسِ ، وَيَتَهَمُّونَ الْمُخْبِرَ بِهَا ، وَيَأْتُرُونَ^(٢) الْفَضَائِلَ ، وَيَتَعَصَّبُونَ لِأَهْلِهَا ، وَيَسْتَعْرِضُونَ مَا ثَرَّ الرُّؤْسَاءُ ، وَإِفْضَالَهُمْ عَلَيْهِمْ ، وَيُطَالِبُونَ أَنْفُسَهُمْ بِالْمَكْفَاةِ عَلَيْهَا وَحُسْنِ الرَّعَايَةِ لَهَا .
- ١٧٢ - لِكُلِّ شَيْءٍ قُوَّةٌ ، وَأَنْتُمْ قُوَّةُ الْهَوَامِّ ؛ وَمَنْ مَشَى عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ فَإِنَّ مَصِيرَهُ إِلَى بَطْنِهَا .
- ١٧٣ - مَنْ كَرَّمَ الْمَرْءَ بِكَأْوُهُ عَلَى مَا مَضَى مِنْ زَمَانِهِ ، وَحَنِينُهُ إِلَى أَوْطَانِهِ ، وَحَفْظُهُ قَدِيمِ إِخْوَانِهِ .

(٢) الخسيس : اللئيم البعيد عن مكارم الأخلاق -

(١) مستمتع : موضع متعة .

(٣) يأترون الفضائل : يستأثرون بها .

- ١٧٤ - وَمِنْ دُعَائِهِ : اللَّهُمَّ إِنْ كُنَّا قَدْ قَصَّرْنَا عَنْ بُلُوغِ طَاعَتِكَ فَقَدْ تَمَسَّكْنَا مِنْ طَاعَتِكَ بِأَحَبِّهَا إِلَيْكَ ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ جَاءَتْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِكَ .
- ١٧٥ - أَصَابَتِ الدُّنْيَا مِنْ أَمْنِهَا وَأَصَابَ الدُّنْيَا مِنْ حَذَرِهَا .
- ١٧٦ - وَوَقَفَ عَلَى قَوْمٍ أُصِيبُوا بِمَصِيبَةٍ ، فَقَالَ : إِنْ تَجَزَّعُوا فَحَقَّ الرَّحِيمُ بَلْعَتُمْ ، وَإِنْ تَصَبَّرُوا فَحَقَّ اللَّهُ أَذَيْتُمْ .
- ١٧٧ - مَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ عَشْرُ خِصَالٍ : السَّخَاهُ ، وَالْحَيَاءُ ، وَالصَّدْقُ ، وَأَدَاءُ الْأَمَانَةِ ، وَالتَّوَاضُّعُ ، وَالْغَيْرَةُ ، وَالشَّجَاعَةُ ، وَالْحِلْمُ ، وَالصَّبْرُ ، وَالشُّكْرُ .
- ١٧٨ - مِنْ أَدَاءِ الْأَمَانَةِ الْمَكْفَاةُ عَلَى الصَّنِيعَةِ لِأَنَّهَا كَالْوَدِيعَةِ عِنْدَكَ .
- ١٧٩ - الْخَيْرُ النَّفْسُ تَكُونُ الْحُرَّكَتُ فِي الْخَيْرِ عَلَيْهِ سَهْلَةٌ مُتَبَسِّرَةٌ ، وَالْحُرَّكَتُ فِي الْأَضْرَارِ عَسْرَةٌ بَاطِنَةٌ ، وَالشَّرُّ يَرُوبُ بِالضَّدِّ مِنْ ذَلِكَ .
- ١٨٠ - الْبُخْلَاءُ مِنَ النَّاسِ يَكُونُ تَغَافُلُهُمْ عَنْ عَظِيمِ الْجُرْمِ أَسْهَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْمَكْفَاةِ عَلَى يَسِيرِ الْإِحْسَانِ .
- ١٨١ - مِثْلُ الْإِنْسَانِ الْحَصِيفِ ^(١) مِثْلُ الْجَسَمِ الصَّلْبِ الْكَثِيفِ ، يَسْخُنُ بَطْنِيًّا ، وَتَبْرُدُ تِلْكَ السَّخُونَةُ بِأَطْوَلِ مِنْ ذَلِكَ الزَّمَانِ .
- ١٨٢ - ثَلَاثَةٌ يُرَحُّونَ : عَاقِلٌ يُجْرَى عَلَيْهِ حُكْمُ جَاهِلٍ ، وَضَعِيفٌ فِي يَدِ ظَالِمٍ قَوِيٍّ ، وَكَرِيمٌ قَوْمٍ اخْتِجَاعٍ إِلَى لَنِيمٍ .
- ١٨٣ - مِنْ صَحَبِ السُّلْطَانِ وَجِبَ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ كِرَاكِبُ الْبَحْرِ ، إِنْ سَلِمَ بِجَسْمِهِ مِنَ الْفَرَقِ لَمْ ، يَسْلَمْ بِقَلْبِهِ مِنَ الْفَرَقِ ^(٢) .

(١) الْحَصِيفُ : التَّمَكُّنُ مِنْ نَفْسِهِ ، الْمُسْتَحْكَمُ عَقْلُهُ .

(٢) الْفَرَقُ : الْخَوْفُ .

١٨٤ - لا تقبلنَّ في استعمالِ عمَّا لكَ وأمرائكَ شفاعَةً إِلَّا شفاعَةً الكفايةِ والأمانةِ .

١٨٥ - إذا استشارَكَ عدوكَ فخرِّدْ لَهُ النصيحةَ ، لِأَنَّهُ باستشارتكَ قد خَرَجَ مِنْ عدواتكَ ودخلَ في مودَّتكَ .

١٨٦ - العدلُ صورةٌ واحدةٌ ، والجورُ صورٌ كثيرةٌ ؛ ولهذا سهلَ ارتكابُ الجورِ وصعبَ تحرُّى العدلِ ؛ وهما يشبهانِ الإصابةَ في الرِّمائيةِ والخطأَ فيها ؛ وإن الأصابةَ تحتاجُ إلى ارتياضٍ^(١) وتعمُّدٍ ، والخطأُ لا يحتاجُ إلى شيءٍ من ذلكَ .

١٨٧ - لا يُخطئُ المخلصُ في الدعاءِ إحدى ثلاثَ : ذنبٌ يغفرُ ، أو خيرٌ يُعجلُ ، أو شرٌّ يُوجَلُ .

١٨٨ - لا ينتصفُ ثلاثةٌ من ثلاثةٍ : برٌّ من فاجرٍ ، وعاقِلٌ من جاهلٍ ، وكريمٌ من لئيمٍ .

١٨٩ - أشرفُ الملوكِ مَنْ لم يخالطهُ البطرُ . ولمْ يَحُلْ عن الحقِّ ، وأغنى الأغنياءِ مَنْ لمْ يَكُنْ للحِرْصِ أسيراً ، وخَيْرُ الأصدقاءِ مَنْ لمْ يَكُنْ على إِخْوَانِهِ مستصعباً ، وخَيْرُ الأخلاقِ أَعُونُهَا على الثَّقَى والورَعِ .

١٩٠ - أربعُ القليلِ منهنَّ كثيرٌ : النارُ ، والعداوةُ ، والمرضُ ، والفقرُ .

١٩١ - أربعةٌ من الشقاءِ : جارٌ سوءٌ ، وولدٌ سوءٌ ، وامرأةٌ سوءٌ ، والمنزلُ الضيقُ .

١٩٢ - أربعةٌ تدعو إلى الجنةِ : كتمانُ المصيبةِ ، وَكِتْمَانُ الصدقةِ ، وبرُّ الوالدينِ ، والإكثارُ من قولِ لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ .

(١) ارتياضٌ : مرانٌ .

١٩٣ - لا تصحب الجاهل ؛ فإن فيه خصالاً ، فاعرفوه بها : يغضب من غير غضب ، ويتكلم في غير نفع ، ويُعطى في غير موضع الإعطاء ، ولا يعرف صديقه من عدوه ، ويفشى سره إلى كل أحد .

١٩٤ - إيتاك ومواقف الاعتذار ؛ فربّ عنبر أثبت الحجّة على صاحبه وإن كان بريئاً .

١٩٥ - الصراطُ ميدانٌ يكثر فيه العثارُ ؛ فالسالم ناجٍ ، والمائرُ هالكٌ .

١٩٦ - لا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا أولو الفضل .

١٩٧ - إن الله عبادةً في الأرض كأنما رأوا أهل الجنة في جنتهم وأهل النار في نارهم : اليقين وأنواره لامعةٌ على وجوههم . قلوبهم محزونة ، وشروئهم مأمونةٌ ، وأنفسهم عفيفةٌ ، وحوائجهم خفيفةٌ ؛ صبروا أياماً قليلةً لراحةٍ طويلةٍ ؛ أما الليل فصافئون أقدامهم^(١) ، تجري دموعهم على خدودهم ، يحسّرون^(٢) إلى الله سبحانه بأدعيتهم ، قد حلا في أفواههم ، وحلا في قلوبهم طعمُ مناجاته ولذيق الخلوّة به ؛ قد أقسم الله على نفسه بجلال عزته ليُورثنهم المقام الأعلى في مقعد صدق عنده ، وأما نهارهم فخلعاء علماء ، بررة ، أتقياء ، كالقِداح ينظر إليهم الناظر فيقول : مرضى ؛ وما بالقوم من مرضٍ ، أو يقول : قد خولطوا ؛ ولعمري لقد خالطهم أمر عظيم جليل .

١٩٨ - عاتبه عثمان فأكثر وهو ساكت ، فقال : مالك لا تقول ! قال : إن قلت لم أقل إلا ما تكره ، وليس لك عندي إلا ما تحب .

١٩٩ - بُليتُ في حربِ الجبل بأشدّ الخلقِ شجاعةً ، وأكثر الخلقِ ثروةً وبذلاً ، وأعظم الخلقِ في الخلقِ طاعةً ، وأوفى الخلقِ كيدا وتكثراً^(٣) ؛ بُليتُ بالزبير ، لم يردّ وجهه قطّ ،

(١) صافئون أقدامهم ، كناية عن كونهم مصلين . (٢) جأر الرجل إلى الله : تفرّج .

(٣) ١ : « وتكبراً » .

ويعلى بن منية يحمل المال على الإبل الكثيرة ويعطى كل رجل ثلاثين ديناراً وفرساً على أن يقاتلني^(١)، وبعائشة ما قالت قط بيدها هكذا إلا وأتبعها الناس ، وطلحة لا يدرك غوره^(٢) ، ولا يطال مكره .

٢٠٠ - بعث عثمان بن حنيف إلى طلحة والزبير ، فعاد فقال : يا أمير المؤمنين ، جئتك بالخبيبة ، فقال : كلاً ! أصبت خيراً وأجرت ، ثم قال : إن من العجب انقيادها لأبي بكر وعمر وخلافهما على^(٣) ؛ أما والله إنهما ليعلمان أنى لستُ بدون واحدٍ منهما ، اللهم عليك بهما .

٢٠١ - الرزق مقسومٌ ، والأيامُ دُولٌ ، والناسُ شرعٌ^(٤) سواء ؛ آدم أبوهم ، وحواء أمهم .

٢٠٢ - قوتُ الأجسام الغذاء ، وقوتُ العقول الحكمة ، فتى فقدَ واحدٍ منهما قوتهَ بار واضمحلت .

٢٠٣ - الصبر على مشقة العباد^(٥) يترقى بك إلى شرف الفوز الأكبر .

٢٠٤ - الرُّوحُ حياةُ البدن والعقل حياةُ الروح .

٢٠٥ - حقيق الإنسان^(٦) أن يخشى الله بالغيب ، ويحرس نفسه من العيب ، ويزداد خيراً مع الشيب .

٢٠٦ - أفضلُ الوُلاة من بقى بالعدل ذكره ، واستمده من يأتى بعده .

٢٠٧ - قدّم العدل على البطش تظفر بالحبّة ، ولا تستعمل الفعل حيث ينجم^(٧) القول .

(١) يقال : بئر لا يدرك غورها ؛ إذا كانت عميقة جداً ، والمراد هنا أنه لا يعرف ما فى أطواء نفسه .

(٢) شرع ، أى متساوون (٣) د : « العبادة » .

(٤) ب : « الاحسان » : تحريف . (٥) ينجم : ينفع .

٢٠٨ - البخيلُ يسخو من عرضه بمقدار ما يبخل به من ماله ، والسخيُّ يبخل من عرضه بمقدار ما يسخو به من ماله .

٢٠٩ - فُضِّلَ العقلُ على الهوى ، لأنَّ العقلَ يَمْلِكُكَ الزمان ، والهوى يستعبدك للزمان .

٢١٠ - كُلُّ ما حملت عليه الحُرَّ احتمله ، ورآه زيادة في شرفه ، إلا ما حطه جزءاً^(١) من حرّيته ، فإنه يأباه ولا يجيب إليه .

٢١١ - إذا منعك اللئيمُ البرَّ مع إعظامه حقك ، كان أحسن من بذل السخيِّ لك إياه مع الاستخفاف بك

٢١٢ - الملكُ كالنهر العظيم ، تستمدُّ منه الجداول ؛ فإن كان عذْباً عذبت ، وإن كان ملْحاً ملحت .

٢١٣ - الفرق بين السخاء والتبذير أن السخيَّ يسمح بما يعرف مقداره ومقدار الرغبة فيه إليه ، ويضعه بحيث يحسن وضعه ، وتزكو عارفته ، والمُبذر يسمح بما لا يوازنُ به رغبة الراغب ، ولا حقَّ القاصد ؛ ولا مقدار ما أولى ، ويستفزه^(٢) لذلك خطراً من خطراته ، والتصدي لإطراء مُطرٍ له بينهما بونٌ بعيد .

٢١٤ - لا تُلَاحِظْ الفضبان ؛ فإنَّك تقلقه^(٣) باللاجاج ، ولا تردّه إلى الصواب .

٢١٥ - لا تفرح بسقطة غيرك ، فإنك لا تدري ما تنصرف الأيام بك !

٢١٦ - قليل العلم إذا قرأ في القاب كالظِّلِّ يصيب الأرض المطمئنة فتعشب .

٢١٧ - مثلُ المؤمنِ الذي يقرأ القرآنَ كمثل الأترجةٍ ريحُها طيب ، وطعمُها

(٢) استفزه : أخرجه .

(١) ب : « جزء » .

(٣) تقلقه : تحركه .

طَيِّب ؛ ومثل المؤمن الذى لا يقرأ القرآن كمثل الريحانة ، ريحها طيب وطعمها مرٌّ ، ومثل الفاجر الذى لا يقرأ القرآن مثل الحنظلة طعمها مرٌّ ولا ريح لها .

٢١٨ - المؤمن إذا نظر اعتبر ، وإذا سكت تفكّر ، وإذا تكلم ذكر ، وإذا استغنى شكر ، وإذا أصابته شدة صبر ، فهو قريب الرضا ، بعيد السخط ؛ يرضيه عن الله اليسير ، ولا يسخطه البلاء الكثير ؛ قوّته لا تبلغ به ، ونيّته تبلغ ، مغموسة في الخير يده ، ينوى كثيراً من الخير ، ويعمل بطائفة منه ، ويتلف على مافاته من الخير كيف لم يعمل به !

والمنافق إذا نظر لها ، وإذا سكت سها ، وإذا تكلم لنا ، وإذا أصابه شدة شك ؛ فهو قريب السخط بعيد الرضا ، يسخطه على الله اليسير ، ولا يرضيه الكثير ، قوّته تبلغ ، ونيّته لا تبلغ ، مغموسة في الشرّ يده ، ينوى كثيراً من الشرّ ، ويعمل بطائفة منه فيتلف على مافاته من الشرّ كيف لم يأمر به ، وكيف لم يعمل به ! على لسان المؤمن نورٌ يسطع ، وعلى لسان المنافق شيطانٌ ينطق .

٢١٩ - سوء الظنّ يدوى ^(١) القلوب ، ويتهّم المأمون ، ويوحش المستأنس ، ويغيّر مودة الإخوان .

٢٢٠ - إذا لم يكن في الدنيا إلا محتاجٌ فأغنى الناس أقتنعهم بما رزق .

٢٢١ - قيل له : إن درّ عك صدرٌ لا ظهر لها ، إنّا نخاف أن تؤتّى من قبل ظهرك ، فقال :

إذا ولّيت فلا واءلت ^(٢) .

٢٢٢ - أشدّ الأشياء الإنسان ، لأنّ أشدها - فيما يرى - الجبل ، والحديد

(١) يدوى : يصيبه بالداء . والدوى : المرض ؛ وأدويته : أمرضته .

(٢) واءل : خلص ونجا .

ينحتُ الجبل ، والنَّارُ تأكل الحديدَ ، والماءُ يُطْفِئُ النَّارَ ، والسحابُ يَحْمِلُ الماءَ ، والريُّحُ يُفَرِّقُ السحابَ ، والإنسانُ يَتَّقَى مِنَ الرِّيحِ .

٢٢٣ - إِنَّمَا النَّاسُ فِي نَفْسٍ مَمْدُودٍ ، وَأَمَلٍ مَمْدُودٍ ، وَأَجَلٍ مَحْدُودٍ ، فَلَا بُدَّ لِلْأَجَلِ أَنْ يَنْتَاهِيَ ، وَلِلنَّفْسِ أَنْ يُحْصَى ، وَلِلْأَمَلِ أَنْ يَنْقَضِيَ ، ثُمَّ قَرَأَ : ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ * كِرَامًا كَاتِبِينَ ﴾ ^(١) .

٢٢٤ - اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا لِي سِجْنًا ، وَلَا فِرَاقَهَا عَلَيَّ حُزْنًا ؛ أَعُوذُ بِكَ مِنْ دُنْيَا تَحْرِمُنِي الْآخِرَةَ ، وَمِنْ أَمَلٍ يَحْرِمُنِي الْعَمَلَ ، وَمِنْ حَيَاةٍ تَحْرِمُنِي خَيْرَ الْمَمَاتِ .

٢٢٥ - تَعَطَّرُوا بِالْإِسْتِغْفَارِ لَا تَفْضَحْكُمْ رَائِحَةُ الذُّنُوبِ .

٢٢٦ - لِلنَّكَبَاتِ غَايَاتٌ تَنْتَهِي إِلَيْهَا ، وَدَوَاوِهَا الصَّبْرُ عَلَيْهَا وَتَرْكُ الْحِيلَةِ فِي إِزَالَتِهَا ؛ فَإِنَّ الْحِيلَةَ فِي إِزَالَتِهَا قَبْلَ انْقِضَاءِ مَدَّتِهَا سَبَبٌ لَزِيادَتِهَا .

٢٢٧ - لَا يَرْضَى عَنْكَ الْحَاسِدُ حَتَّى يَمُوتَ أَحَدُكُمَا .

٢٢٨ - لَا يَكُونُ الرَّجُلُ سَيِّدَ قَوْمِهِ حَتَّى لَا يُبَالِيَ أَى ثَوْبِيَّةٍ لَبَسَ !

٢٢٩ - كَتَبَ إِلَى عَامِلٍ لَهُ : اْعْمَلْ بِالْحَقِّ لِيَوْمٍ لَا يَقْضَى فِيهِ إِلَّا بِالْحَقِّ .

٢٣٠ - نَظَرَ إِلَى رَجُلٍ يُقَاتِبُ آخَرَ عِنْدَ ابْنِهِ الْحَسَنِ ، فَقَالَ : يَا بَنِي نَزَّهُ سَمْعَكَ عَنْهُ ؛ فَإِنَّهُ نَظَرَ إِلَى أَخْبَثِ مَافِي وَعَائِهِ فَأَفْرَغَهُ فِي وَعَائِكَ .

٢٣١ - احذروا الكلامَ فِي مَجَالِسِ الْخَوْفِ ، فَإِنَّ الْخَوْفَ يُذْهِلُ الْعَقْلَ الَّذِي مِنْهُ نَسْتَمِدُّ ، وَيَشْعَلُهُ بِحِرَاسَةِ النَّفْسِ عَنْ حِرَاسَةِ الْمَذْهَبِ الَّذِي نَرْوُمُ نُصْرَتَهُ . واحذر الغضبَ مِنْ يَحْمِلُكَ عَلَيْهِ ؛ فَإِنَّهُ مِمَّتٌ لِلْخَوَاطِرِ ^(٢) ، مَانِعٌ مِنَ التَّثَبُّتِ . واحذر مَنْ تَبَغَّضَهُ فَإِنَّ بَغْضَكَ لَهُ يَدْعُوكَ إِلَى الضَّجَرِ بِهِ ؛ وَقَلِيلُ الْغَضَبِ كَثِيرٌ فِي أَذَى النَّفْسِ وَالْعَقْلِ ، وَالضَّجَرُ مُضِيقٌ

(٢) الخواطر جم خاطر ؛ وهو ما يخطر ببالك

للصدر، مُضعِفُ قُوَى العقل؛ واحذرِ المخافلِ التي لا إنصافَ لأهلها في التسوية بينك وبين خصمك في الإقبال والاستماع، ولا أدبَ لهم يمنعهم من جَوْرِ الحُكْمِ لك وعليك. واحذر حين تظهرُ العصبية لخصمك بالاعتراض عليك وتشديد قوله^(١) وحجته، فإنَّ ذلك يهيجُ العصبية، والاعتراضُ على هذا الوجه يخلق الكلام، ويذهبُ بهجة المعاني. واحذر كلام من لا يفهمُ عنك فإنه يُضجرك؛ واحذر استصغار الخصم فإنه يمنع من التحفُّظ؛ ورُبَّ صغير غلب كبيراً!

٢٣٢ - لا تقبلِ الرياسةَ على أهلِ مدينتك؛ فإنهم لا يستقيمون لك إلا بما تخرج به من شرطِ الرئيس الفاضل.

٢٣٣ - لا تهزأُ بخطأ غيرك؛ فإن المنطق لا يماسكه، وأقلل من الخطأ الذي أنت فيه بقدر الصبر، واجعل العقل والحق إماميك تنل البغية بهما.

٢٣٤ - الرأى يُريك غاية الأمر مهدأه.

٢٣٥ - الخَيْرُ من الناس مَنْ قدر على أن يُصرِّف نفسه كما يشاء ويدفعها عن الشرور، والشرير من لم يكن كذلك.

٢٣٦ - السلطان الفاضل هو الذي يحرمُ الفضائل، ويجود بها لمن دونه، ويرعاها من خاصته وعامته؛ حتى تكثر في أيامه، ويتحسن بها من لم تكن فيه.

٢٣٧ - لِكْرِيمِ رباطان: أحدهما الرعاية لصديقه وذوى الحرمة به، والآخر الوفاء لمن أزمه الفضل ما يجب له عليه.

٢٣٨ - إذا تحرَّكت صورة الشرِّ ولم تظهر ولدت الفزع؛ فإذا ظهرت ولدت الألم؛ وإذا تحرَّكت صورة الخير ولم تظهر ولدت الفرج، فإذا ظهرت ولدت اللذة.

(١) قوله: « وتشديد قوله » أى تحصينها وصونها عن تطرق الخلل إليها، وأصل التشديد طلاء الحائط بالجلس والطين لئلا يبقى به ثقب.

٢٣٩ - الفرق بين الاقتصاد والبخل، أن الاقتصاد تمسك الإنسان بما في يده خوفاً على حريته وجاهه من المسألة؛ فهو يضع الشيء موضعه، ويصبر عما لا تدعو ضرورة إليه، ويصل صغير برّه بعظيم بشره؛ ولا يستكثر من المودات خوفاً من فرط الإجحاف به، والبخل لا يكافئ على ما يسدى إليه، ويمنع أيضاً اليسير من استحقّ الكثير، ويصبر لصغير ما يجري عليه على كثير من الدّلة.

٢٤٠ - لا تحتقرن صغيراً يمكن أن يكبر، ولا قليلاً يمكن أن يكثر.

٢٤١ - ما زلتُ مظلوماً منذ قبض الله نبيه حتى يوم الناس هذا؛ ولقد كنت أظلم قبل ظهور الإسلام؛ ولقد كان أخى عَقِيلٌ يذنبُ أخى جَعْفَرُ فيضِرُ بِنِي.

٢٤٢ - لو كُسرَتِ لي الوسادة لقضيت بين أهل التوراة بتوراتهم، وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم؛ وبين أهل الفرقان بفرقانهم؛ حتى تُزهر^(١) تلك القضايا إلى الله عزَّ وجلَّ وتقول: يارب؛ إن عليّ قضي بين خلقك بقضائك.

٢٤٣ - مرّةً بدارٍ بالكوفة في مُرادٍ تبني فوقعت منها شَطِيطَةٌ^(٢) على صَلَعتِهِ فأدمتها، فقال: ما يومى من مُرادٍ بواحدٍ! اللهم لا ترفمها، قالوا: فوالله لقد رأينا تلك الدار بين الدور كالشاة الجِئاء^(٣) بين الغنم ذوات القُرُون.

٢٤٤ - أقتلُ الأشياءَ لعدوك ألا تُعرِّفهُ أنك اتخذته عدواً.

٢٤٥ - الخَيْرَةُ في تركِ الطَّيْرَةِ.

٢٤٦ - قيل له في بعض الحروب: إن جالت الخيلُ أين نطُلبُك؟ قال: حيثُ تركتموني.

٢٤٧ - شَفِيعُ الذَّنْبِ إقراره، وتوبته اغْتِذاره.

(١) تزهى: تضيء وتتلألأ.

(٢) الشطية: الفلقة من العصا.

(٣) شاة جِئاء: لا قرون لها.

- ٢٤٨ - قَصَمَ ظَهْرِي رَجُلَانِ : جَاهِلٌ مَتَنَسَكَ^(١) وَعَالِمٌ مَتَهَتَكَ^(٢).
- ٢٤٩ - أَلَا أَخْبِرْكُمْ بِذَاتِ نَفْسِي ! أَمَّا الْحَسَنُ فَقَتَّى مِنَ الْفَتَيَانِ ، وَصَاحِبُ جَفْنَةٍ وَخَوَانٍ ؛ وَلَوْ التَّقْتُ حَلَقْنَا الْبِطَانَ^(٣) لَمْ يَغْنِ عَنْكُمْ فِي الْحَرْبِ غَنَاءُ عُصْفُورٍ ، وَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ فَصَاحِبٌ لَّهُوَ وَظَلٌّ بَاطِلٌ ، وَأَمَّا أَنَا وَالْحُسَيْنُ فَنَحْنُ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ مِنَّا .
- ٢٥٠ - قَالَ فِي الْمُنْبَرَةِ : صَارَ ثَمَنُهَا تُسْعًا عَلَى الْبَدِيَّةِ^(٤) وَهَذَا مِنَ الْعَجَائِبِ .
- ٢٥١ - جَاءَ الْأَشْعَثُ إِلَيْهِ وَهُوَ عَلَى الْمُنْبَرِ ، لَجَعَلَ يَنْخَطِئُ رِقَابَ النَّاسِ حَتَّى قَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، غَلَبْنَا هَذِهِ الْجُمُوعَ عَلَى قُرْبِكَ - يَعْنِي الْعَجَمَ - فَرَكَضَ الْمُنْبَرُ بَرَجْلَهُ ، حَتَّى قَالَ صَمْعَصَعَةُ بْنُ صُوحَانَ : مَا لَنَا وَلِلْأَشْعَثِ ! لِيَقُولَنَّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْيَوْمَ فِي الْعَرَبِ قَوْلًا لَا يَزَالُ يُذَكَّرُ ؛ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ يَمْذُرُنِي مِنْ هَؤُلَاءِ الضَّبَاطِرَةِ ! يَتَمَرَّغُ أَحَدُهُمْ عَلَى فَرَّاشِهِ تَمَرَّغَ الْحِمَارِ^(٥) ، وَيَهْجُرُ قَوْمًا لِلذِّكْرِ ؛ أَفَتَأْمُرُونَنِي أَنْ أَطْرِدَهُمْ ! مَا كُنْتُ لِأَطْرِدَهُمْ فَأَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ! أَمَّا وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ، لِيَضْرِبُنَّكُمْ عَلَى الدِّينِ عَوْدًا كَمَا ضَرَبْتُمُوهُمْ عَلَيْهِ بَدْءًا .
- ٢٥٢ - كَانَ إِذَا رَأَى ابْنَ مُلْجَمٍ يَقُولُ : أُرِيدُ حَيَاتَهُ^(٦) ... الْبَيْتُ : فَيَقَالُ لَهُ : فَاقْتُلْهُ ، فَيَقُولُ : كَيْفَ أَقْتُلُ قَاتِلِي !
- ٢٥٣ - إِلَهِي مَا قَدَرْتُ ذُنُوبِي أَقَابِلُ بِهَا كَرَمَكَ ، وَمَا قَدَرْتُ عِبَادَةَ أَقَابِلُ بِهَا نِعْمَكَ ! وَإِنِّي لِأَرْجُو أَنْ تَسْتَغْفِرَ ذُنُوبِي فِي كَرَمِكَ ، كَمَا اسْتَغْفَرْتَ أَعْمَالِي فِي نِعْمِكَ .

(١) المتناسك : متكلف النسك والتقوى .

(٢) التقت حلقنا البطان : مثل ؛ والبطان : الحزام الذي يجعل تحت بطن البعير ، فإذا التقت حلقناه دل على اضطراب العقود وانحلالها .

(٣) المنبرية : إشارة إلى مسألة من مسائل الميراث .

(٤) الضبط : الرجل الفخم الذي لا غناء عنده ، وجمعه ضباطرة .

(٥) يشير إلى قول عمرو بن معديكرب :

أُرِيدُ حَيَاتَهُ وَيُرِيدُ قَتْلِي عَذِيرَكَ مِنْ خَلِيلِكَ مِنْ مَرَادٍ

- ٢٥٤ - إذا غضب الكريمُ فالنَّ له الكلام ، وإذا غضب اللئيمُ فخذله العصا .
- ٢٥٥ - غضب العاقل في فعله ، وغضب الجاهل في قوله .
- ٢٥٦ - رأى رجلاً يُحدِّثُ منكر الحديث ، فقال : يا هذا ، أنصف أذنيك من فك ؛ فإنما جمل الأذنان اثنتين ، والقم واحداً ، لتسمع أ أكثر ممَّا تقول .
- ٢٥٧ - إياك وكثرة الاعتذار ؛ فإن الكذب كثيراً ما يُخالطُ المعاذير .
- ٢٥٨ - اشكر لمن أنعم عليك وأنعم على مَنْ شكركَ .
- ٢٥٩ - سلْ مسألةً الحقِّي^(١) واحفظ حفظاً لا كياس .
- ٢٦٠ - مرُّوا الأحداثَ بالراء والجِدال ، والكهولَ بالفكر ، والشيخَ بالصمتِ .
- ٢٦١ - عودٌ نفسك الصبر على جليس السوء ؛ فليس يكادُ يخطئك .
- ٢٦٢ - يا بنيَّ إن الشرَّ تاركُك إن تركتهُ .
- ٢٦٣ - لا تطلبوا الحاجةَ إلى ثلاثة : إلى الكذوبِ ، فإنه يُقرِّبُها وإن كانت بعيدةً ، ولا إلى أحمق ؛ فإنه يريدُ أن ينفعك فيضرك ، ولا إلى رجل له إلى صاحب الحاجة حاجةٌ ؛ فإنه يجعلُ حاجتكَ وقايةً لحاجته .
- ٢٦٤ - إياك وصدَرَ المجلسِ فإنه يجلسُ قُلعةً^(٢) .
- ٢٦٥ - احذروا صوالةَ الكريم إذا جاع ، وصوالةَ اللئيم إذا شبع .
- ٢٦٦ - سرُّك دمك فلا تُجرِّبْهُ إلا في أوداجك .
- ٢٦٧ - وسئل عن الفرق بين النَمِّ والخوفِ ، فقال : الخوفُ مجاهدةُ الأمرِ المخوفِ قبل وقوعه ، والنمُّ ما يلحقُ الإنسانَ من وقوعه .

(٢) مجلس قلة ؛ إذا كان صاحبه يحتاج إلى القيام .

(١) الحقِّي : ضَعف العقل

- ٢٦٨ - المعروف كنز فانظر عند من تودعه .
 ٢٦٩ - إذا أرسلت لبعير فلا تأت بتمر فيؤكل تمرًا وتنف على خلافك^(١) .
 ٢٧٠ - إذا وقع في يدك يوم الضرور فلا تخله فإنك إذا وقعت في يد يوم الغم لم يخلصك .

- ٢٧١ - إذا أردت أن تصادق رجلاً فانظر : من عدوه ؟
 ٢٧٢ - الانقباض من الناس مكسبة للعداوة ، والانبساط مجلبة لقرين السوء ؛ فكن بين المنقبض والمسترسل ، فإن خير الأمور أوساطها .
 ٢٧٣ - أنا عبد الله ، وأخو رسول الله ؛ لا يقولها بعدى إلا كذاب .
 ٢٧٤ - أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله بيدي فبهزها ، وقال : ما أول نعمة أنعم الله بها عليك ؟ قلت : أن خلقني حيًّا ، وأقدرني ، وأكمل حواسي ومشاعري وقواي ، قال : ثم ماذا ؟ قلت : أن جعلني ذكراً ، ولم يجعلني أنثى ، قال والثالثة : قلت : أن هداني للإسلام ، قال : والرابعة ؟ قلت : وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها^(٢) .

- ٢٧٥ - اللهم إني أسألك إخبات الخبتين ، وإخلاص الموقنين ، ومرافقة الأبرار ، والعزيمة في كل برٍّ ، والسلامة من كل إثم ، والفوز بالجنة ، والنجاة من النار .
 ٢٧٦ - لما ضربه ابن ملجم وأوصى ابنه بما أوصاها قال لابن الحنفية : هل فهمت ما أوصيت به أخويك ؟ قال : نعم ، قال : فإني أوصيك بمثله وبتوقيير أخويك ، واتباع أمرها ، وألا تبرم أمراً دونهما ، ثم قال لهما : أوصيكما به فإنه شقيقكما وابن أبيكما ، وقد علمتا أن أباكما كان يحبه فأحباه .

- ٢٧٧ - أما هذا الأعور - يعني الأشعث - فإن الله لم يرفع شرفاً إلا حسده ، ولا أظهر فضلاً إلا عابه وهو يمتنى نفسه ويخدعها ، يخاف ويرجو ، فهو بينهما لا يثق

(١) هذه الحكمة ساقطة من ب ، وأثبتها من ا ، د (٢) سورة النحل ١٨

بواحدٍ منهما ، وقد منَّ الله عليه بأن جعله جباناً ، ولو كان شجاعاً لقتله الحق ،
وأما هذا الأَكْثَفُ عندَ الجاهليَّةِ - يعنى جرير بن عبد الله البجلي - فهو يرى كلَّ
أحدٍ دونه ، ويستصغرُ كلَّ أحدٍ ويحتقره ، قد ملئ ناراً ، وهو مع ذلك يطلبُ رئاسةً ،
ويرومُ إمارةً ، وهذا الأعورُ يُنويهِ ويُطفيه ، إن حدثته كذبةً ، وإن قام دونه
نكصَ عنه ، فهما كالشيطانِ إذ قالَ للإنسانِ : اكفُرْ فلما كَفَرَ قالَ إني بَرِيءٌ
منكَ إني أخافُ اللهَ ربَّ العالمينَ .

٢٧٨ - بُلُوغُ أَعْلَى المنازِلِ بغيرِ استحقاقٍ منْ أ كبرِ أسبابِ الملَكَةِ .

٢٧٩ - الكلمةُ إذا خرجتْ منَ القلبِ وقعتْ في القلبِ ، وإذا خرجتْ منَ
اللسانِ لم تجاوزِ الآذانَ .

٢٨٠ - الكرمُ حسنُ القِطنةِ ، واللؤمُ سوءُ التغافلِ .

٢٨١ - أسوأُ النَّاسِ حالاً منْ اتَّسَعَتْ معرفته ، وبَعْدَتْ هِمَّتُهُ ،
وضاقتْ قُدْرَتُهُ (١) .

٢٨٢ - أَسْرانُ لا ينفكَّانِ مِنَ الكَذِبِ : كثرةُ المواعيدِ ، وشدةُ الاعتذارِ .

٢٨٣ - عادةُ النَّوْكِ (٢) الجلوسُ فوقَ القدرِ ، والحمى في غيرِ الوقتِ .

٢٨٤ - العافيةُ المُلْكُ الخفيُّ .

٢٨٥ - سوءُ حُلِّ الغِنَى يورثُ مقتاً ، وسوءُ حُلِّ الفاقةِ يضعُ شرفاً .

٢٨٦ - لا ينبغي لأحدٍ أنْ يدَعَ الحَزْمَ لظفرٍ ناله عاجزٌ ، ولا يسامحَ نفسه في
التفريطِ لنسبةٍ دخلتْ على حازمٍ .

٢٨٧ - ليس من حسنِ التوكلِ أنْ يقالَ العاشِرُ عِزَّةً ، ثم يركبها ثانية .

(١) هذه الحكمة ساقطة من ب ، وأثبتها من ا ، د (٢) النوك : الحق .

٢٨٨ - سوء القالة في الإنسان إذا كان كذباً نظير الموت لفساد دنياه ؛ فإن كان صدقاً فأشدُّ من الموت لفساد آخرته .

٢٨٩ - ترضى الكرام بالكلام ، وتصاد اللئام بالمال ، وتستصلح السفلة بالهوان .

٢٩٠ - لا يزال المرء مستمراً ما لم يمت ، فإذا عتد مرةً لَجَّ به العثار ولو كان في جددٍ .

٢٩١ - المتواضع كالوهدة يجتمع فيها قطرُها وقطرُ غيرها ، والمتكبر كالربوة لا يقرُّ عليها قطرُها ، ولا قطرُ غيرها .

٢٩٢ - لا يصبر على الحرب ويصدق في اللقاء إلا ثلاثة : مستبصر في دين ، أو غيران على حُرمة ، أو ممتنع من ذل .

٢٩٣ - مجاوزتك ما يكفيك فقر لا منتهى له .

٢٩٤ - قيل له : أى الأمور أعجل عقوبة ، وأسرع لصاحبها صرعة ؟ فقال : ظلم من لا ناصر له إلا الله ، ومجازاة النعم بالتقصير ، واستطالة الغنى على الفقير .

٢٩٥ - الجماع للمجنِّج ، وللخيرات مناع ؛ حياء يرتفع ، وعورات تجتمع ؛ أشبه شئ بالجنون ؛ ولذلك حجب عن العيون ، نتيجه ولد فتون ، إن عاش كد ، وإن مات هدد .

٢٩٦ - ماشى أهون من وريع ؛ وإذا رابك أمر فدعه .

٢٩٧ - إذا أتى على يوم لا أزداد فيه عملاً يقرُّبني إلى الله ، فلا بورك لى فى طلوع شمس ذلك اليوم .

٢٩٨ - أشرف الأشياء العلم ؛ والله تعالى عالمٌ يحبُّ كل عالمٍ .

٢٩٩ - لَيْتَ شَفَرَى أَىِّ شَىءٍ أَدْرَكَ مِنْ قَاتِهِ الْعِلْمُ ! بَلِ أَىِّ شَىءٍ فَاتَ مِنْ
أَذْرَكَ الْعِلْمُ !

٣٠٠ - لَا يَسْوَدُ الرَّجُلَ حَتَّى لَا يُبَالِيَ فِي أَىِّ ثَوْبِيهِ ظَهَرَ .

٣٠١ - سَمِعَ رَجُلًا يَدْعُو لِصَاحِبِهِ ، فَقَالَ : لَا أُرَاكَ اللَّهُ مُكْرُوهُمَا ، فَقَالَ : إِنَّمَا
دَعَوْتُ لَهُ بِالْمَوْتِ ، لِأَنَّ مَنْ عَاشَ فِي الدُّنْيَا لَا بُدَّ أَنْ يَرَى الْمَكْرُوهَ .

٣٠٢ - مِنْ صِفَةِ الْعَاقِلِ أَلَّا يَتَحَدَّثَ بِمَا يُسْتَطَاعُ تَكْذِيبُهُ فِيهِ .

٣٠٣ - السَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بِغَيْرِهِ ، وَالشَّقِيُّ مَنْ أَعْظَ بِهِ غَيْرُهُ .

٣٠٤ - ذُو الْمَمَةِ وَإِنْ حَطَّ نَفْسَهُ بِأَبَى إِلَّا عَلَوْا ، كَالشَّمْعَةِ مِنَ النَّارِ يُخَفِّئُهَا صَاحِبُهَا ،
وَتَأْبَى إِلَّا ارْتِفَاعًا .

٣٠٥ - الدِّينُ غُلٌّ لِلَّهِ فِي أَرْضِهِ ، إِذَا أَرَادَ أَنْ يُذِلَّ عَبْدًا جَعَلَهُ فِي عُنُقِهِ .

٣٠٦ - الْعَاقِلُ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَتْبَعَهَا حِكْمَةً وَمَثَلًا ، وَالْأَحْمَقُ إِذَا تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ
أَتْبَعَهَا حِلْفًا .

٣٠٧ - الْحَرَكَةُ لِقَاحُ الْجَدِّ الْعَظِيمِ ^(١) .

٣٠٨ - ثَلَاثَةٌ لَا يُسْتَحَى مِنَ الْخُتْمِ عَلَيْهَا : الْمَالُ لِلْفِي التَّهْمَةِ ، وَالْجَوْهَرُ لِلْفَاسْتَةِ ،
وَالدَّوَاءُ لِلْإِحْتِيَاظِ مِنَ الْعَدُوِّ .

٣٠٩ - إِذَا أُيْسِرَتْ فَكُلُّ الرِّجَالِ رَجَالُكَ ، وَإِذَا أُعْسِرَتْ أَنْكَرُكَ أَهْلُكَ .

٣١٠ - مِنَ الْحِكْمَةِ جَعْلُ الْمَالِ فِي أَيْدِي الْجَهَالِ ؛ فَإِنَّهُ لَوْ خُصَّ بِهِ الْعُقْلَاءُ لَمَاتَ

(١) هذه الحكمة ساقطة من ١ .

الجمالُ جُوعاً ، ولكنهُ جُعِلَ في أيدي الجهالِ ، ثم استنزلهُم عنه العقلاء
بلطفهم وفطنتهم .

٣١١ - ماردٌ أحدٌ أحدًا عن حاجةِ الآوتبينِ العزُّ في قفاه ، والذلُّ في وجهه .

٣١٢ - ابتداءُ الصنِيعَةِ نافلةٌ ، ورَبِّهَا ^(١) فريضةٌ .

٣١٣ - الحاسدُ المبطنُ للحسدِ كالنحلِّ يَمِجُّ الدَّواءَ ، ويبطنُ الداءَ .

٣١٤ - الحاسدُ يرى زوالَ نعمتِكَ نعمةً عليه .

٣١٥ - التواضعُ إحدى مصايدِ الشرفِ .

٣١٦ - تواضعُ الرَّجُلِ في مرتبتهِ ذُبٌّ للشَّيْءِ عنه عندَ سَقَطِهِ .

٣١٧ - رُبَّ صَلفٍ أدَّى إلى تلفٍ .

٣١٨ - سوءُ الخلقِ يُعَدِّي ؛ وذلكَ أَنَّهُ يُدْعُو صاحبك إلى أن يقابلك بمثله .

٣١٩ - المروءةُ التَّامةُ مُبايَنةُ العامَّةِ .

٣٢٠ - أسوأُ مافي الكَرِيمِ أن يمنعكَ نداءهُ ، وأحسنُ مافي اللَّئيمِ أن يكفَّ
عنكَ أذاهُ .

٣٢١ - السفلةُ إذا تعلَّموا تَكَبَّرُوا ، وإذا تَمَوَّلُوا اسْتَطَالُوا ، والعِليةُ إذا تعلَّموا

تواضعوا ، وإذا افتقروا صالُّوا .

٣٢٢ - ثلاثٌ لا يُستَصْلَحُ فسادُهُنَّ بِحيلةٍ أصلاً : العداوةُ بَيْنَ الأَقاربِ ، وتحاسدُ

الأَكفَاءِ ، وركاكةُ المُلُوكِ .

٣٢٣ - السخِيُّ شُجاعُ القلبِ ، والبَخيلُ شُجاعُ الوجهِ .

(١) ربها : أى جمها .

- ٣٢٤ - العزلة توفر العرض وتستر الفاقة ، وترفع ثقل المكافأة .
- ٣٢٥ - ما احتنك أحد قط إلا أحب الخلوة والعزلة .
- ٣٢٦ - خير الناس من لم تجرب به .
- ٣٢٧ - الكريم لا يلين على قسر ، ولا يقسو على يسر .
- ٣٢٨ - المرأة إذا أحببتك آذنتك ، وإذا أبغضتك خانتك وربما قتلتك ؛ فحبها أذى ، وبغضها داء بلا دواء .
- ٣٢٩ - المرأة تكتم الحب أربعين سنة ، ولا تكتم البغض ساعة واحدة .
- ٣٣٠ - الممتحن كالمختنق ؛ كلما ازداد اضطراباً ازداد اختناقاً .
- ٣٣١ - كل ما لا ينتقل بانتقالك من مالك فهو كفيل بك .
- ٣٣٢ - أجل ما ينزل من السماء التوفيق ، وأجل ما يصعد من الأرض الإخلاص .
- ٣٣٣ - اثنان يهون عليهما كل شيء : عالم عرف العواقب ، وجاهل يجهل ماهو فيه .
- ٣٣٤ - شر من الموت ما إذا نزل تمنيت بنزوله الموت ، وخير من الحياة ما إذا فقدته أبغضت لفقدته الحياة .
- ٣٣٥ - ما وضع أحد يده في طعام أحد إلا ذل له .
- ٣٣٦ - المرأة كالنعل يلبسها الرجل إذا شاء ، لا إذا شاءت .
- ٣٣٧ - أبصر الناس لعوار الناس المعور .
- ٣٣٨ - العجب ممن يخاف عقوبة السلطان وهي منقطعة ، ولا يخاف عقوبة الديان وهي دائمة .

- ٣٣٩ - من عرف نفسه فقد عرف ربه .
- ٣٤٠ - من عجز عن معرفة نفسه فهو عن معرفة خالقه أعجز .
- ٣٤١ - لو تكاشفتُم لما تدافعتُم .
- ٣٤٢ - شيطان كل إنسان نفسه .
- ٣٤٣ - إن لم تعلم من أين جئت ، لم تعلم إلى أين تذهب !
- ٣٤٤ - غاية كل مُتعمِّق في معرفة الخالق سبحانه الاعتراف بالقصور عن إدراكها .

٣٤٥ - السكّال في خمس : ألا يعيب الرجلُ أحداً بعيبٍ فيه مثله حتّى يصلحَ ذلكَ العيبَ من نفسه ؛ فإنه لا يفرغُ من إصلاحِ عيبٍ من عيوبه حتّى يهجم على آخر فتشغله عيوبه عن عيوب الناس ، وألا يطلقَ لسانه ويده حتّى يعلم أفي طاعة ذلك أم في معصية ، وألا يلتبسَ من الناس إلا ما يعطيهم من نفسه مثله ، وأن يسلمَ من الناس باستشعارِ مداراتهم وتوفيتهم حقوقهم ، وأن يُنفقَ الفضلَ من ماله ، ويسكَّ الفضلَ من قوله .

٣٤٦ - صديق البخيل من لم يُجربهُ .

- ٣٤٧ - من الخيط الضعيف يُقتل الحبل الحصيف ^(١) ، ومن مقدحة ^(٢) صغيرة تحترق مدينةٌ كبيرة ، ومن لبننة ^(٣) لبننةٌ تُبنى قريةٌ حصينةٌ .
- ٣٤٨ - حُبُّ الدراهم مَعْدُورٌ وإِن أدنتهُ من الدنيا ؛ لأنها صائتُهُ عن أبناء الدنيا .

(٢) المقدحة : ما يقدح بها النار .

(١) الحصيف : المحكم

(٣) اللبنة : التي يبنى بها .

٣٤٩ - عجباً لمن قيل فيه الخير وليس فيه كيف يفرح ! وعجباً لمن قيل فيه الشر وليس فيه كيف يفضب !

٣٥٠ - ثلاث موبقات : الكبر فإنه حطّ إبليس عن مرتبته ، والحِرصُ فإنه أخرج آدم من الجنة ، والحسدُ فإنه دعا ابن آدم إلى قتل أخيه .

٣٥١ - الفِطامُ عن الخُطامِ شديد^(١) .

٣٥٢ - إذا أقبلت الدنيا أقبلت على حمارٍ قطوفٍ ، وإذا أدبرت أدبرت على البراق .

٣٥٣ - أصاب مُتأملٌ أو كاد ، وأخطأ مستعجلٌ أو كاد .

٣٥٤ - سِتَّةٌ لا تُحِطُهُمُ الكَابةُ : فقيرٌ حديث عهدٍ بِنِفي ، ومُكثِّرٌ يخاف على ماله ، وطالبٌ مرتبةٍ فوق قدره ، والحسودُ ، والحقودُ ، ومخالطُ أهل الأدب وليس بأديب .

٣٥٥ - طَلَبْتُ الراحةَ لنفسي فلم أجِد شيئاً أروح من ترك ما لا يعني ، وتوحَّشت في القفرِ البَلقع فلم أَرِ وَحْشَةً أشد من قرين السوء ، وشهدت الرُّحوف^(٢) ولقيت الأقران ، فلم أَرِ قرناً أغلب من المرأة ، ونظرت إلى كلِّ ما يذلُّ العزيز ويكسرُهُ ، فلم أَرِ شيئاً أذلُّ لَهُ ولا أ كسر من الفاقة .

٣٥٦ - أوَّلُ رأى العاقل آخِرُ رأى الجاهل .

٣٥٧ - المُسترشِدُ موثِقٌ ، والمُحتَرَسُ مُلَقَّى .

٣٥٨ - الحرُّ عبدٌ ما طَمِع ، والعبدُ حرٌّ ما قَنَعَ .

(١) ب : « شد » .

(٢) زحف إليه : خف ومشي ، والزحف : الجش يعشى إلى العدو .

٣٥٩ - ما أَحْسَنَ حُسْنَ الظَّنِّ إِلَّا أَنْ فِيهِ الْعَجَزَ ، وما أَفْبَحَ سوءَ الظَّنِّ إِلَّا أَنْ فِيهِ الْحَزَمَ !

٣٦٠ - ما الْحِيلَةُ فِيما أَغْنَى ^(١) إِلَّا الْكَفُّ عَنْهُ ، ولا الرَأْيَ فِيما يُنَالُ إِلَّا الْيَأْسُ مِنْهُ .

٣٦١ - الْأَحَقُّ إِذَا حَدَّثَ ذَهَلُ ، وَإِذَا حَدَّثَ عَجِلُ ، وَإِذَا حُمِلَ عَلَى التَّبْيِيحِ فَعَلَ .

٣٦٢ - إِبْتَاتِ الْحِجَّةَ عَلَى الْجَاهِلِ سَهْلًا ؛ وَلَكِنْ إِقْرَارُهَا بِهَا صَعْبٌ .

٣٦٣ - كَمَا تُعْرَفُ أَوَانِي الْفَخَّارِ بِامْتِحَانِهَا بِأَصْوَاتِهَا فَيَعْلَمُ الصَّحِيحُ مِنْهَا مِنَ الْكُسُورِ ، كَذَلِكَ يُمْتَحَنُ الْإِنْسَانُ بِمَنْطِقِهِ فَيَعْرِفُ مَا عِنْدَهُ .

٣٦٤ - اِحْتِمَالُ الْفَقْرِ أَحْسَنُ مِنْ اِحْتِمَالِ الذُّلِّ ، لِأَنَّ الصَّبْرَ عَلَى الْفَقْرِ قَنَاعَةٌ ؛ وَالصَّبْرَ عَلَى الذُّلِّ ضِرَاعَةٌ ^(٢) .

٣٦٥ - الدُّنْيَا حَقَاءُ لَا تَمِيلُ إِلَّا إِلَى أَشْبَاهِهَا .

٣٦٦ - السَّفَرُ مِيزَانُ الْأَخْلَاقِ .

٣٦٧ - الْعَقْلُ مَلِكٌ وَالْخِصَالُ رَعِيَّتُهُ ، فَإِذَا ضَعُفَ عَنِ الْقِيَامِ عَلَيْهَا وَصَلَ انْتَحَلَ إِلَيْهَا .

٣٦٨ - الْكَذَّابُ يُخَيِّفُ نَفْسَهُ وَهُوَ آمِنٌ .

٣٦٩ - لَوْلَا ثَلَاثٌ لَمْ يُسَلَّ سَيْفٌ : سِلْكٌ أَدَقُّ مِنْ سِلِّكَ ، وَوَجْهٌ أَصْبَحُ مِنْ وَجْهِ ، وَلِقْمَةٌ أَسْوَعُ مِنْ لُقْمَةٍ .

٣٧٠ - قَدْ يَحْسُنُ الْاِمْتِنَانُ بِالنِّعْمَةِ وَذَلِكَ عِنْدَ كُفْرَانِهَا ، وَلَوْلَا أَنْ بَنَى إِسْرَائِيلَ

(٢) ضَرَعَ إِلَيْهِ ضِرَاعَةً : ذَلَّ وَخَضَعَ .

(١) : « أَعْيَا » .

كفروا النعمة لما قال الله لهم : ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ ^(١) .

٣٧١ - إذا تنهى النعم أنقطع الدمع .

٣٧٢ - إذا ولى صديقك ولاية فأصابت على العشر من صداقته فليس

بصاحب سوء .

٣٧٣ - أنجب الأشياء بديهة أمن وردت في مقام خوف .

٣٧٤ - الحرص محرم ^(٢) والجن مقتلة ، وإلا فانظر فيمن رأيت وسمعت : أمن

قتل في الحرب مقبلاً أكثر ، أم من قتل مذبراً ! وانظر : أمن يطلب بالاجال والتكريم
أحق أن تسخو نفسك له أم من يطلب بالشر والحرص !

٣٧٥ - إذا كان العقل تسعة أجزاء احتاج إلى جزء من جهل ليقيم به صاحبه على

الأمر ، فإن العاقل أبداً متوانٍ مترقب ، متخوف .

٣٧٦ - عمل الرجل بما يعلم أنه خطأ هوى ، والهوى آفة العفاف ، وترك

العمل بما يعلم أنه صواب تهاون ، والتهاون آفة الدين ، وإقدامه على ما لا يدري
أصواب هو أم خطأ لجأج واللاجأ آفة العقل .

٣٧٧ - ضعف العقل أمان من النعم .

٣٧٨ - لا ينبغي للعاقل أن يمدح امرأة حتى تموت ، ولا طعاماً حتى يستمره ،

ولا صديقاً حتى يستقرضه ؛ وليس من حسن الجوار ترك الأذى ، ولكن حسن
الجوار الصبر على الأذى .

٣٧٩ - لا يتأدب العبد بالكلام إذا وثق بأنه لا يضرب .

٣٨٠ - الفرق بين المؤمن والكافر الصلاة ، فمن تركها وادعى الإيمان كذبه

فعله ، وكان عليه شاهد من نفسه .

- ٣٨١ - من خاف الله خافه كل شيء .
- ٣٨٢ - من النقص أن يكون شفيئك شيئاً خارجاً عن ذاتك وصفاتك .
- ٣٨٣ - ولى على العبد اللثيم ، عبد بنى ربيعة ! نزع به ^(١) عرقُ الشريك العبشيّ إلى مساءتى ، وتذكر دَم الوليدِ وعتبة وشيبة أولى له ؛ والله ليربىنى في موقف يسوءه ثم لا يجد هناك فلاناً وفلاناً - يعنى سالماً مولى حذيفة .
- ٣٨٤ - أنا قاتلُ الأقران ، ومجدلُ الشجعان ، أنا الذى قاتت عينُ الشريك ، وتلكتُ عرشه ؛ غير مُتمتنٍ على الله بجهادى ، ولا مُدلٍ إليه بطاعى ، ولكن أحدثُ بنعمة ربى .
- ٣٨٥ - الصومُ عبادةٌ بين العبدِ وخالقه ، لا يطلعُ عليها غيره ، وكذلك لا يجازى عنها غيره .
- ٣٨٦ - طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس ! طوبى لمن لا يعرفُ الناسَ ولا يعرفُ الناسَ ! طوبى لمن كان حياً كميّ ، وموجوداً كمعدوم ؛ قد كفى جاره خيره وشرة ، لا يسألُ عن الناس ، ولا يسألُ الناسُ عنه .
- ٣٨٧ - ما السيفُ الصارمُ فى كفِّ الشجاعِ بأعزّ له من الصدقِ .
- ٣٨٨ - لا يكن فقرُك كُفراً ، وغناك طغياناً .
- ٣٨٩ - ثمرةُ القناعةِ الراحةُ ، وثمرَةُ التواضعِ المحبةُ .
- ٣٩٠ - الكريمُ يلينُ إذا استعطِفَ ، واللثيمُ يقسو إذا لوطِفَ .
- ٣٩١ - أنكى لمدوكِ ألا ترىهُ أنك اتخذته عدواً .
- ٣٩٢ - عذابان لا يأبهُ الناسُ لهما : السفرُ البعيدُ ، والبناءُ الكثيرُ .

(١) نزع به عرق السر : جذبه إليه . (٢) عبشى ، نسبة إلى عيد شمس -

٣٩٣ - ثلاثة يُؤثرون المالَ على أنفسهم : تاجر البحر ، وصاحب السلطان ،
والمرتشي في الحكم .

٣٩٤ - أعجزُ الناسِ مَنْ قَصَرَ في طلبِ الصديق ، وأعجزُ منه مَنْ وَجَدَهُ
فضيحةً^(١) .

٣٩٥ - أشدُّ المشاقِّ وعدُّ كذابٍ لحريصٍ .

٣٩٦ - العاداتُ قاهراتٌ ، فمن اعتاد شيئاً في سرّه وخلوته فضحه في
جهره وعلايته .

٣٩٧ - الأخُ البارّ مغيضُ الأمرار .

٣٩٨ - عدمُ المعرفةِ بالكتابةِ زمانةٌ خفيفةٌ .

٣٩٩ - قديمُ الحرمةِ وحديثُ التوبةِ يحققان ما بينهما من الإساءة .

٤٠٠ - ركوبُ الخيلِ عزٌّ ، وركوبُ البراذينِ لَذَّةٌ ، وركوبُ البغالِ مَهْرَمَةٌ ،
وركوبُ الحميرِ مَذَلَّةٌ .

٤٠١ - العقلُ يظهرُ بالمعاملةِ ، وشيخُ الرجالِ تُعرَفُ بالولايةِ .

٤٠٢ - قال له قائلٌ : علمني الحلم ، فقال : هو الذُّلُّ ، فاصطبر عليه
إن استطعت .

٤٠٣ - قلتُم : إن فلاناً أفادَ مالاً عظيماً ، فهل أفادَ أيّاماً يُنفقهُ فيها !

٤٠٤ - عيادةُ النَوَكِيِّ أشدُّ على المريضِ من وجعه .

٤٠٥ - المريضُ يعادُ ، والصحيحُ يُزارُ .

٤٠٦ - الشيءُ الذي لا يحسنُ أن يقالَ وإن كان حقاً ، مدحُ الإنسانِ نفسه .

(١) هذه الحكمة سائفة من ١ .

- ٤٠٧ - الشيء الذي لا يُستغنى عنه بحالٍ من الأحوالِ التوفيقُ .
- ٤٠٨ - أوسعُ ما يكونُ الكريمُ مغفرةً ، إذا ضاقتْ بالذنبِ العذرةُ .
- ٤٠٩ - سترُ ما عاينتَ أحسنُ من إشاعةٍ ما ظننتَ .
- ٤١٠ - التكبرُ على المتكبرينَ هو التواضعُ بعينه .
- ٤١١ - إذا رفعتَ أحداً فوق قدرِهِ فتوقع منه أن يحطَّ منك بقدرِ ما رفعتَ منه .
- ٤١٢ - إساءةُ الحسنِ أن يمنعكَ جذواه ، وإحسانُ المسيء أن يكفَّ عنكَ أذاهُ .
- ٤١٣ - اللهم إني أستمديكَ على قريش ، فإنهم أضمرُوا لِرَسُولِكَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ضروباً من الشرِّ والغدرِ ، فيجزوا عنها ؛ وحلَّتْ بينهم وبينها ؛ فكانتِ الوجبةُ بي ، والدائرةُ على . اللهم احفظْ حسناً وحسيناً ، ولا تمكنْ فجرةَ قريشٍ مهما ما دمتُ حيّاً ، فإذا توفيتني فأنتَ الرقيبُ عليهم ، وأنتَ على كُلِّ شيءٍ شهيدٌ .
- ٤١٤ - قال له قائلٌ : يا أميرَ المؤمنين ، أرايتَ لو كان رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تركَ ولداً ذكراً قد بلغَ الحلمَ ، وأنسَ منه الرشدَ ، أكانتِ العربُ تسلمُ إليه أمراً ؟ قال : لا ، بل كانتُ تقتله إن لم يفعلْ ما فعلتُ ، إن العربَ كرهتُ أمرَ محمدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وحسدتهُ على ما آتاهُ اللهُ من فضله ، واستطالت أيامُهُ حتى قذفتْ زوجتهُ ، ونفرتْ به ناقتهُ ، مع عظيمِ إحسانه إليها ، وجسيمِ مِنِّهِ عندها ، وأجمعتُ مذكَانَ حيّاً على صرفِ الأمرِ عن أهلِ بيتهِ بعد موتِهِ ؛ ولولا أن قريشاً جعلتِ اسمه ذريعةً إلى الرياسةِ ، وسلماً إلى العزِّ والإمرة ، لما عبدت اللهُ بعدَ موتِهِ يوماً واحداً ،

ولازتدت في حافرتها ، وعاد فارحها جذعاً ، وبازلها ^(١) بكراً ، ثم فتح الله عليها الفتوح ، فأثرت بعد الفاقة ، وتمولت بعد الجهد والخمصة ^(٢) ؛ لحسن في عيونها من الإسلام ما كان سميحاً ، وثبت في قلوب كثير منها من الذين ما كان مضطرباً ، وقالت : لولا أنه حق لما كان كذا ؛ ثم نسبت تلك الفتوح إلى آراء ولاتها ، وحسن تدير الأمراء القائمين بها ، فتأكّد عند الناس نباهة قوم وخول آخرين ؛ فكلنا نحن ممن خمل ذكره ، وخبت ناره ، وانقطع صوته وصيته ، حتى أكل الدهر علينا وشرب ، ومضت السنون والأحقاب بما فيها ، ومات كثير ممن يعرف ، ونشأ كثير ممن لا يعرف . وما عسى أن يكون الولد لو كان ! إن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يقربني بما تعلمونه من القرب للنسب والرحمة ؛ بل للجهاد والنصيحة ؛ أفترأه لو كان له ولد لهل كان يفعل ما فعلت ؟ وكذلك لم يكن يقرب ما قربت ، ثم لم يكن عند قريش والعرب سبباً للحظوة والمنزلة ، بل للحرمان والجفوة . اللهم إنك تعلم أني لم أريد الإمرة ، ولا علو الملك والرياسة ؛ وإنما أردت القيام بحدودك ، والأداء لشرعك ، ووضع الأمور في مواضعها ، وتوفير الحقوق على أهلها ؛ والمضي على منهاج نبيك ، وإرشاد الصّال إلى أنوار هدايتك .

٤١٥ - البر ما سكنت إليه نفسك ، واطمأن إليه قلبك ؛ والإثم ما جال في نفسك وتردد في صدرك .

٤١٦ - الزكاة نقص في الصورة ، وزيادة في المعنى .

٤١٧ - ليس الصوم الإمساك عن الماء كَلِّ والمُشْرَبِ ؛ الصوم الإمساك عن كل ما يكرهه الله سبحانه .

- ٤١٨ - إذا كان الراعي ذئبًا ، فالشاةُ من يحفظها !
- ٤١٩ - كلُّ شيءٍ يعضيك إذا أغضبتَهُ إلا الدنيا ، فإنها تُطيعُكَ إذا أغضبتَها .
- ٤٢٠ - رَبٌّ مغبوطٌ بنعمةٍ هيَ دأؤُهُ ، ومَرَحورِمٌ من سقمٍ هو شفاؤُهُ .
- ٤٢١ - إذا أرادَ اللهُ أن يسلطَ على عبدٍ عدوًّا لا يرحمه سلط عليه حاسدًا .
- ٤٢٢ - شربُ الدَّواءِ للجسدِ كالصابونِ للثوبِ ؛ يُنقيهِ ولكن يُخلِّقه .
- ٤٢٣ - الحسدُ خلُقٌ دنيءٌ ؛ ومن دناءتِهِ أنه موكلٌ بالأقربِ فالأقرب .
- ٤٢٤ - لو كانَ أحدٌ مكتفياً من العلمِ لا كتفى نبيُّ الله موسى ؛ وقد سمعتم قوله : ﴿ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعْلَمَ بِمَا عُلِّمْتَ رَشْدًا ﴾ ^(١) .
- ٤٢٥ - أَسْتَغْفِرُ اللهَ بِمَا أَمْلَكُ ، وَأَسْتَصْلِحُهُ فِيمَا لَا أَمْلِكُ .
- ٤٢٦ - إذا قعدتِ وَأنتَ صغيرٌ حيثَ تحبُّ ، قعدتِ وَأنتَ كبيرٌ حيثَ تكره .
- ٤٢٧ - الولدُ الماثلُ كالإصبعِ الزائدةِ ؛ إنْ تُرِكَتْ شانت ، وإنْ قطعتْ آلت .
- ٤٢٨ - خرجَ العزَّ والفَنَى يجولانِ فليقيا القناعةَ فاستقرا .
- ٤٢٩ - الصديقُ نسيبُ الرُّوحِ ؛ والأخُ نسيبُ الجسمِ .
- ٤٣٠ - جَزِيَةُ المؤمنِ كِرَاءُ منزله ، وعذابُهُ سَوْءُ خُلُقِ زوجته .
- ٤٣١ - الوَعْدُ وجهٌ والإنجازُ محاسنُهُ .
- ٤٣٢ - أنعمَ النَّاسُ عيشًا من عاشَ في عيشِهِ غيرُهُ .
- ٤٣٣ - لا تشاَمَنَّ أحدًا ، ولا تُردِّدَنَّ سائِلًا ؛ إِمَّا هو كريمٌ تُسدُّ خَلَّتَهُ ، أو لثيمٌ تشتري عِرَضَكَ منه .

- ٤٣٤ - النِّمَامُ سَهْمٌ قَاتِلٌ .
- ٤٣٥ - ثلاثةُ أشياء لا دوام لها : المال في يَدِ الْمُبْدَرِ ، وسحابة الصيف ، وغضب العاشق .
- ٤٣٦ - الزَّاهِدُ في الدِّينَارِ والدِّرْهِمِ أَعَزُّ مِنَ الدِّينَارِ والدِّرْهِمِ .
- ٤٣٧ - رَبٌّ حَرْبٍ أَحْيَيْتَ بِالْفُظْلَةِ ، وَرَبٌّ وَدٍّ غُرِسَ بِلِحْظَةٍ .
- ٤٣٨ - إِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ فَقَدْ رَكِبَ الْبَحْرَ ، فَإِنْ وَلِدَ لَهُ فَقَدْ كَسِرَ بِهِ .
- ٤٣٩ - صَلَاحُ كُلِّ ذِي نِعْمَةٍ فِي خِلَافِ مَا فَسَدَ عَلَيْهِ .
- ٤٤٠ - أَنْعَمَ النَّاسُ عَيْشَةً مَنْ تَحَلَّى بِالْعِفَافِ ، وَرَضِيَ بِالْكَفَافِ ^(١) ، وَتَجَاوَزَ مَا يُخَافُ إِلَى مَا لَا يُخَافُ .
- ٤٤١ - التَّوَّاضِعُ نِعْمَةٌ لَا يَفْطِنُ لَهَا الْحَاسِدُ .
- ٤٤٢ - يَنْبَغِي لِلْعَاقِلِ أَنْ يَمْنَعَ مَعْرُوفَهُ الْجَاهِلِ وَاللَّئِيمِ وَالسَّفِيهِ ؛ أَمَّا الْجَاهِلُ فَلَا يَعْرِفُ الْمَعْرُوفَ وَلَا يَشْكُرُ عَلَيْهِ ، وَأَمَّا اللَّئِيمُ فَأَرْضُ سَبِيخَةٍ لَا تَنْبِتُ ، وَأَمَّا السَّفِيهُ فَيَقُولُ : إِنَّمَا أُعْطَانِي فَرَقًا مِنْ لِسَانِي .
- ٤٤٣ - خَيْرُ الْعَيْشِ مَا لَا يُطْفِئُكَ ، وَلَا يُلْهِيكُ .
- ٤٤٤ - مَا ضَرَبَ اللَّهُ الْعِبَادَ بِسُوءٍ أَوْجَعَ مِنَ الْفَقْرِ .
- ٤٤٥ - إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَزِيلَ عَنْ عَبْدٍ نِعْمَةً كَانَ أَوَّلُ مَا يَفْعَلُ مِنْهُ عَقْلُهُ .
- ٤٤٦ - خَيْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فِي خَصْلَتَيْنِ : الْغِنَى وَالتَّقَى ، وَشَرُّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فِي خَصْلَتَيْنِ : الْفَقْرُ وَالْفُجُورُ .
- ٤٤٧ - ثَمَانِيَةٌ إِذَا أَهْنَوْا فَلَا يَلُومُوا إِلَّا أَنْفُسَهُمْ : الْآتَى طَعَامًا لَمْ يُدْعَ إِلَيْهِ ،

(١) الكفاف : القليل .

والتأمرُ على ربِّ البيت في بيته ، وطالب المعروف من غير أهله ، والداخل بين اثنين لم يدخله ، والمستخفُّ بالسلطان ، والجالس مجلساً ليس له بأهلٍ ، والمقبلُ بحديثه على مَنْ لا يسمعه ، ومن جرَّب المجرب .

٤٤٨ - أنفَسُ الأَعْلَاقِ ^(١) عَقْلٌ قُرْنٌ إِلَيْهِ حَظٌّ .

٤٤٩ - اللطافةُ في الحاجة أجدى من الوسيلة .

٤٥٠ - احتمالُ نَخْوَةِ الشرفِ أشدُّ من احتمالِ بطْرِ الغنى ، وذِلَّةُ الفقرِ مانعةٌ من الصبرِ ، كما أن عزَّ الغنى مانعٌ من كرمِ الإنصافِ ، إلا لمن كان في غريزته فَضْلُ قُوَّةٍ ، وأعرأقُ تنازعه إلى بُعدِ المهمة .

٤٥١ - أبعدُ الناسِ سَفْراً مَنْ كان في طلبِ صديقٍ يَرْضاه .

٤٥٢ - استشارةُ الأعداءِ من بابِ الخِذْلَانِ .

٤٥٣ - الجاهلُ يُعرَفُ بِسِتِّ خِصَالٍ : الغضبِ من غيرِ شيءٍ ، والكلامِ في غيرِ نفعٍ ، والعطيةِ في غيرِ موضعها ، وألَّا يعرفَ صديقه من عدوه ، وإفشاءِ السِّرِّ ، والثقةِ بكلِّ أحدٍ .

٤٥٤ - سوءُ العادةِ كمينٌ لا يُؤمَّنُ .

٤٥٥ - العادةُ طَبِيعَةٌ ثَانِيَةٌ غَالِبَةٌ .

٤٥٦ - التَّجَنِّيُّ وَاِفْدُ الْقَطِيعَةِ .

٤٥٧ - صديقك من نَهَاك ، وعدوك من أغراك .

٤٥٨ - يَعْجَبُ من غفلةِ الحسادِ عن سلامةِ الأجسادِ !

٤٥٩ - من سعادةِ المرءِ أن يطولَ عمره ، ويرى في أعدائه مايسره .

٤٦٠ - الضَّغائنُ تورثُ كما تورثُ الأموالُ .

(١) الأَعْلَاقُ : الأشياءُ النفيسةُ القيمةُ .

- ٤٦١ - رَبِّ عَزِيزٍ أَذَلَّهُ خُرْقُهُ ، وَذَلِيلٍ أَعَزَّهُ خُلُقُهُ .
- ٤٦٢ - لَا يَصْلُحُ اللَّيْمُ لِأَحَدٍ ، وَلَا يَسْتَقِيمُ إِلَّا مَنْ فَرَّقَ أَوْ حَاجَجَ ؛ فَإِذَا اسْتَفْنَى أَوْ ذَهَبَ خَوْفُهُ عَادَ إِلَيْهِ جَوْهَرُهُ .
- ٤٦٣ - ثَلَاثَةٌ فِي الْمَجْلِسِ وَلَيْسُوا فِيهِ : الْحَاقِنُّ ، وَالضَّيِّقُ الْخَفِيُّ ، وَالسَّيِّئُ الظَّنُّ بِأَهْلِهِ .
- ٤٦٤ - وَسُئِلَ : مَا بَقِيَ الْأَشْيَاءِ فِي نَفُوسِ النَّاسِ ؟ فَقَالَ : أَمَّا فِي أَنْفُسِ الْعُلَمَاءِ فَالْتِّدَامَةُ عَلَى الذُّنُوبِ ، وَأَمَّا فِي نَفُوسِ السُّفَهَاءِ فَالْخَقْدُ .
- ٤٦٥ - إِذَا انْقَضَى مُلْكُ قَوْمٍ خُيِبُوا فِي آرَائِهِمْ .
- ٤٦٦ - الضَّعِيفُ الْمُحْتَرَسُ مِنَ الْعَدُوِّ الْقَوِيَّ أَقْرَبُ إِلَى السَّلَامَةِ مِنَ الْقَوِيِّ الْمَغْتَرِّ بِالْعَدُوِّ الضَّعِيفِ .
- ٤٦٧ - الْحَزَنُ سُوءُ اسْتِكَانَةٍ ، وَالغَضَبُ لَوْمٌ قُدْرَةٍ .
- ٤٦٨ - كُلُّ مَا يُؤْكَلُ يُنْتِنُ ، وَكُلُّ مَا يُوَهَّبُ يَأْرَجُ .
- ٤٦٩ - الطَّرَشُ فِي الْكِرَامِ ، وَالهُوَجُ فِي الطُّوَالِ ، وَالْكَيْسُ فِي الْقَصَارِ ، وَالنَّبِيلُ فِي الرَّبْعَةِ ، وَحَسَنُ الْخُلُقِ فِي الْحَوْلِ ، وَالْكِبَرُ فِي الثُّغُورِ ، وَالْبَهْتُ فِي الْعَمِيَانِ ، وَالذِّكَاةُ فِي الْخُلُرُسِ .
- ٤٧٠ - أَلَامُ النَّاسِ مَنْ سَعَى بِإِنْسَانٍ ضَعِيفٍ إِلَى سَاطِرَانِ جَائِرٍ .
- ٤٧١ - أَعْسَرَ الْحَيْلِ تَصْوِيرُ الْبَاطِلِ فِي صُورَةِ الْحَقِّ عِنْدَ الْعَاقِلِ الْمُمَيِّزِ .
- ٤٧٢ - الْغَدْرُ ذُلٌّ حَاضِرٌ ، وَالْغَيْبَةُ لَوْمٌ بَاطِنٌ .
- ٤٧٣ - الْقَلْبُ الْفَارِغُ يَبْحَثُ عَنِ السُّوءِ وَالْيَدُ الْفَارِغَةُ تَنَازَعُ إِلَى الْإِثْمِ .
- ٤٧٤ - لَا كَثِيرٌ مَعَ إِسْرَافٍ ، وَلَا قَلِيلٌ مَعَ احْتِرَافٍ ، وَلَا ذَنْبٌ مَعَ اعْتِرَافٍ .

- ٤٧٥ - اُتَعَبِدْ عَلَى غَيْرِ فِقْهِ كَحِمَارِ الرِّحَا يَدُورُ وَلَا يَبْرَحُ .
- ٤٧٦ - الْحَرُومُ مِنْ طَالَ نَصْبُهُ ، وَكَانَ لَغَيْرِهِ مَكْسَبُهُ .
- ٤٧٧ - فِي الْاِعْتِبَارِ غَنَى عَنِ الْاِخْتِبَارِ .
- ٤٧٨ - غِيظَ الْبَخِيلِ عَلَى الْجَوَادِ أَعْجَبُ مِنْ بَحْلِهِ .
- ٤٧٩ - أَذَلَّ النَّاسَ مُعْتَذِرٌ إِلَى الْتَّيْمِ .
- ٤٨٠ - أَشَجَّعَ النَّاسَ أَثْبَتَهُمْ عَقْلًا فِي بَدَاهَةِ الْخَوْفِ .
- ٤٨١ - الْمَعْتَذِرُ مُنْقَصِرٌ ، وَالْمَعَاتِبُ مُغَاضِبٌ .
- ٤٨٢ - الْمَرْوُوءَةُ بِلَا مَالٍ كَالْأَسَدِ الَّذِي يُهَابُ وَلَمْ يَقْتَرَسْ ، وَكَالسَيْفِ الَّذِي يَخَافُ وَهُوَ مُنْعَدٌّ ؛ وَالْمَالُ بِلَا مَرْوُوءَةٍ كَالْكَلْبِ الَّذِي يَجْتَنِبُ عَقْرًا وَلَمْ يَعْقُرْ .
- ٤٨٣ - عَلَيْكُمْ بِالْأَدَبِ ، فَإِنْ كُنْتُمْ مُلُوكًا بَرَزْتُمْ ، وَإِنْ كُنْتُمْ وَسَطًا فَقُتُمْ ، وَإِنْ أَعُوَزْتُمْ الْمَعِيشَةَ عَشْتُمْ بِأَدَبِكُمْ .
- ٤٨٤ - الْمُلُوكُ حُكَّامٌ عَلَى النَّاسِ ، وَالْعُلَمَاءُ حُكَّامٌ عَلَى الْمُلُوكِ .
- ٤٨٥ - لَا يَنْبَغِي لِلْعَاقِلِ أَنْ يَكُونَ إِلَّا فِي إِحْدَى مَنَازِلَتَيْنِ : إِمَّا فِي الْغَايَةِ الْقَصْوَى مِنَ مَطَالِبِ الدُّنْيَا ، وَإِمَّا فِي الْغَايَةِ الْقَصْوَى مِنَ التَّرَكِّ لَهَا .
- ٤٨٦ - مِنْ أَفْضَلِ أَعْمَالِ الْبِرِّ الْجُودُ فِي الْعُسْرِ ، وَالصَّدَقُ فِي الْغَضَبِ ، وَالْعَفْوُ عِنْدَ الْقُدْرَةِ .
- ٤٨٧ - إِنْ اللَّهُ أَنْعَمَ عَلَى الْعِبَادِ بِقَدْرِ قُدْرَتِهِ ، وَكَلَفَهُمْ مِنَ الشُّكْرِ بِقَدْرِ قُدْرَتِهِمْ .
- ٤٨٨ - الْعَيْشُ فِي ثَلَاثَ : صَدِيقٌ لَا يَعِدُّ عَلَيْكَ فِي أَيَّامِ صِدَاقَتِكَ مَا يَرْضَى بِهِ أَيَّامُ عَدَاوَتِكَ ، وَزَوْجَةٌ تَسْرُكُ إِذَا دَخَلْتَ عَلَيْهَا وَتَحْفَظُ غَيْبَكَ إِذَا غَبْتَ عَنْهَا ، وَغُلَامٌ يَأْتِي عَلَى مَا فِي نَفْسِكَ كَأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ مَا تَرِيدُ .

- ٤٨٩ - تحتاجُ القِرابَةَ إلى مودَّةٍ ولا تحتاجُ المودَّةَ إلى قِرابَةٍ .
- ٤٩٠ - الصَّابِرُ على مَخالِطَةِ الأَشْرائِ وصَحْبَتِهِمْ ، كَرَاكِبِ البَحْرِ إِنْ سَلِمَ بِيَدِهِ
مِنَ التَّلَفِ ، لَمْ يَسْلَمْ بِقَلْبِهِ مِنَ الحَذَرِ .
- ٤٩١ - لأَخِيكَ عَلَيْكَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ أَنْ تُشِيرَ عَلَيْهِ بِالرَّأْيِ مَا أَطَاعَكَ ، وَتَبَذَلَ
لَهُ النِّصْرَ إِذَا عَصَاكَ .
- ٤٩٢ - النِّبْيَةُ ربيعُ النَّامِ .
- ٤٩٣ - أَطْوَلُ النَّاسِ نَصَبًا الحَرِيصُ إِذَا طَمَعُ ، وَالْحَفُودُ إِذَا مَنَعُ .
- ٤٩٤ - الشَّرِيفُ دُونَ حَقِّهِ يُقْتَلُ وَيُعْطَى نَافِلَةٌ فَوْقَ الحَقِّ عَلَيْهِ .
- ٤٩٥ - اجْعَلْ عَمْرَكَ كَنَفَقَةٍ دُفِعَتْ إِلَيْكَ ؛ فَكَمَا لَا تَحِبُّ أَنْ يَذْهَبَ مَا تَنْفَقُ
ضَيَاعًا ، فَلَا تَذْهَبْ عَمْرَكَ ضَيَاعًا .
- ٤٩٦ - مَنْ أَظْهَرَ شُكْرَكَ فِيمَا لَمْ تَأْتِ إِلَيْهِ ، فَاحْذَرِ أَنْ يَكْفُرَكَ فِيمَا
أَسَدَيْتَ إِلَيْهِ .
- ٤٩٧ - لَا تَسْتَعِنْ فِي حَاجَتِكَ بِمَنْ هُوَ لِلْمَطْلُوبِ إِلَيْهِ أَنْصَحُ مِنْهُ لَكَ .
- ٤٩٨ - لَا يَوْمِئَتِكَ مِنْ شَرِّ جَاهِلٍ قِرابَةٍ وَلَا جَوَارٍ ، فَإِنْ أَخُوفَ مَا تَكُونُ لِحَرِيقِ
النَّارِ أَقْرَبُ مَا تَكُونُ إِلَيْهَا .
- ٤٩٩ - كُنْ فِي الحَرَصِ عَلَى تَفَقُّدِ عِيُوبِكَ كَعَدْوِكَ .
- ٥٠٠ - عَلَيْكَ بِسُوءِ الظَّنِّ ، فَإِنْ أَصَابَ فَالْخُزْمُ وَإِلَّا فَالسَّلامَةُ .
- ٥٠١ - رِضَا النَّاسِ غَايَةٌ لَا تَدْرُكُ ، فَتَحَرَّ الخَيْرَ بِمُجْهِدِكَ ، وَلَا تَبَالِ بِسَخَطِ مَنْ
يَرْضِيهِ البَاطِلُ .

٥٠٢ - لا تَمَّا كَسْ فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ ؛ فَمَا يَضِيعُ مِنْ عَرْضِكَ أَكْثَرُ مِمَّا تَنَالُ مِنْ عَرْضِكَ .

٥٠٣ - الدِّينُ رِقٌّ فَلَا تَبْذُلْ رِقَّكَ لِمَنْ لَا يَعْرِفُ حَقَّكَ .

٥٠٤ - احْذَرُ كُلَّ الْخَذْرَانِ يَخْدَعُكَ الشَّيْطَانُ فَيَمَثِّلُ لَكَ التَّوَانِي فِي صُورَةِ التَّوَكُّلِ ، وَيُورِثُكَ الْهَوِيَّ بِالْإِحَالَةِ عَلَى الْقَدَرِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ بِالتَّوَكُّلِ عِنْدَ انْقِطَاعِ الْحَيْلِ ، وَبِالتَّسْلِيمِ لِلْقَضَاءِ بَعْدَ الْإِعْذَارِ ، فَقَالَ : ﴿ خُذُوا حِذْرَكُمْ ^(١) ﴾ ، ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ^(٢) ﴾ ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « اغْلِقْهَا وَتَوَكَّلْ » .

٥٠٥ - لَا تَصْحَبْ فِي السَّفَرِ غَنِيًّا ؛ فَإِنَّكَ إِنْ سَاوَيْتَهُ فِي الْإِنْفَاقِ أَضْرَبَكَ ، وَإِنْ تَفَضَّلَ عَلَيْكَ اسْتَدَلَّكَ .

٥٠٦ - إِذَا سَأَلْتَ كَرِيماً حَاجَةً فَدَعَّهُ يَفْكُرْ ، فَإِنَّهُ لَا يَفْكُرُ إِلَّا فِي خَيْرٍ ؛ وَإِذَا سَأَلْتَ لَيْثِيماً حَاجَةً فغافِصُهُ ^(٣) فَإِنَّهُ إِذَا ^(٤) فَكَّرَ عَادَ إِلَى طَبَعِهِ .

٥٠٧ - مَا أَقْبَحَ بِالصَّبِيحِ الْوَجْهِ أَنْ يَكُونَ جَاهِلًا ! كَدَّارِ حَسَنَةِ الْبِنَاءِ وَسَاكِنِهَا شَرٌّ ، وَكَبْجَتُهُ يَمُرُّهَا بُؤْسٌ ، أَوْ صِرْمَةٌ يَحْرُسُهَا ذَنْبٌ .

٥٠٨ - قَبِيحٌ بَذَى الْعَقْلُ أَنْ يَكُونَ بِهِمَةً وَقَدْ أَمَكَّنَهُ أَنْ يَكُونَ إِنْسَانًا ، وَقَدْ أَمَكَّنَهُ أَنْ يَكُونَ مَلَكًا ، وَأَنْ يَرْضَى لِنَفْسِهِ بِقُنْيَةٍ مُعَارَةٍ وَحَيَاةٍ مُسْتَرَدَّةٍ ؛ وَلَهُ أَنْ يَتَّخِذَ قُنْيَةً مُخَلَّدَةً وَحَيَاةً مُؤَبَّدَةً .

٥٠٩ - الَّذِي يَسْتَحِقُّ اسْمَ السَّعَادَةِ عَلَى الْحَقِيقَةِ سَعَادَةِ الْآخِرَةِ ، وَهِيَ أَرْبَعَةُ أَنْوَاعٍ : بَقَا بِلا فَنَاءٍ ؛ وَعِلْمٌ بِلا جَهْلِ ، وَقُدْرَةٌ بِلا عِجْزٍ ، وَغِنَى بِلا فَقْرٍ .

(٢) سورة البقرة ٩٥ .

(٤) ب : « إِنْ فَكَّرَ » .

(١) سورة النساء ٧١ .

(٣) غافصه : أَيْ أَخَذَهُ عَلَى غُرَّةٍ .

- ٥١٠ - ما خاب من استخار .
- ٥١١ - الدين قد كشف عن غطاء قلبه ، يرى مطلوبه قد طبق الخافقين فلا يقع بصره على شيء إلا رآه فيه .
- ٥١٢ - من غرس النخل أكل الرطب ، ومن غرس الصفصاف والمليق عديم ثمرة ، وذهبت ضياعاً خدمته .
- ٥١٣ - إذا أردت العلم والخير فانفض عن يدك أداة الجهل والشر ، فإن الصانع لا يهيأ له الصياغة إلا إذا ألقى أداة الفلاحة عن يده .
- ٥١٤ - الصبر مفتاح الفرج .
- ٥١٥ - غاية كل متعمق في علمنا أن يجهل .
- ٥١٦ - ستعرف الحال على حقيقتها ؛ ولكن حيث لا تستطيع أن تذكر أحداً بها .
- ٥١٧ - السعادة التامة بالعلم ، والسعادة الناقصة بالزهد ، والعبادة من غير علم ولا زهادة تعب الجسد .
- ٥١٨ - الآمال مطايا ؛ وربما حسرت ، ونقبت أخفافها .
- ٥١٩ - حب الرئاسة شاغل عن حب الله سبحانه .
- ٥٢٠ - يا أبا عبيدة ؛ طال عليك العهد فنسيت ، أم نافست فأنسيت ؟ لقد سمعتها ووعيتها فهلاً رعيتهما !
- ٥٢١ - قال لما سمعت خطبة عمر بالمدينة التي شرح فيها قصة السقيفة : معذرة ورب الكعبة ؛ ولكن بعد ماذا ! هيهات علفت معالقها ، وصر الجندب .
- ٥٢٢ - أول من جرأ الناس علينا سعد بن عباد ، فتح باباً ولبه

غيره ، وأضرَمَ ناراً كانَ كَهْمُهَا عَلَيْهِ ، وضوءُهَا لِأَعْدَائِهِ .

٥٢٣ - مَا لَنَا وَلِقُرَيْشٍ ! يُخْضِمُونَ الدُّنْيَا بِأَسْمَانَا ، وَيَطْئُونَ عَلَى رِقَابِنَا ؛ فَيَا اللَّهَ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ !
مَنْ اسْمٌ جَلِيلٌ لِمُسَمًّى ذَلِيلٍ !

٥٢٤ - الْخَيْرُ كُلُّهُ فِي السَّيْفِ ، وَمَا قَامَ هَذَا الدِّينُ إِلَّا بِالسَّيْفِ ؛ أَتَعْلَمُونَ مَا مَعْنَى
قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ﴾ ؟ هَذَا هُوَ السَّيْفُ .

٥٢٥ - لَمْ يَفْتُ مَنْ لَمْ يَمُتْ .

٥٢٦ - مَنْ فَسَدَتْ بَطَانَتُهُ كَانَ كَمَنْ غَصَّ بِالْمَاءِ ، فَإِنَّهُ لَوْ غَصَّ بِغَيْرِهِ لَأَسَاغَ
الْمَاءُ غُصَّتَهُ .

٥٢٧ - مَنْ ضَنَّ بِعَمْرٍ مِنْهُ فَلْيَدْعِ الْمِرَاءَ .

٥٢٨ - مَنْ أَقْبَضَ فِتْنَةً فَهُوَ آكِلُهَا .

٥٢٩ - مَنْ أَرَى كَرُمَ عَلَى أَهْلِهِ ، وَمَنْ أَمْلَقَ هَانَ عَلَى وَلَدِهِ .

٥٣٠ - مَنْ أَمَلَ أَحَدًا هَابَهُ ، وَمَنْ جَهِلَ شَيْئًا عَابَهُ .

٥٣١ - أَمْنُوا النَّاسَ حَالًا مَنْ لَا يَثِقُ بِأَحَدٍ لِسُوءِ ظَنِّهِ ، وَلَا يَثِقُ بِهِ أَحَدٌ
لِسُوءِ أَثَرِهِ .

٥٣٢ - أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيْكَ مَنْ كَثُرَتْ أَيْدِيهِ عِنْدَكَ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَمَنْ كَثُرَتْ
أَيْدِيكَ عِنْدَهُ .

٥٣٣ - مَنْ طَالَ صَمْتُهُ اجْتَلَبَ مِنَ الْهَيْبَةِ مَا يَنْفَعُهُ ، وَمَنِ الْوَحْشَةُ مَا لَا يَضُرُّهُ .

٥٣٤ - مَنْ زَادَ عَقْلُهُ نَقَصَ حَظُّهُ ، وَمَا جَعَلَ اللَّهُ لِأَحَدٍ عَقْلاً وَافِراً إِلَّا اِحْتَسَبَ
بِهِ عَلَيْهِ مِنْ رِزْقِهِ .

٥٣٥ - مَنْ عَمِلَ بِالْعَدْلِ فَيَمُنْ دُونَهُ ؛ رُزِقَ الْعَدْلَ مِمَّنْ فَوْقَهُ .

- ٥٣٦ - مَنْ طَلَبَ عِزًّا يَظْلَمْ . وَبَاطِلٍ أَوْرَثَهُ اللهُ ذُلًّا يَنْصَافُ وَحَقًّا .
- ٥٣٧ - مَنْ وَطِئَتْهُ الْأَعْيُنُ ، وَطِئَتْهُ الْأَرْجُلُ .
- ٥٣٨ - يَنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : مَنْ كَانَ لَهُ أَجْرٌ عَلَى اللهِ فَلْيُقِمْ ، فَيَقُومِ الْعَافُونَ عَنِ النَّاسِ ، ثُمَّ تَلَا : ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللهِ ﴾ .
- ٥٣٩ - اصْطَحَبَ النَّاسُ بَأَى خُلُقٍ شِئْتِ يَصْحَبُوكَ بِمِثْلِهِ .
- ٥٤٠ - كَأَنَّكَ بِالْدُّنْيَا لَمْ تَكُنْ ، وَكَأَنَّكَ بِالْآخِرَةِ لَمْ تَزَلْ .
- ٥٤١ - قَالَ لِمَرْيُوسٍ أَبْلَى مِنْ مَرَضِهِ : إِنْ اللهُ ذَكَرَكَ فَادْكُرْهُ ، وَأَقَالَكَ فَاشْكُرْهُ .
- ٥٤٢ - الدَّارُ دَارُ مَنْ لَا دَارَ لَهُ ، وَبِهَا يَفْرَحُ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ ، فَأَنْزِلُوهَا مَنْزِلَتَهَا .
- ٥٤٣ - لَا تَسْتَصْفِرَنَّ أَمْرَ عَدُوِّكَ إِذَا حَارَبْتَهُ ، فَإِنَّكَ إِنْ ظَفَرْتَ بِهِ لَمْ تُحْمَدْ ، وَإِنْ ظَفَرَ بِكَ لَمْ تُعَذَّرْ ؛ وَالضَّعِيفُ الْمُحْتَرَسُ مِنَ الْعَدُوِّ الْقَوِيَّ أَقْرَبُ إِلَى السَّلَامَةِ مِنَ الْقَوِيِّ الْمُغْتَرِّ بِالضَّعِيفِ .
- ٥٤٤ - لَا تَصْغَبْ مَنْ تَحْتَاجُ إِلَى أَنْ تَسْكُتَهُ مَا يَعْرِفُ اللهُ مِنْكَ .
- ٥٤٥ - لَا تَسْأَلْ غَيْرَ اللهِ ؛ فَإِنَّهُ إِنْ أَعْطَاكَ أَغْنَاكَ .
- ٥٤٦ - الصَّاحِبُ كَالرُّقْعَةِ فِي الثَّوْبِ ، فَاتَّخِذْهُ مُشَاكِلاً .
- ٥٤٧ - إِيَّاكَ وَكَثْرَةَ الْإِخْوَانِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يُؤْذِيكَ إِلَّا مَنْ يَعْرِفُكَ .
- ٥٤٨ - دَعِ الْيَمِينَ لِلَّهِ إِجْلَالًا ، وَلِلنَّاسِ إِجْمَالًا .
- ٥٤٩ - الْعَادَاتُ فَاهِرَاتٌ ، فَمَنْ اعْتَادَ شَيْئًا فِي سِرِّهِ فَضَحَّهُ فِي عَلَانِيَتِهِ .
- ٥٥٠ - إِذَا كَانَ لَكَ صَدِيقٌ وَلَمْ تَحْمَدْ إِخَاءَهُ وَمُودَتَهُ فَلَا تُظْهِرْ ذَلِكَ لِلنَّاسِ ؛ فَإِنَّمَا هُوَ بِمَنْزِلَةِ السَّيْفِ الْكَلِيلِ فِي مَنْزِلِ الرَّجُلِ ؛ يُرْهَبُ بِهِ عَدُوُّهُ ، وَلَا يَعْلَمُ الْعَدُوُّ أَصَارَهُ هُوَ أَمْ كَلِيلٌ !

- ٥٥١ - دَعِ الذُّنُوبَ قَبْلَ أَنْ تَدْعَكَ .
- ٥٥٢ - إِذَا نَزَلَ بِكَ مَكْرُوهٌ فَانْظُرْ ؛ فَإِنْ كَانَ لَكَ حِيلَةٌ فَلَا تَعْجِزْ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ حِيلَةٌ فَلَا تَجْزَعْ .
- ٥٥٣ - تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ ، فَإِنَّهُ زِينٌ لِلْفَتَى وَعَوْنٌ لِلْفَقِيرِ ، وَلَسْتُ أَقُولُ إِنَّهُ يُطْلَبُ بِهِ ، وَلَكِنْ يَدْعُوهُ إِلَى الْقَنَاعَةِ .
- ٥٥٤ - لَا تَرْضَيْنَ قَوْلَ أَحَدٍ حَتَّى تَرْضَى فِعْلَهُ ، وَلَا تَرْضَ فِعْلَهُ حَتَّى تَرْضَى عَقْلَهُ ، وَلَا تَرْضَ عَقْلَهُ حَتَّى تَرْضَى حَيَاةَهُ ؛ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ مَطْبُوعٌ عَلَى كَرَمٍ وَلُؤْمٍ ؛ فَإِنْ قَوِيَ الْحَيَاءُ عِنْدَهُ قَوِيَ الْكَرَمُ ، وَإِنْ ضَعُفَ الْحَيَاءُ قَوِيَ اللَّؤْمُ .
- ٥٥٥ - تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ وَإِنْ لَمْ تَنَالُوا بِهِ حَقًّا ؛ فَلَا تَزِدَنَّ الزَّمَانَ لَكُمْ أَحْسَنَ مِنْ أَنْ يَزِدَّ بِكُمْ .
- ٥٥٦ - اجْعَلْ مِيرَاثَكَ إِلَى وَاحِدٍ ، وَمَشُورَتَكَ إِلَى أَلْفٍ .
- ٥٥٧ - إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ خَلْقَ النِّسَاءِ مِنْ عِيٍّ وَعَوْرَةٍ ، فَدَاوُوا عِيَّهُنَّ بِالسَّكُوتِ ، وَاسْتُرُوا الْعَوْرَةَ بِالْبُيُوتِ .
- ٥٥٨ - لَا تَعِدَنَّ عِدَّةً لَا تَتَّقِ مِنْ نَفْسِكَ بِإِنْجَازِهَا ، وَلَا يَغُرَّنَّكَ الْمُرْتَقَى السَّهْلُ إِذَا كَانَ الْمُنْحَدَرُ وَعُورًا . وَاعْلَمْ أَنَّ لِلْأَعْمَالِ جَزَاءً فَاتَّقِ الْعَوَاقِبَ ، وَأَنَّ لِلْأُمُورِ بَقَاتٍ فَكُنْ عَلَى حَذَرٍ .
- ٥٥٩ - لَا تَجَاهِدِ الطَّلَبَ جِهَادَ الْمُغَالِبِ ، وَلَا تَتَكَلَّفْ عَلَى الْقَدَرِ اتِّكَالَ الْمُسْتَغْنَى ؛ فَإِنَّ ابْتِغَاءَ الْفَضْلِ مِنَ الشُّنَّةِ ، وَالْإِجْمَالُ فِي الطَّلَبِ مِنَ الْعِفَّةِ ؛ وَلَيْسَتْ الْعِفَّةُ بِرَافِعَةٍ رِزْقًا ، وَلَا الْحِرْصُ بِجَالِبٍ فَضْلًا .
- ٥٦٠ - مَنْ لَمْ يَسْتَقِمْ لَهُ نَفْسُهُ ، فَلَا يَلُومَنَّ مَنْ لَمْ يَسْتَقِمْ لَهُ .

- ٥٦١ - من رُجِيَ الرِّزْقُ لديه صُرِفَتْ أَعْنَاقُ الرِّجَالِ إليه .
٥٦٢ - من انتَجَعَكَ مُؤَمَّلًا فقد أسْلَفَكَ حُسْنَ الظَّنِّ .
٥٦٣ - إذا شئتَ أَنْ تُطَاعَ فاسْأَلْ مَايُسْتَطَاعُ .
٥٦٤ - من أعذرَ كمن أنجح .
٥٦٥ - مَنْ كَانَتِ الدُّنْيَا هَمَّهُ كَثُرَ فِي الْقِيَامَةِ غَمُّهُ .
٥٦٦ - من أَجَلَ فِي الطَّلَبِ أَنَاهُ رِزْقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ .
٥٦٧ - مَنْ رَكِبَ الْعَجَلَةَ لَمْ يَأْمَنِ الْكِبُونَ .
٥٦٨ - مَنْ لَمْ يَنْتَقِ لَمْ يُوثِقْ بِهِ .
٥٦٩ - مَنْ أَفَادَهُ الدَّهْرُ أَفَادَ مِنْهُ (١) .
٥٧٠ - مَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ الضَّغَائِنِ اكْتَسَبَ الْعَدَاوَةَ .
٥٧١ - مَنْ لَا يَحْمَدُ صَاحِبَهُ عَلَى حَسَنِ النِّيَّةِ لَمْ يَحْمَدْهُ عَلَى حَسَنِ الصَّنِيعَةِ .
٥٧٢ - تَأَمَّلْ مَا تَحَدَّثَ بِهِ ، فَإِنَّمَا تُنْمَلِي عَلَى كَاتِبِكَ صَحِيفَةً يُوَصِّلُهَا إِلَى رَبِّكَ ؛
فَانْظُرْ عَلَى مَنْ تَمْلِي ، وَإِلَى مَنْ تَكْتُبُ .
٥٧٣ - أَقِمِ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ مَقَامَ الْحَرَمَةِ بِكَ ، وَعَظِّمْ نَفْسَكَ عَنِ التَّعَظُّمِ ، وَتَطَوَّلْ
وَلَا تَتَطَوَّلْ .
٥٧٤ - عَامِلُوا الْأَخْرَارَ بِالْكَرَامَةِ الْمُحْضَةِ ، وَالْأَوْسَاطَ بِالرَّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ ،
وَالسَّفَلَةَ بِالْهَوَانِ .
٥٧٥ - كُنْ لِلْعَدُوِّ الْمَكَاتِمِ أَشَدَّ حَذَرًا مِنْكَ لِلْعَدُوِّ الْمُبَارِزِ .
٥٧٦ - احْفَظْ شَيْئَكَ مِمَّنْ تَسْتَحْيِي أَنْ تَسْأَلَهُ عَنْ مِثْلِ ذَلِكَ الشَّيْءِ إِذَا
ضَاعَ لَكَ .

(١) أفاد : أى استفاد .

- ٥٧٧ - إذا كُنْتَ في مجلسٍ ولم تكن الحديث ولا الحديث فقم .
- ٥٧٨ - لا تَسْتَضْمِرَنَّ حَدَّثًا ^(١) من قريش ، ولا صَغيراً من الكُتَّاب ، ولا صعلوكاً من الفُرسان . ولا تصادقَنَّ ذمياً ولا خَصِيّاً ولا مؤنثاً ؛ فلا ثبات للمودّاتهم .
- ٥٧٩ - لا تُدْخِلْ في مشورتك بخيلاً فيَقْصِرَ بفعلك ، ولا جباناً فيخوِّفَكَ مالا تخافُ ، ولا حريصاً فيمدِّكَ مالا يُرْجَى ؛ فإنَّ الجبنَ والبخلَ والحِرصَ طبيعة واحدة ؛ يجمعها سوء الظنِّ بالله تعالى .
- ٥٨٠ - لا تكن ممن تغلبه نفسه على ما يظنُّ ، ولا يغلبها على ما يستيقنُ .
- ٥٨١ - اعصِ هَوَاكَ والنساء وافعل ما بدا لك .
- ٥٨٢ - ما كنتَ كاتمه من عدوك فلا تظهرْ عليه صديقك .
- ٥٨٣ - كل من الطعام ما تشهى ، والبس من الثياب ما يشهى الناسُ .
- ٥٨٤ - ولتكن دارك أوَّل ما يُبتاعُ وآخر ما يُباعُ .
- ٥٨٥ - من كان في يده شيء من رِزقِ الله سبحانه فليصلحه ؛ فإنَّكم في زمان إذا احتاج المرء فيه إلى الناسِ كان أوَّل ما يبدله لهم دينه .
- ٥٨٦ - ابدلْ لصديقك مالَكَ ، ولمعرفتك رِفْدَكَ ومحضرك ؛ وللعامةِ بِشْرَكَ وتحنُّنَكَ ، ولعدوك عدلك وإنصافَكَ ، واضننْ بدينك وعرضك عن كلِّ أحد .
- ٥٨٧ - جالس العقلاء أعداء كانوا أو أصدقاء ؛ فإنَّ العقل يقع على العقل .
- ٥٨٨ - كن في الحرب بحيلةك أوثق منكَ بشدتك ، وبِحذرك أفرح منكَ بنجدتك ؛ فإنَّ الحربَ حربُ المتهوِّرِ ، وغنيمةُ المتحذِرِ .
- ٥٨٩ - النعمُ وحشيةٌ فتميدوها بالمعروفِ .

(١) حدثاً ، أى صغير السن .

- ٥٩٠ - إذا أخطأكَ الصَّنِيعَةُ إلى مَنْ يَتَّقَى اللَّهَ فَاصْنَمِهَا إِلَى مَنْ يَتَّقَى الْعَارَ .
- ٥٩١ - لَا تَشْتَغَلْ بِالرِّزْقِ الضَّمُونِ عَنِ الْعَمَلِ الْمَفْرُوضِ .
- ٥٩٢ - إِذَا أُكْرِمَكَ النَّاسُ لِمَالٍ أَوْ سُلْطَانٍ فَلَا يُعْجِبُكَ ذَلِكَ ، فَإِنَّ زَوَالَ الْكَرَامَةِ بَزْوَالِهِمَا ؛ وَلَكِنْ لِيُعْجِبَكَ إِنْ أُكْرِمَكَ النَّاسُ لِدِينٍ أَوْ آدَبٍ .
- ٥٩٣ - يَنْبَغِي لِمَنْ لَمْ يَكْرَمْ وَجْهَهُ عَنْ مَسْأَلَتِكَ أَنْ تُكْرِمَ وَجْهَكَ عَنْ رَدِّهِ .
- ٥٩٤ - إِيَّاكَ وَمِثْلَكَ وَمِثْلَهُمَا ؛ فَإِنَّ رَأْيَهُنَّ إِلَى أَفْنٍ ، وَعِزُّهُنَّ إِلَى وَهْنٍ ، وَاكْتِفُ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ بِحُجَابِكَ إِيَّاهُنَّ ، فَإِنَّ شِدَّةَ الْحُجَابِ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْارْتِيَابِ ، وَلَيْسَ خُرُوجُهُنَّ بِأَشَدَّ عَلَيْكَ مِنْ دُخُولِ مَنْ لَا تَشُقُّ بِهِ عَلَيْهِنَّ ؛ وَإِنْ اسْتَطَعْتَ الْإِبْرَاقَ غَيْرَكَ فَافْعَلْ ؛ وَلَا تَمْكُنْ امْرَأَةً مِنَ الْأَمْرِ مَا جَاوَزَ نَفْسَهَا ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ أَنْعَمُ لِبَاهِلِهَا ، وَأَرْخِي لِحَالِهَا ؛ وَإِنَّمَا الْمَرْأَةُ رِيحَانَةٌ وَلَيْسَتْ بِقَهْرْمَانَةٍ ؛ فَلَا تُعَدُّ بِكَرَامَتِهَا نَفْسَهَا ، وَلَا تُعْطِهَا أَنْ تَشْفَعَ لِفَيْرِهَا ؛ وَلَا تَطْلُ الْخُلُوةَ مَعَهُنَّ فَيَمْلِكَنَّ وَتَمْلُكَنَّ ، وَاسْتَبْقِ مِنْ نَفْسِكَ بَقِيَّةً ؛ فَإِنَّ إِمْسَاكَكَ عَنْهُنَّ وَهْنٌ يُرِيْذُكَ ذَلِكَ بِاقْتِدَارٍ ، خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَهْجُمَنَّ مِنْكَ عَلَى انْكَسَارٍ . وَإِيَّاكَ وَالتَّغَايُرَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِ الْغَيْبَةِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَدْعُو الصَّحِيحَةَ مِنْهُنَّ إِلَى السُّقْمِ .
- ٥٩٥ - إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَخْتَمَ عَلَى كِتَابٍ : فَأَعِدِ النَّظَرَ فِيهِ ؛ فَإِنَّمَا تَخْتَمُ عَلَى عَقْلِكَ .
- ٥٩٦ - إِنْ يَوْمًا أَسْكَرَ الْكِبَارَ وَشَيَّبَ الصَّغَارَ لَشَدِيدُهُ .
- ٥٩٧ - كَمْ مِنْ مُبَرِّدٍ لَهُ الْمَاءُ وَالْحَمِيمُ يُغْلَى لَهُ .
- ٥٩٨ - الصَّلَاةُ صَابُونُ الْخَطَايَا .
- ٥٩٩ - إِنْ امْرَأٌ عَرَفَ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ ، وَزَهَّدَ فِيهِ لِأَحَقِّ ، وَإِنْ امْرَأٌ جَهِلَ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ مَعَ وُضُوحِهِ لِلْجَاهِلِ .

- ٦٠٠ - إذا قال أحدكم : والله ، فلينظر ما يضيف إليها .
- ٦٠١ - رأيك لا يتسع لكل شيء ؛ ففرغه لهم من أمورك ، ومالك لا يغني الناس كلهم فاحصن به أهل الحق ، وكرامتك لا تطيق بذلها في العامة ، فتوخ بها أهل الفضل ؛ وليك ونهارك لا يستوعبان حوائجك ؛ فأحسن القسمة بين عملك ودعتك .
- ٦٠٢ - أخى المعروف بإماتته .
- ٦٠٣ - اصحبوا من يذكر إحسانكم إليه ، وينسى أياديه عنكم .
- ٦٠٤ - جاهدوا أهواءكم كما تجاهدون أعداءكم .
- ٦٠٥ - إذا رغبت في المكارم فاجتنب المحارم .
- ٦٠٦ - لا تثقن كل الثقة بأخيك ، فإن سرعة الاسترسال لا تقال .
- ٦٠٧ - انتقم من الحرص بالقناعة ، كما تنتقم من العدو بالقصاص .
- ٦٠٨ - إذا قصرت يدك عن المكافأة ، فليطل لسانك بالشكر .
- ٦٠٩ - من لم ينشط لحديثك فارفع عنه مؤنة الاستماع منك .
- ٦١٠ - الزمان ذو ألوان ، ومن يصحب الزمان ير ألوان .
- ٦١١ - لاتزهدن في معروف ، فإن الدهر ذو صروف ؛ كم من راغب أصبح مرغوباً إليه ، ومتبوع أمسى تابعاً .
- ٦١٢ - إن غلبت يوماً على المال فلا تفلبن على الحيلة على كل حال .
- ٦١٣ - كن أحسن ما تكون في الظاهر حالاً أقل ما تكون في الباطن مالا .
- ٦١٤ - لاتكونن الحديث من لا يسمع منه ، والداخل في سرائر اثنين لم يدخله

فيه ، ولا الآتي وليمة لم يُدْعَ إليها ، ولا الجالس في مجلس لا يستحقه ، ولا طالب الفضل من أيدي اللئام ، ولا المتحقق في الدالة ، ولا المتعرض للخير من عند العدو .

٦١٥ - اطعم الطين ما دام رطباً ، واغرس العود ما دام لذناباً .

٦١٦ - خف الله حتى كأنك لم تُطعمه ، وارج الله حتى كأنك لم تعصه .

٦١٧ - لا تبُلغ في سلامك على الإخوان حدَّ النفاق ، ولا تقصُرهم عن درجة الاستحقاق .

٦١٨ - انصَح لكلٍّ مستشيرٍ ، ولا تستشير إلا الناصح اللبيب .

٦١٩ - ما أقبح بك أن ينادى غداً : يا أهلَ خطيئةِ كذا ؛ فتقوم معهم ، ثم ينادى ثانياً : يا أهلَ خطيئةِ كذا ، فتقوم معهم . ما أراك يا مسكينُ إلا تقوم مع أهلِ كُلِّ خطيئةٍ !

٦٢٠ - ما أصابَ أحدٌ ذنباً ليلاً إلا أصبحَ وعليه مَذَلَّةٌ .

٦٢١ - الاستغفارُ يَحُثُّ الذنوبَ حَتَّى الورق ؛ ثم تلا قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَحِيماً ﴾ ^(١) .

٦٢٢ - أيُّها المُستَكِرُّ منَ الذُّنوبِ ، إنَّ أباك أُخْرِجَ مِنَ الْجَنَّةِ بِذَنْبٍ وَاحِدٍ .

٦٢٣ - إذا عصى الرَّبَّ منَ يعرفُه سُلْطَ عليه من لا يعرفُه .

٦٢٤ - لقاءُ أهلِ الخيرِ عمارةُ القلوبِ .

٦٢٥ - أنا من رسولِ الله صلى الله عليه وسلم كالعَصْدِ مِنَ الْمُنْكَبِ ، وكالذَّرَاعِ

منَ الْعَصْدِ ، وَكَالْكَفِّ مِنَ الذَّرَاعِ ؛ رَبَّانِي صَغِيرًا ، وَآخَانِي كَبِيرًا ؛ وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي
كَانَ لِي مِنْهُ مَجْلِسُ سِرٍّ لَا يَطْلُبُ عَلَيْهِ غَيْرِي ؛ وَأَنَّهُ أَوْصَى إِلَىٰ جِبُونَِ أَهْلِيهِ وَأَهْلِ
بَيْتِهِ ؛ وَلَا تَوَكَّنَ مَا لَمْ أَقُلْهُ لِأَحَدٍ قَبْلَ هَذَا الْيَوْمِ ، سَأَلْتُهُ مَرَّةً أَنْ يَدْعُوَ لِي بِالْغَفْرَةِ
فَقَالَ : أَفْعَلُ ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى ، فَلَمَّا رَفَعَ يَدَهُ لِلدُّعَاءِ اسْتَمَعْتُ عَلَيْهِ ، فَإِذَا هُوَ قَائِلٌ : اللَّهُمَّ
بِحَقِّ عَلِيِّ عِنْدَكَ اغْفِرْ لِعَلِيِّ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا هَذَا ؟ فَقَالَ : أَوَّاحِدٌ أَكْرَمُ
مَنْكَ عَلَيْهِ فَاسْتَشْفَعَ بِهِ إِلَيْهِ !

٦٢٦ - وَاللَّهِ مَا قُلْتُ بِأَبِ خَيْبَرٍ ، وَكَذَكَ كْتُ^(١) حِصْنِ يَهُودٍ بِقُوَّةِ
جِسْمَانِيَّةٍ بَلْ بِقُوَّةِ إِلَهِيَّةٍ .

٦٢٧ - يَا بَنَ عَوْفٍ ، كَيْفَ رَأَيْتَ صَنِيعَكَ مَعَ عُثْمَانَ ! رَبُّ وَائِقٍ خَجَلٍ ، وَمَنْ
لَمْ يَتَوَخَّ بِعَمَلِهِ وَجْهَ اللَّهِ عَادَ مَادِحُهُ مِنَ النَّاسِ لَهُ ذَامًا .
٦٢٨ - لَوْ رَأَيْتَ مَا فِي مِيزَانِكَ لَخُفَّتَ عَلَى لِسَانِكَ .

٦٢٩ - لَيْسَ الْحَلُمُ مَا كَانَ حَالَ الرِّضَا ، بَلِ الْحَلُمُ مَا كَانَ حَالَ الْغَضَبِ .
٦٣٠ - لَيْسَ شَيْءٌ أَقْطَعَ لظَهْرِ إِبْلِيسَ مِنْ قَوْلٍ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » ،
كَلِمَةِ التَّقْوَى .

٦٣١ - لَا تَحْمِلُوا ذُنُوبَكُمْ وَخَطَايَاكُمْ عَلَى اللَّهِ ، وَتَذَرُوا أَنْفُسَكُمْ وَالشَّيْطَانَ .
٦٣٢ - إِنْ أَخَوْفَ مَا أَخَافَ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنَ الدَّجَالِ ، أُمَّةٌ مُضِلُّونَ وَهُمْ رُؤَسَاءُ
أَهْلِ الْبِدْعِ .

٦٣٣ - إِذَا زِلْتَ فَارْجِعْ ، وَإِذَا نَدِمْتَ فَأَقْلَعْ ، وَإِذَا أَسَأْتَ فَانْدَمْ ؛ وَإِذَا مَنَنْتَ
فَاكْتُمْ ، وَإِذَا مَنَعْتَ فَاجْهَلْ ، وَمَنْ يُسْلِفِ الْمَعْرُوفَ يَكُنْ رِنْجُهُ الْحَدَّ .

١ - (١) ذَكَدَكَ الْحَصَنَ : هَذِهِ .

- ٦٣٤ - استشرْ عدوكَ تجربةً لتعلمَ مقدارَ عداوتِهِ .
- ٦٣٥ - لا تطلُبَنَّ من نفسك العامَ ما وعدتَكَ عاماً أوَّلاً .
- ٦٣٦ - أطولُ الناسِ عُمرًا منْ كثرَ علمُهُ ، فتأدَّبَ به مَنْ بعده ، أوْ كثرَ معروفُهُ فشرُفَ به عَقِبُهُ .
- ٦٣٧ - استهينوا بالموتِ فَإِنَّ مرارتهُ في خوفِهِ .
- ٦٣٨ - لا دينَ لِمَنْ لا نِيَّةَ لَهُ ، ولا مالَ لِمَنْ لا تَدِيرَ لَهُ ، ولا عيشَ لِمَنْ لا رِفْقَ لَهُ .
- ٦٣٩ - مَنْ اشتغلَ بِتَفْقُدِ اللَّفْظَةِ ، وطلبَ السَّجْمَةَ^(١) ، نَسِيَ الْحُجَّةَ .
- ٦٤٠ - الدُّنْيَا مَطِيَّةُ الْمُؤْمِنِ ، عَلَيْهَا يَرْتَحِلُ إِلَى رَبِّهِ ، فَأَصْلَحُوا مَطَايَاكُمْ تُبَلِّغْكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ .
- ٦٤١ - مَنْ رَأَى أَنَّهُ مَسِيٌّ فَهُوَ حَسَنٌ ، وَمَنْ رَأَى أَنَّهُ مُحْسِنٌ فَهُوَ مَسِيٌّ .
- ٦٤٢ - سَيِّئَةٌ تَسْوِيْكَ خَيْرٌ مِنْ حَسَنَةٍ تَعْجِبُكَ .
- ٦٤٣ - اطلبوا الحاجاتِ بِعِزَّةِ الْأَنْفُسِ ؛ فَإِنَّ بَيْدَ اللَّهِ قِضَاءَهَا .
- ٦٤٤ - عَذَّبَ حُسَادَكَ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِمْ .
- ٦٤٥ - إظهارُ الْفَاقَةِ مِنْ خَمُولِ الْهَمَّةِ .
- ٦٤٦ - يَا عَالِمُ ، قَدْ قَامَ عَلَيْكَ حُجَّةُ الْعِلْمِ ، فَاسْتَقِمْ مِنْ رِقْدَتِكَ .
- ٦٤٧ - الرَّفْقُ يَفْلُحُ حَدَّ الْخَالَفَةِ .
- ٦٤٨ - أَرْجِحُ النَّاسَ عَقْلاً ، وَأَكَلِمُهُمْ فَضْلاً ؛ مَنْ صَحِبَ أَيَّامَهُ بِالْمَوَادَعَةِ وَإِخْوَانِهِ بِالْمَسَالِمَةِ ، وَقِيلَ مِنَ الزَّمَانِ عَفْوُهُ .

(١) أى من طلب تزيين الكلام .

٦٤٩ - الْوُجُوهُ إِذَا كَثُرَ تَقَابُلُهَا ، اعْتَصَرَ بَعْضُهَا مَاءَ بَعْضٍ .

٦٥٠ - آدَاءُ الْأَمَانَةِ مِفْتَاحُ الرِّزْقِ .

٦٥١ - حَصَّنَ عِلْمَكَ مِنَ الْعُجْبِ ، وَوَفَّارَكَ مِنَ الْكِبَرِ ، وَعَطَاءَكَ مِنَ السَّرَفِ ، وَصِرَامَتَكَ مِنَ الْعَجَلَةِ ، وَعَقُوبَتَكَ مِنَ الْإِفْرَاطِ ، وَعَفْوَكَ مِنْ تَعْطِيلِ الْحُدُودِ ، وَصَمْتَكَ مِنَ الْعِيِّ ، وَاسْتِمَاعَكَ مِنْ سُوءِ الْفَهْمِ ، وَاسْتِثْنَاءَكَ مِنَ الْبَدَاءِ ، وَخَلَوَاتِكَ مِنَ الْإِضَاعَةِ ، وَغَرَامَاتِكَ مِنَ الْأَجَاجَةِ وَرَوَّغَاتِكَ مِنَ الْاسْتِسْلَامِ ، وَحَذَرَاتِكَ مِنَ الْجُبْنِ .

٦٥٢ - لَا تَجِدُ لِلْمُتَوَرِّعِ الْحَقُودَ أَمَانًا مِنْ أَذَاهُ أَوْثَقَ مِنَ الْبِعْدَعَةِ ، وَالْاحْتِرَاسِ مِنْهُ .

٦٥٣ - احْذَرِ مِنْ أَصْحَابِكَ وَمَخَالِطِكَ الْكَثِيرِ الْمَسْأَلَةَ ، الْخَشْنَ الْبَحْثِ ، اللَّطِيفَ الْاسْتِدْرَاجِ ، الَّذِي يَحْفَظُ أَوَّلَ كَلَامِكَ عَلَى آخِرِهِ ، وَيَعْتَبِرُ مَا أَخَّرْتَ بِمَا قَدَّمْتَ ، وَلَا تُظْهِرَنَّ لَهُ الْخَافَةَ فَيَرَى أَنَّكَ قَدْ تَحَرَّزْتَ وَتَحَفَّظْتَ . وَاعْلَمْ أَنَّ مَنْ يَقْطَعُ الْفِطْنَةَ إِظْهَارَ الْغَفْلَةِ مَعَ شِدَّةِ الْحَذَرِ ، نَخَالِطُ هَذَا مَخَالَطَةَ الْآمِنِ ، وَتَحَفَّظُ مِنْهُ تَحَفَّظُ الْخَائِفِ ؛ فَإِنَّ الْبَحْثَ يُظْهِرُ الْخَلْقَ ، وَيُبْدِي الْمُسْتَوَرَ الْكَامِنَ .

٦٥٤ - مَنْ سَرَّهُ الْغَنَى بِلا سُلْطَانٍ ، وَالكَثْرَةُ بِلا عَشِيرَةٍ ، فَلْيَخْرُجْ مِنْ ذَلِكَ مَعْصِيَةَ اللَّهِ إِلَى عِزِّ طَاعَتِهِ ؛ فَإِنَّهُ وَاحِدٌ ذَلِكَ كُلَّهُ .

٦٥٥ - الشَّيْبُ إِعْذَارُ الْمَوْتِ .

٦٥٦ - مَنْ سَاسَ نَفْسَهُ بِالصَّبْرِ عَلَى جَهْلِ النَّاسِ صَلَحَ أَنْ يَكُونَ سَاسًا .

٦٥٧ - لِلَّهِ تَعَالَى كُلُّ لَحْظَةٍ ثَلَاثَةٌ عَسَاكِرَ : فَمَسْكَرُهُ يَنْزِلُ مِنَ الْأَصْلَابِ إِلَى الْأَرْحَامِ ، وَعَسْكَرُهُ يَنْزِلُ مِنَ الْأَرْحَامِ إِلَى الْأَرْضِ ، وَعَسْكَرُ يَرْتَحِلُ مِنَ الدُّنْيَا إِلَى الْآخِرَةِ .

٦٥٨ - اللَّهُمَّ ارحمني رحمةَ الغفرانِ ، إن لم ترحمني رحمةَ الرضا .
٦٥٩ - إلهي كيف لا يحسنُ مني الظنُّ وقد حسنَ منك المنُّ ! إلهي إن علمتنا
بعدلكَ لم يبقَ لنا حسنةٌ ، وإن أنلتنا فضلكَ لم يبقَ لنا سيئةٌ .

٦٦٠ - العلمُ سلطانٌ ، من وجدهُ صالَ به ، ومن لم يجدهُ صيلَ عليه .
٦٦١ - يا بن آدمَ ! إنما أنتَ أيامٌ مجموعةٌ ؛ فإذا مضى يومٌ مضى بعضُك .
٦٦٢ - حيثُ تكونُ الحكمةُ تكونُ خشيةُ اللهِ ، وحيثُ تكونُ خشيةُ
تكونُ رحمتهُ .

٦٦٣ - اللَّهُمَّ إني أرى لَدَيَّ من فضلكَ ما لم أسألكَ ، فعلمتُ أنَ لَدَيْكَ من
الرحمةِ ما لا أعلمُ ، فصغرتُ قيمةُ مطلبي فيما عاينتُ ، وقصرتُ غايةُ أُملي عندما رجوتُ ،
فإن أَلحفتُ في سُؤالي فَلِفَاقتي إلى ما عندك ، وإن قصَّرتُ في دعائي فما عَوَّذتُ
من ابتدائك .

٦٦٤ - من كانَ همتهُ ما يدخلُ جوفهُ كانتَ قيمتهُ ما يخرجُ منهُ .
٦٦٥ - يقولُ اللهُ تعالى : يا بنَ آدمَ ، لم أخلقك لأزجِجَ عليكِ ، إنما خلقتُكَ لِتَرْجَحَ
عليَّ ، فَاتَّخِذِي بدلًا من كلِّ شيءٍ فإني ناصركَ من كلِّ شيءٍ .

٦٦٦ - الرَّجاءُ لِلخالقِ سُبْحانَهُ أقوى مِنَ الخوفِ ، لأنك تخافهُ لَدُنْكَ ، وترجوه
لجودِهِ ، فالخوفُ لك والرَّجاءُ لَهُ .

٦٦٧ - أسألكَ بعزَّةِ الوحْدانيَّةِ ، وكرَمِ الإلهيَّةِ ، ألا تقطعَ عني بَرَكَ بَعْدَ
مماي ، كما لم تزلْ تَرانِي أيامَ حياتي ، أنتَ الَّذي تجيبُ من دُعائي ، ولا تخيبُ من
رَجائي ، ضلَّ من يدعو إلا إياكَ ، فإنك لا تحجبُ من أُنَّاكَ ، وتُفْضِلُ علي من

عصاك ، ولا يفوتك من ناولك ، ولا يُعجزك من عاداك ؛ كل في قدرتك ، وكل
بأكل رزقك .

٦٦٨ - لا تطلبنَّ إلى أحدٍ حاجةً ليلاً ؛ فإنَّ الحياءَ في العيينِ .

٦٦٩ - من ازداد علماً فليحذر من توكيدِ الحجَّةِ عليه .

٦٧٠ - العاقلُ يُنافسُ الصالحينَ ليلحقَ بهم ، ويحبُّهم ليشاريهم بمحبته ؛
وإن قصَّر عن مثلِ عملهم ، والجاهلُ يذمُّ الدنيا ولا يسخو بإخراجِ أقدلها ، يمدحُ
الجودَ ، ويخلُّ بالبذل ، يتمنَّى التوبةَ بطولِ الأملِ ، ولا يُعجلُها لخوفِ حلولِ
الأجلِ ، يزجو ثوابَ عملٍ لم يعمل به ، ويفرُّ من الناسِ ليطلبَ ، ويخفي شخصه
ليشتهرَ ، ويذمُّ نفسه ليمدحَ ، وينهى عن مدحه وهو يحبُّ ألا ينتهى من
الثناء عليه .

٦٧١ - الأنسُ بالعلمِ من ثبلِ الهمةِ .

٦٧٢ - اللهم كما صُنْتَ وجهي عن السُّجودِ لفيرك ، فصُنْ وجهي عن مسألة غيرك .

٦٧٣ - من الناسِ من ينقصك إذا زِدته ، ويهونُ عليك إذا خاصصته ، ليسَ
لرضاهُ موضعٌ تعرفه ، ولا لسخطه مكانٌ تحذره ، فإذا لقيت أولئك فابذلْ لهم
موضعَ المودةِ العامةِ ، واخرمهم موضعَ الخاصةِ ؛ ليكونَ ما بذلتَ لهم من ذلك
حائلاً دونَ شرِّهم ، وما حرمتهم من هذا قاطعاً لحرمتهم .

٦٧٤ - مَنْ شَبَعَ عُوقِبَ في الحالِ ثلاثَ عُقوباتٍ : يُلقَى الفِطَاءُ على قلبه ،
والنَّعاسُ على عينه ، والكسلُ على بدنه .

٦٧٥ - ذَمُّ الْعَمَلَاءِ أَشَدُّ مِنْ عُقُوبَةِ السُّلْطَانِ .

٦٧٦ - يقطعُ البليغُ عن المسألةِ أمرانِ : ذُلُّ الطَّلِبِ ، وخَوْفُ الرَّدِّ .

٦٧٧ - المؤمنُ محدثٌ .

- ٦٧٨ - قل أن ينطق لسان الدَّعوى إلا ويُخْرِسه كِعام^(١) الامتحان .
- ٦٧٩ - انظر ما عندك فلا تَضَعهُ إِلَّا فِي حَقِّهِ ؛ وما عند غيرك فلا تأخُذهُ إِلَّا بِحَقِّهِ .
- ٦٨٠ - إذا صافاك عَدُوُّكَ رِيَاءً مِنْهُ فَتَلَقَّ ذَلِكَ بِأَوْ كَدِ مَوَدَّةٍ ؛ فإنه إن أَلِفَ ذَلِكَ واعتادَهُ خَلَصَتْ لَكَ مَوَدَّتُهُ .
- ٦٨١ - لا تَأْتِ المسألة فيألفَكَ المَنعُ .
- ٦٨٢ - لا تسأل الحوائجَ غير أهلها ، ولا تسألها في غير حينها ، ولا تسأل ما لستَ لَهُ مُسْتَحَقًّا فتكونَ للحرمانِ مُستوجبًا .
- ٦٨٣ - إذا غَشَكَ صديقَكَ فاجعلْهُ مَعَ عَدُوِّكَ .
- ٦٨٤ - لا تعدَّنْ من إخوانِكَ من آخاكَ في أَيَّامِ مَقْدَرَتِكَ لِلْمَقْدُورَةِ ، واعلم أنه يَنْتَقِلُ عَنْكَ في أحوالٍ ثلاثٍ : يَكُونُ صديقًا يَوْمَ حاجتِهِ إِلَيْكَ ، ومُعْرِضًا يَوْمَ غناهِ عَنْكَ ، وعدُوًّا يَوْمَ حاجتِكَ إِلَيْهِ .
- ٦٨٥ - لا تُسَرَّنْ بكثرةِ الإخوانِ ما لم يَكُونُوا أختيارًا ؛ فإنَّ الإخوانَ بمنزلةِ النَّارِ الَّتِي قَلِيلُهَا مَتَاعٌ ، وكثيرُهَا بَوَارٌ .
- ٦٨٦ - كفالكَ خيانةً أنْ تَكُونَ أَمِينًا لِلْخَوْنَةِ .
- ٦٨٧ - لا تحقرنْ شيئًا من الخيرِ وإن صغر ؛ فإنك إذا رأيتَ سرَّكَ مكانه ؛ ولا تحقرنْ شيئًا من الشرِّ وإن صغر ، فإنك إذا رأيتَ ساءَكَ مكانه .
- ٦٨٨ - يا بن آدم ؛ ليسَ بِكَ غَناءٌ عَنْ نصيبِكَ مِنَ الدُّنْيَا ، وأنتَ إلى نصيبِكَ مِنَ الآخِرَةِ أَفقرُ .

(١) الكعام : ما يشد به فم البعير .

٦٨٩ - معصيةُ العالم إذا خِفَتِ لم تضرَّ إِلَّا صاحبها ، وإذا ظهرت ضرت صاحبها والعامة .

٦٩٠ - يجبُ على العاقل أن يَكُونَ بما أَحيا عقله من الحكمة أكلَفَ منه بما أَحيا جسمه من الغداء .

٦٩١ - أَسْرُ العيوبِ صلاحُ العُجبِ والَّجاجة .

٦٩٢ - لِكُلِّ نعمةٍ مِفْتَاحٌ ومِفْلَاقٌ ، فمِفْتَاحُها الصبرُ ، ومِفْلَاقُها الكسلُ .

٦٩٣ - الحزنُ والغضبُ أَمِيرَانِ تَابِعَانِ لوقوعِ الأمرِ بخلافِ ما تُحِبُّ ، إِلَّا أنْ المَكْرُوهَ إِذَا أَتَاكَ مِمَّنْ فَوْقَكَ نَتَجَ عَلَيْكَ حُزْنًا ، وإنْ أَتَاكَ مِمَّنْ دُونَكَ نَتَجَ عَلَيْكَ غَضَبًا .

٦٩٤ - أَوَّلُ المَعْرُوفِ مُسْتَخَفٌ ، وَآخِرُهُ مُسْتَنْقَلٌ ؛ تَكَادُ أَوَائِلُهُ تَكُونُ لِلْهَوَى ، دُونَ الرِّأْيِ ، وَآخِرُهُ لِلرِّأْيِ دُونَ الْهَوَى ؛ وَلِذَلِكَ قِيلَ : رَبُّ الصَّنِيعَةِ أَشَدُّ مِنَ الْإِبْتِدَاءِ بِهَا .

٦٩٥ - لَا تَدْعُ اللَّهَ أَنْ يُغْنِيكَ عَنِ النَّاسِ فَإِنْ حَاجَتِ النَّاسُ بَعْضَهُمْ إِلَى بَعْضٍ مُتَّصِلَةٌ كاتِّصَالِ الْأَعْضَاءِ فَتَى يَسْتَغْنِي الْمَرْءُ عَنْ يَدِهِ أَوْ رِجْلِهِ ! وَلَكِنْ اذْعُ اللَّهَ أَنْ يُغْنِيكَ عَنْ شِرَارِهِمْ .

٦٩٦ - احْتَرَسْ مِنْ ذِكْرِ الْعِلْمِ عِنْدَ مَنْ لَا يَرْغَبُ فِيهِ ؛ وَمِنْ ذِكْرِ قَدِيمِ الشَّرَفِ عِنْدَ مَنْ لَا قَدِيمَ لَهُ ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا يَحْتَدُّهُمَا عَلَيْكَ .

٦٩٧ - يَنْبَغِي لِذَوِي الْقَرَابَاتِ أَنْ يَتَرَاوَرُوا وَلَا يَتَجَاوَرُوا .

٦٩٨ - لَا تَوَاحِ شَاعِرًا فَإِنَّهُ يَمْدُحُكَ بَعْمَنْ ، وَيَهْجُوكَ مَجَانًا .

٦٩٩ - لَا تُنْزِلْ حَوَائِجَكَ بِجِيْدِ اللِّسَانِ ، وَلَا بِمَنْسَرِّعٍ إِلَى الضَّمَانِ .

- ٧٠٠ - كلَّ شَيْءٍ طَلَبْتُهُ فِي وَقْتِهِ فَقَدْ فَاتَ وَقْتُهُ .
- ٧٠١ - إِذَا شَكَّكَتَ فِي مُودَةِ إِنْسَانٍ فَاسْأَلْ قَلْبَكَ عَنْهُ .
- ٧٠٢ - الْعَقْلُ لَمْ يَجْنِ عَلَى صَاحِبِهِ قَطُّ ؛ وَالْعِلْمُ مِنْ غَيْرِ عَقْلِ يَجْنِي عَلَى صَاحِبِهِ .
- ٧٠٣ - يَا بَنَ آدَمَ ؛ هَلْ تَنْتَظِرُ إِلَّا هَرَمًا حَائِلًا ^(١) ، أَوْ مَرَضًا شَاغِلًا ، أَوْ مَوْتًا نَازِلًا ؟
- ٧٠٤ - ابْنُكَ يَا كُلُّكَ صَغِيرًا وَبَرُّكَ كَبِيرًا ، وَابْنُكَ تَأْكُلُ مِنْ عَائِلِكَ ، وَتَرِثُ مِنْ أَعْدَائِكَ ، وَابْنُ عَمِّكَ عَدُوُّكَ وَعَدُوُّكَ عَدُوُّكَ ، وَزَوْجُكَ إِذَا قُلْتَ لَهَا قُومِي قَامَتْ .
- ٧٠٥ - إِذَا ظَفَرْتُمْ فَأَكْرِمُوا الْغَلَبَةَ ، وَعَلَيْكُمْ بِالْتِفَافِ فَإِنَّهُ فَعَلُ الْكَرَامِ ، وَإِيَّاكُمْ وَالْمَنَ فَإِنَّهُ مَهْدَمَةٌ لِلصَّنِيعَةِ ، مَنْبَهَةٌ لِلضَّعِيفَةِ .
- ٧٠٦ - مَنْ لَمْ يَرْجُ إِلَّا مَا يَسْتَوْجِبُهُ أَذْرَكَ حَاجَتَهُ .
- ٧٠٧ - بَلَغَ مِنْ خَدَعِ النَّاسِ ، أَنْ جَعَلُوا شُكْرَ الْمَوْتَى تِجَارَةً عِنْدَ الْأَحْيَاءِ ، وَالثَّنَاءَ عَلَى الْفَائِزِ اسْتِمْلَةً لِلشَّاهِدِ .
- ٧٠٨ - مَنْ اخْتِاجَ إِلَيْكَ ثَقُلَ عَلَيْكَ ، وَمَنْ لَمْ يُصْلِحْهُ الْخَيْرُ أَصْلَحَهُ الشَّرُّ ، وَمَنْ لَمْ يُصْلِحْهُ الطَّالِي أَصْلَحَهُ الْكَارِي .
- ٧٠٩ - مَنْ أَكْثَرَ مِنْ شَيْءٍ عُرِفَ بِهِ ، وَمِنْ زُنَى زُنَى بِهِ ، وَمَنْ طَلَبَ عَظِيمًا خَاطَرَ بِعَظَمَتِهِ ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصْرِمَ ^(٢) أَخَاهُ فَلْيَقْرِضْهُ ثُمَّ لِيَقَاضِهِ ^(٣) ؛ وَمَنْ أَحَبَّكَ لَشَيْءٍ مَلَكَ عِنْدَ انْقِضَائِهِ ، وَمَنْ عُرِفَ بِالْحِكْمَةِ لَاحِظَتُهُ الْعُيُونُ بِالْوَقَارِ .

(١) حَائِلًا ؛ أَي مَانِعًا يَمْنَعُهُ مِنْ أَدَاءِ أَعْمَالِهِ . (٢) يَقْطَعُ مُودَتَهُ . (٣) يُطْلَبُ مِنْهُ مَا اقْتَرَضَ .

- ٧١٠ - من يُلغ السبعين اشتكى من غيرِ علة .
- ٧١١ - في المال ثلاث خصال مذمومة : إما أن يُكسب من غير حِلِّه ، أو يمنع إنفاقه في حقِّه ، أو يُشغل بإصلاحه عن عِبادةِ الله تعالى .
- ٧١٢ - يُباعدك من غضبِ الله ألا تغضب .
- ٧١٣ - لا تستبدلنَّ بأخٍ لك قديم أخاً مُستفاداً ما استقام لك ؛ فإنك إن فعلتَ فقد غيّرتَ ، وإن غيّرتَ تغيّرتَ نعمُ الله عليك .
- ٧١٤ - أشدُّ من البلاءِ شِماتُ الأعداء .
- ٧١٥ - ليس يَزني فَرْجُك إن غَضَضْتَ طرفَكَ .
- ٧١٦ - كما ترك لكم الملوك الحِكْمة والعِلْمَ فانركوا لهم الدُّنيا .
- ٧١٧ - الهديةُ تفقأ عينَ الحكيم .
- ٧١٨ - ليكنْ أصدقاؤك كثيراً ، واجعلْ سرَّكَ منهم إلى واحدٍ .
- ٧١٩ - يا عبيدَ الدُّنيا ؛ كيف تخالفُ فروغكم أصولكم ، وتؤولكم أهواءكم ، قولكم شفاء يُبرئ الداء ، وعلمكم دالٌّ لا يقبلُ الدواء ؛ ولستم كالكرمَةِ التي حسنَ ورقها ، وطابَ ثمرها ، وسهلَ مُرتقاها ؛ ولكنكم كالشجرةِ التي قلَّ ورقها ، وكثرَ شوكها ، وخبثَ ثمرها ، وصعبَ مُرتقاها . جعلتم العلمَ تحت أقدامكم ؛ والدُّنيا فوق رؤوسكم ؛ فالعلمُ عندكم مُدالٌّ^(١) متهنٌّ ، والدُّنيا لا يُستطاعُ تناولها ؛ فقد منعمٌ كُلُّ أحدٍ من الوُصولِ إليها ؛ فلا أحرارَ كرامَ أنتم ، ولا عبيدَ أتقياء . ويحكمكم يا أجراءِ السوءِ ! أما الأجرُ فتأخذون ، وأما العملُ فلا تعملون ؛ إن علمتم فللعملِ تُسَدُّون ، وسوف تلقون ما تفعلون ، يُوشكُ ربُّ العملِ أن ينظرَ في عمله الذي أفسدتم ، وفي أجره الذي أخذتم . يا غرماءِ السوءِ ، تبدمون بالهدية قبل قضاء

(١) الإذالة : الإهانة .

الدِّينَ ، تَنْطَوِّعُونَ بِالنَّوْافِلِ وَلَا تُؤَدُّونَ الْفَرَائِضَ ، إِنْ رَبَّ الدِّينِ لَا يَرْضَى بِالْهَدِيَّةِ حَتَّى يُقْضَى دِينُهُ .

٧٢٠ - الدُّنْيَا مَزْرَعَةٌ إِبْلِيسُ ، وَأَهْلُهَا أَكْرَةٌ حَرَّاثُونَ لَهُ فِيهَا .

٧٢١ - وَاعْجَبًا مِمَّنْ يَعْمَلُ لِلدُّنْيَا وَهُوَ يَرْزُقُ فِيهَا بِغَيْرِ عَمَلٍ ، وَلَا يَعْمَلُ لِلْآخِرَةِ وَهُوَ لَا يَرْزُقُ فِيهَا إِلَّا بِالْعَمَلِ !

٧٢٢ - لَا تُجَالِسُوا إِلَّا مَنْ يَذْكُرُكُمْ اللَّهُ رُؤَيْتُهُ ، وَيَزِيدُ فِي عِلْمِكُمْ مَنْطِقَهُ ، وَيَرْغَبُكُمْ فِي الْآخِرَةِ عَمَلُهُ .

٧٢٣ - كَثْرَةُ الطَّعَامِ تَمِيتُ الْقَلْبَ كَمَا تَمِيتُ كَثْرَةُ الْمَاءِ الزَّرْعَ .

٧٢٤ - ضَرْبُ الْوَالِدِ الْوَلَدَ كَالسَّامِدِ لِلزَّرْعِ .

٧٢٥ - إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَصَادِقَ رَجُلًا فَأَغْضِبْهُ ، فَإِنْ أَنْصَفَكَ فِي غَضَبِهِ وَإِلَّا فِدَعَهُ .

٧٢٦ - إِذَا أَتَيْتَ مَجْلِسَ قَوْمٍ فَارْمِهِمْ بِسَهْمِ الْإِسْلَامِ ، ثُمَّ اجْلِسْ - يَعْنِي السَّلَامَ - فَإِنْ أَفَاضُوا فِي ذِكْرِ اللَّهِ فَأَجِلْ سَهْمَكَ مَعَ سِهَامِهِمْ ، وَإِنْ أَفَاضُوا فِي غَيْرِهِ غَفْلَتِهِمْ وَانْهَضْ .

٧٢٧ - الْأَوْطَارُ تَكْسِبُ الْأَوْزَارَ ، فَارْفُضْ وَطَرَكَ ، وَاغْضُضْ بِصَرَكَ .

٧٢٨ - إِذَا قَعَدْتَ عِنْدَ سُلْطَانٍ فَلْيَكُنْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ مَقْعَدُ رَجُلٍ ؛ فَلَعَلَّهُ أَنْ يَأْتِيَهُ مِنْهُ هُوَ آثَرٌ عِنْدَهُ مِنْكَ ؛ فَيُرِيدُ أَنْ تَنْجَحِيَ عَنْ مَجْلِسِكَ ، فَيَكُونُ ذَلِكَ نَقْصًا عَلَيْكَ وَشَيْنًا .

٧٢٩ - اِرْحَمِ الْفُقَرَاءَ لِقَلَّةِ صَبْرِهِمْ ، وَالْأَغْنِيَاءَ لِقَلَّةِ شُكْرِهِمْ ، وَارْحَمِ الْجَمِيعَ لِقُلُوبِ غَفْلَتِهِمْ .

- ٧٣٠ - العالمُ مصباحُ الله في الأرضِ ، فمن أرادَ اللهُ به خيراً اقتبسَ منه .
- ٧٣١ - لا يهونَنَّ عليك من قبْحِ منظَرِهِ ورثَ لباسُهُ ؛ فإنَّ اللهَ تعالى ينظرُ إلى القلوبِ ويَجازِي بالأعمالِ .
- ٧٣٢ - من كَذَبَ ذَهَبَ بِمَاءِ وَجْهِهِ ، ومن ساءَ خُلُقُهُ كَثُرَ عَمَلُهُ ، ونَقِلُ الصَّخُورِ مِنْ مواضعِها أَهْوَنُ مِنْ تفهيمِ مَنْ لا يفهمُ .
- ٧٣٣ - كنتُ في أَيَّامِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله كجزءٍ مِنْ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله ، ينظرُ إلى الناسِ كما يُنظرُ إلى الكواكبِ في أفقِ السماءِ ، ثم غَضَّ الدهرُ مِنِّي ، فُتِرَ بِي فلانٌ وفلانٌ ، ثم قُرِنتُ بِخَمْسَةِ أمثالِهِمْ عثمانُ ، فقلتُ : واذقواهُ^(١) ! ثم لم يَرِضَ الدهرُ لِي بِذَلِكَ ؛ حتى أَرَذَلَنِي ، فجعلنِي نظيراً لابنِ هِنْدٍ وابنِ النابغةِ ! لقد استنَّتَ الفصالُ حتى القرعى .
- ٧٣٤ - أما والذي فلقَ الحَبَّةَ ، وبرَأَ النَّسَمَةَ ، إِنَّهُ لَعَهْدُ النَّبِيِّ الأُمِّيِّ إلىَّ أَنْ الأُمَّةَ ستَفْدِرُ بِكَ مِنْ بَعْدِي .
- ٧٣٥ - لامَتَهُ فَاطِمَةُ على قُعُودِهِ وأطالتَ تعنيفُهُ ؛ وهو ساكتٌ حتى أَذِنَ الْمُؤَدِّنُ ، فلما بَلَغَ إلى قوله : « أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللهِ » ، قالَ لها : أُمَحْبِبِّينَ أَنْ تَزُولَ هَذِهِ الدَّعْوَةُ مِنَ الدُّنْيَا ؟ قالتَ : لا ، قالَ فهوَ ما أَقولُ لَكَ .
- ٧٣٦ - قالَ لِي رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله : إِنْ اجْتَمَعُوا عَلَيْكَ فَاصْنَعْ ما أَمَرْتُكَ ؛ وإِلَّا فَأَلِصِقْ كَنَكَكَ بالأَرْضِ ؛ فلما تَفَرَّقُوا عَنِّي جَرَرْتُ على المَكْرُوهِ ذِلِّي ، وأَغْضَيْتُ على القَدَى جَفْنِي ، وأَلْصَقْتُ بالأَرْضِ كَنَكَلِي .
- ٧٣٧ - الدُّنْيَا حُلْمٌ والآخِرَةُ يَقْظَةٌ ؛ ونَحْنُ بَيْنَهُمَا أَصْفَاتُ أَحْلَامٍ .

(١) الذفر : الرائحة الخبيثة .

٧٣٨ - لَمَّا عَرَفَ أَهْلُ النِّقْصِ حَالَهُمْ عِنْدَ أَهْلِ الْكِبَالِ ، اسْتَعَانُوا بِالْكَثِيرِ لِيُعْظَمَ صَغِيرًا ، وَيَرْفَعَ حَقِيرًا ، وَلَيْسَ بِفَاعِلٍ .
 ٧٣٩ - لَوْتَمَيَّزَتِ الْأَشْيَاءُ كَانَ الْكَذِبُ مَعَ الْجُبْنِ ، وَالصَّدْقُ مَعَ الشَّجَاعَةِ ، وَالرَّاحَةُ مَعَ الْيَأْسِ ، وَالتَّعَبُ مَعَ الطَّمَعِ ، وَالْحَرَمَانُ مَعَ الْحَرَصِ ، وَالذُّلُّ مَعَ الدِّينِ .

٧٤٠ - الْمَعْرُوفُ غُلٌّ لَا يُفَكُّهُ إِلَّا شُكْرٌ أَوْ مَكَافَاةٌ .
 ٧٤١ - كَثْرَةُ مَالِ الْمَيِّتِ تَسْلَى وَرَثَتَهُ عَنْهُ .
 ٧٤٢ - مَنْ كَرُمَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ هَانَ عَلَيْهِ مَالُهُ .
 ٧٤٣ - مَنْ كَثُرَ مَزَاحُهُ لَمْ يَسْلَمْ مِنْ اسْتِخْفَافٍ بِهِ ، أَوْ حَقْدٍ عَلَيْهِ .
 ٧٤٤ - كَثْرَةُ الدِّينِ تَضْطَرُّ الصَّادِقَ إِلَى الْكَذِبِ وَالْوَاعِدَ إِلَى الْإِخْلَافِ .
 ٧٤٥ - عَارُ النَّصِيحَةِ يَكْدُرُ لَذَّتِهَا .
 ٧٤٦ - أَوَّلُ الْفَضْبِ جُنُونٌ ، وَآخِرُهُ نَدَمٌ .
 ٧٤٧ - انْفِرِدْ بِسِرِّكَ وَلَا تَوَدِّعْهُ حَازِمًا فَيَزِلَّ ، وَلَا جَاهِلًا فَيَخُونَ .
 ٧٤٨ - لَا تَقْطَعْ أَخَاكَ إِلَّا بَعْدَ عَجْزِ الْحِيلَةِ عَنْ اسْتِصْلَاحِهِ ، وَلَا تُتْبِعْهُ بَعْدَ الْقَطِيعَةِ وَقِيعَةً فِيهِ ؛ فَتُسَدَّ طَرِيقُهُ عَنِ الرُّجُوعِ إِلَيْكَ ، وَلَعَلَّ التَّجَارِبَ أَنْ تَرُدَّهُ عَلَيْكَ وَتُصْلِحَهُ لَكَ .

٧٤٩ - مَنْ أَحْسَنَ بَضْعَ حِيلَتِهِ عَنِ الْاِكْتِسَابِ بِجَلٍّ .
 ٧٥٠ - الْجَاهِلُ صَغِيرٌ وَإِنْ كَانَ شَيْخًا ، وَالْعَالِمُ كَبِيرٌ وَإِنْ كَانَ حَدَنًا .
 ٧٥١ - الْمَيِّتُ يَقِلُّ الْحَسَدُ لَهُ ، وَيَكْثُرُ الْكَذِبُ عَلَيْهِ .
 ٧٥٢ - إِذَا نَزَلَتْ بِكَ النِّعْمَةُ فَاجْعَلْ قِرَاهَا الشُّكْرَ .

- ٧٥٣ - الحِرْصُ يُنْقِصُ مِنْ قَدْرِ الْإِنْسَانِ وَلَا يَزِيدُ فِي حَظِّهِ .
- ٧٥٤ - الفُرْصَةُ سَرِيعَةُ الْقَوْتِ بِطَيِّئَةِ الْعَوْدِ .
- ٧٥٥ - أَبْجَلُ النَّاسِ بِمَا لَهُ أَجُودُهُمْ بِعَرَضِهِ .
- ٧٥٦ - لَا تَتَّبِعِ الذَّنْبَ الْعَقُوبَةَ وَاجْعَلْ بَيْنَهُمَا وَقْتًا لِلْإِعْتِدَارِ .
- ٧٥٧ - إِذَا كُرَّ عِنْدَ الظَّالِمِ عَدْلُ اللَّهِ فِيكَ ، وَعِنْدَ الْقَدْرَةِ قُدْرَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ .
- ٧٥٨ - لَا يَحْمِلُنَّكَ الْحَقُّ عَلَى اقْتِرَافِ الْإِثْمِ فَتَشْنَى غِيظَكَ وَتَسْتَمِ دِينَكَ .
- ٧٥٩ - أَلَلُّكَ بِالَّذِينَ يَبْقَى وَالَّذِينَ بِالْمَلِكِ يَقْوَى .
- ٧٦٠ - كَانَ الْحَاسِدَ إِذَا مَا خَلَقَ لِيَقْتَاظَ .
- ٧٦١ - عَقْلُ الْكَاتِبِ فِي قَلَمِهِ .
- ٧٦٢ - اقْتَصِرْ مِنْ شَهْوَةٍ خَالَفتْ عَقْلَكَ بِالْخِلَافِ عَلَيْهَا .
- ٧٦٣ - اللَّهُمَّ صُنْ وَجْهِي بِالْيَسَارِ ، وَلَا تَبْدِلْ جَاهِي بِالْإِقْتَارِ ؛ فَاسْتَزِقْ طَالِبِي رِزْقِكَ ، وَأَسْتَعِظْ شِرَارَ خَلْقِكَ ، وَأُبْتَغِ بِحَمْدِكَ مِنْ أَعْطَانِي ، وَأُفْتِنَ بِذِمِّ مَنْ مَنَعَنِي ؛ وَأَنْتَ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ وَلِيُّ الْإِعْطَاءِ وَالْمَنْعِ ، إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .
- ٧٦٤ - كُلُّ حَقْدٍ حَقْدَتُهُ قَرِيشٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَظْهَرَتْهُ فِيَّ وَسُتْظَهَرَتْهُ فِي وَادِيٍّ مِنْ بَعْدِي ، مَالِي وَلَقَرِيشٍ ! إِنَّمَا وَتَرْتَهُمْ^(١) بِأَمْرِ اللَّهِ وَأَمْرِ رَسُولِهِ ؛ أَفْهَذَا جَزَاءُ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كَانُوا مُسْلِمِينَ !
- ٧٦٥ - عَجِبًا لِسَعْدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عُمَانَ أَنِّي أَحَارِبُ عَلَى الدُّنْيَا ، أَفَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يُحَارِبُ عَلَى الدُّنْيَا ! فَإِنْ زَعَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ حَارِبَ لَتَكْسِيرِ الْأَصْنَامِ ، وَعِبَادَةِ الرَّسْمِ ؛ فَإِنَّمَا حَارِبْتُ لِدَفْعِ الضَّلَالِ وَالنَّهْيِ عَنِ

(١) وَتَرْتَهُمْ : أَحَدْتُ عَنْهُمْ وَتَرَأْتُ .

الفحشاء والفساد ؛ أفنلى يُزَنُّ بحبِّ الدنيا ! والله لو تمثلت لي بَشراً سويّاً
لضربتُها بالسيف .

٧٦٦ - اللهم أنتَ خلقتني كما شئتَ ، فارحمني كيف شئتَ ، ووفّقني لطاعتك ،
حتى تكونَ تقى كلّها بك ، وتخوفني كله منك .

٧٦٧ - لا تَسْبِنْ إبليسَ في العِلَائيَةِ وأنتَ صديقُهُ في السِّرِّ .

٧٦٨ - من لم يأخذ أُهْبَةَ الصَّلَاةِ قبلَ وقتها فما قرّها .

٧٦٩ - لا تطمع في كلّ ما تسمعُ .

٧٧٠ - من عاتبَ ووبّخَ فقد استوفى حقَّهُ .

٧٧١ - الجودُ الذي يستطيعُ أن يُتناولَ به كُلُّ أحدٍ ، هوَ أن ينوى الخيرُ
لكلِّ أحدٍ .

٧٧٢ - من صحبَ السلطانَ بالصِّحَّةِ والنصيحةِ كانَ أكثرَ عدواً يَمُنُّ صحبُهُ
بالغشِّ والخيانةِ .

٧٧٣ - من عابَ سَقَلَةً فقد رفعهُ ، ومن عابَ كريماً فقد وضعَ نفسهُ .

٧٧٤ - الموالي ينصرونَ ، وبنو العِمِّ يحسدونَ .

٧٧٥ - الصديقُ عزٌّ ، والكذبُ مذلةٌ ، ومن عرفَ بالصدقِ جازَ كذبهُ ، ومن
عرفَ بالكذبِ لم يجزِ صدقُهُ .

٧٧٦ - إذا سمعتَ الكلمةَ تُؤذيكَ فطأطي لها فإنها تنخطأ لك .

٧٧٧ - نحنُ نريدُ ألا نموتَ حتى نتوبَ ، ونحنُ لا نتوبُ حتى نموتَ .

٧٧٨ - أنزلِ الصديقَ منزلةَ العدوِّ في رفعِ المؤنةِ عنه ، وأنزلِ العدوَّ منزلةَ
الصديقِ في تحمِلِ المؤنةَ له .

- ٧٧٩ - أولُ عقوبةِ الكاذبِ أنَّ صدقَهُ يُردُّ عليه .
- ٧٨٠ - الأدبُ عندَ الأحقِّ كالماءِ العذبِ في أصولِ الحنظلِ ، كلما ازداد ريثاً ازداد مرارةً .
- ٧٨١ - إِيَّاكُمْ وَحِمِيَّةَ الْأَوْغَادِ ؛ فَإِنَّهُمْ يَرُونَ الْعَفْوَ ضِيَاءً .
- ٧٨٢ - الكريمُ لا يستقصي في مُحَاقَةِ المعتذرِ ، خوفاً أن يجرى من لا يجدُ مخرجاً من ذنبِهِ .
- ٧٨٣ - العفوُ عن المقرِّ لا عن المُصرِّ .
- ٧٨٤ - ما استغنى أحدٌ باللهِ إلا افتقرَ الناسُ إليه .
- ٧٨٥ - منْ جَادَ بِمَالِهِ فَقَدْ جَادَ بِنَفْسِهِ ، فإن لم يكنْ جَادَ بِهَا بَعِيْنَهَا فَقَدْ جَادَ بِقَوَائِمِهَا .
- ٧٨٦ - الدِّينُ مِيسَمُ الْكِرَامِ ، وَطَلَمَا وُقِّرَ الْكِرَامُ بِالْدِّينِ !
- ٧٨٧ - الْمَاضِي قَبْلَكَ هُوَ الْبَاقِي بَعْدَكَ ، وَالتَّهْنِئَةُ بِأَجْلِ الثَّوَابِ أَوْلَى مِنَ التَّعْزِيَةِ بِعَاجِلِ الْمَصِيبِ .
- ٧٨٨ - تَمَّا تَكْتَسِبُ بِهِ الْحُبَّةُ أَنْ تَكُونَ عَالِماً كَجَاهِلٍ ، وَوَاعِظاً كَمَوْعِظٍ .
- ٧٨٩ - لَا تَحْمَدَنَّ الصَّبِيَّ إِذَا كَانَ سَخِيّاً ، فَإِنَّهُ لَا يَعْرِفُ فَضِيلَةَ السَّخَاءِ ؛ وَإِنَّمَا يَعْطَى مَا فِي يَدِهِ ضَعْفًا .
- ٧٩٠ - خَيْرُ الْإِخْوَانِ مَنْ إِذَا اسْتَغْنَيْتَ عَنْهُ لَمْ يَزِدْكَ فِي الْمَوَدَّةِ ، وَإِنْ احتجتَ إِلَيْهِ لَمْ يَنْقُصْكَ مِنْهَا .
- ٧٩١ - تَحَبَّبَا لِلسَّاطَانِ ، كَيْفَ يُحْسِنُ ، وَهُوَ إِذَا أَسَاءَ وَجَدَ مِنْ يَزْغِيهِ وَيَمْدَحُهُ !

٧٩٢ - إذا صادقت إنساناً وجب عليك أن تكون صديقاً صديقاً ، وليس يجب عليك أن تكون عدوً عدوً ؛ لأن هذا إنما يجب على خادمه وليس يجب على مُمائِلٍ له .

٧٩٣ - ليس تكملُ فضيلة الرجلِ حتى يكونَ صديقاً لمتعاديين .

٧٩٤ - من سعادة الحديث ألا يتم له فضيلة في رديلة .

٧٩٥ - إذا مُنعت من شيء قد التمسته ، فليكن غيظك منه على نفسك في المسألة أكثر من غيظك على من منعه .

٧٩٦ - الأسخياء يشمتون بالبُخلاء عند الموت ، والبخلاء يشمتون بالأسخياء عند الفقر .

٧٩٧ - ليس يضبط العدد الكثير من لا يضبط نفسه الواحدة .

٧٩٨ - إذا أحسن أحد من أصحابك فلا تخرج إليه بغاية برك ؛ ولكن اترك منه شيئاً تزيد إياه عند تبليثك منه الزيادة في نصيحته .

٧٩٩ - الوقوع في المكروه أسهل من توقع المكروه .

٨٠٠ - الحسود ظالم ، ضعفت يده عن انتزاع ما حسدك عليه ؛ فلما قصر عليك بعث إليك تأشقه .

٨٠١ - أعم الأشياء نفعاً موت الأشرار .

٨٠٢ - الشيء المزمى للناس عن مصائبهم علم العلماء أنها نفعاء اضطرارية وتأسى العامة بعضها ببعض .

٨٠٣ - العقل الإصابة بالظن ومعرفة ما لم يكن بما كان .

٨٠٤ - يَا عَجَبًا لِلنَّاسِ قَدْ مَكَّنَهُمُ اللَّهُ مِنَ الْاِقْتِدَاءِ بِهِ ، فَيَدْعُونَ ذَلِكَ إِلَى الْاِقْتِدَاءِ بِالْبَهَائِمِ !

٨٠٥ - سَلُوا الْقُلُوبَ عَنِ الْمَوَدَّاتِ ؛ فَإِنَّهَا شُهُودٌ لَا تَقْبَلُ الرِّشَا .

٨٠٦ - إِنَّمَا يَحْزَنُ الْحَسَدَةُ أَبَدًا لِأَنَّهُمْ لَا يَحْزَنُونَ لِمَا يَنْزِلُ بِهِمْ مِنَ الشَّرِّ فَقَطْ ؛ بَلْ وَلَمَّا يَنَالِ النَّاسُ مِنَ الْخَيْرِ .

٨٠٧ - الْعَشَقُ جَهْدٌ عَارِضٌ صَادَفَ قَلْبًا فَارْغَا .

٨٠٨ - تُعْرِفُ خُسَاسَةَ الْمَرْءِ بِكَثْرَةِ كَلَامِهِ فِيْمَا لَا يَمْنِيهِ ، وَإِخْبَارِهِ عَمَّا لَا يُسْأَلُ عَنْهُ .

٨٠٩ - لَا تَوَخَّرْ إِنْ نَالَ الْخُتَّاجُ إِلَى غَدٍ ، فَإِنَّكَ لَا تَعْرِفُ مَا يَعْرِضُ فِي غَدٍ .

٨١٠ - إِنْ تَتَعَبَ فِي الْبَرِّ ؛ فَإِنَّ التَّعَبَ يَزُولُ وَالْبَرَّ يَبْقَى .

٨١١ - أَجْهَلُ الْجَهَالِ مَنْ عَثَرَ بِحَجَرٍ مَرَّتَيْنِ .

٨١٢ - كُفَّاكَ مُوْتَحِّيًا عَلَى الْكَذْبِ عِلْمُكَ بِأَنَّكَ كَاذِبٌ ، وَكُفَّاكَ نَاهِيًا عَنْهُ خَوْفُكَ مِنْ تَكْذِيبِكَ حَالِ إِخْبَارِكَ .

٨١٣ - الْعَالِمُ يَعْرِفُ الْجَاهِلَ لِأَنَّهُ كَانَ جَاهِلًا ، وَالْجَاهِلُ لَا يَعْرِفُ الْعَالِمَ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَالِمًا .

٨١٤ - لَا تَتَّكِلُوا عَلَى الْبَخْتِ فَرُبَّمَا لَمْ يَكُنْ وَرُبَّمَا كَانَ وَزَالَ ، وَلَا عَلَى الْحَسَبِ فَطَالَمَا كَانَ بِلَايَ عَلَى أَهْلِهِ ، يُقَالُ لِلنَّاقِصِ : هَذَا ابْنُ فَلَانٍ الْفَاضِلِ ؛ فَيَتَضَاعَفُ غَمُّهُ وَعَارُهُ ؛ وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِالْعِلْمِ وَالْأَدَبِ ؛ فَإِنَّ الْعَالِمَ يُكْرَمُ وَإِنْ لَمْ يَنْتَسِبْ ، وَيُكْرَمُ وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا ، وَيُكْرَمُ وَإِنْ كَانَ حَدِيثًا .

- ٨١٥- خيرُ ما عُوْشِرَ به الملكُ قلةُ الخلافِ وتخفيفُ المؤنة ، وأصعبُ الأشياءِ على الإنسان أن يعرف نفسه ، وأن يكتم سرَّهُ .
- ٨١٦- العدلُ أفضلُ من الشجاعةِ ، لأنَّ الناسَ لو استعملوا العدلَ عموماً في جميعهم لاستغنوا عن الشجاعةِ .
- ٨١٧- أولى الأشياءِ أن يتعلَّمها الأحداثُ الأشياءُ التي إذا صاروا رجالاً احتاجوا إليها .
- ٨١٨- لا ترغبْ في اقتناء الأموالِ ؛ وكيف ترغبُ فيما ينالُ بالبختِ لا بالاستحقاقِ ، ويأمرُ البخلُ والشرُّ بحفظه والجودُ والزهدُ بإخراجه !
- ٨١٩- إذا عانتِ الحَدَثُ فاتركِ له موضعاً من ذنبه ، لئلاَّ يحمله الإخراجُ على المكابرةِ .
- ٨٢٠- ما انتقم الإنسانُ من عدوِّه بأعظم من أن يزداد من الفضائلِ .
- ٨٢١- إنما لم تجتمع الحكمةُ والمالُ ، لعزَّةِ وجودِ الكمالِ .
- ٨٢٢- يَمْنَعُ الجاهلُ أن يجدَ ألمَ الحقِّ المستقرَّ في قلبه ما يمنعُ السكرانُ أن يجدَ مسَّ الشوكةِ في يده .
- ٨٢٣- القُنيةُ ^(١) مخدومةٌ ، ومن خدَمَ غيرَ نفسه فليس بحريٍّ .
- ٨٢٤- لا تطلبِ الحياةَ لتأكلَ ؛ بل اطلبِ الأكلَ لتحيَا .
- ٨٢٥- إذا رأتِ العامةُ منازلَ الخاصةِ من السلطانِ حسدتها عليها ، وتمنَّتْ أمثالها ، فإذا رأتِ مصارعها بدا لها .
- ٨٢٦- الشيءُ الذي لا يستغنى عنه أحدٌ هو التوفيقُ .

(١) ما يقتنيه الإنسان .

٨٢٧- لَيْسَ يَنْبَغِي أَنْ يَقَعَ التَّصَدِيقُ إِلَّا بِمَا يَصَحُّ ، وَلَا الْعَمَلُ إِلَّا بِمَا يَحِلُّ ،
وَلَا الْإِبْتِدَاءُ إِلَّا بِمَا تَحْسَنُ فِيهِ الْعَاقِبَةُ .

٨٢٨- الْوَحْدَةُ خَيْرٌ مِنْ رَفِيقِ السَّوَاءِ .

٨٢٩- لِكُلِّ شَيْءٍ صِنَاعَةٌ ، وَحَسَنُ الْإِخْتِبَارِ صِنَاعَةُ الْعَقْلِ .

٨٣٠- مَنْ حَسَدَكَ لَمْ يَشْكُرْكَ عَلَى إِحْسَانِكَ إِلَيْهِ .

٨٣١- الْبَنِيُّ آخِرُ مَدَّةِ الْمُلُوكِ .

٨٣٢- لِأَنْ يَكُونَ الْحُرُّ عَبْدًا لِعَبِيدِهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لَشَهْوَاتِهِ .

٨٣٣- مَنْ أَمْضَى يَوْمَهُ فِي غَيْرِ حَقِّ قَضَائِهِ ، أَوْ فَرَضِ آدَائِهِ ، أَوْ مَجْدِ بِنَائِهِ ،
أَوْ سَخْرِ حَصَلَتِهِ ، أَوْ خَيْرِ أَسْئَرِهِ ، أَوْ عِلْمِ اقْتِبَسِهِ ، فَقَدْ عَقَّ يَوْمَهُ .

٨٣٤- أُرْسِلَ إِلَيْهِ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ يَمِينُهُ بِأَشْيَاءَ ، مِنْهَا أَذَى يُسَمَّى حَسَنًا وَحُسَيْنًا ؛
وَلَدَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَالَ رَسُولُهُ : قُلِ لِلشَّانِيِّ ابْنِ الشَّانِيِّ ؛ لَوْ لَمْ
يَكُونَا وَلَدَيْهِ لَكَانَ أَبْتَرُ ؛ كَمَا زَعَمَ أَبُوكَ !

٨٣٥- قَالَ مُعَاوِيَةُ لَمَّا قُتِلَ عُمَارٌ وَاضْطَرَبَ أَهْلُ الشَّامِ لِرَوَايَةِ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ
كَانَتْ لَهُمْ : « تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ » : إِنَّمَا قَتَلَهُ مِنْ أَخْرَجَهُ إِلَى الْحَرْبِ وَعَرَّضَهُ لِلْقَتْلِ ؛ فَقَالَ
أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : فَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِذَنْ قَاتِلْ حِزْبَهُ !

٨٣٦- هَذَا يَدِي - يَعْنِي مُحَمَّدَ بْنَ الْحَنْفِيَّةِ - وَهَذَانِ عَيْنَايَ - يَعْنِي حَسَنًا
وَحُسَيْنًا - وَمَا زَالَ الْإِنْسَانُ يَذُبُّ بِيَدِهِ عَنْ عَيْنَيْهِ ؛ قَالَهَا لِمَنْ قَالَ لَهُ : إِنَّكَ تَعْرِضُ
مُحَمَّدًا لِلْقَتْلِ ، وَتَقْدِفُ بِهِ فِي نَحْوِ الْأَعْدَاءِ ذُونَ أَخَوَيْهِ .

٨٣٧- شَكَرْتَ الْوَاهِبَ ، وَبُورِكَ لَكَ فِي الْمَوْحُوبِ ، وَرُزِقْتَ خَيْرَهُ وَبِرَّهُ ،
خُذْ إِلَيْكَ أَبَا الْأَمْلَاقِ ؛ قَالَهَا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ لَمَّا وُلِدَ ابْنُهُ عَلَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ .

- ٨٣٨ - مَا يَسْرُفُنِي أَنِي كُفَيْتُ أَمْرَ الدُّنْيَا كُلَّهُ ، لَأَنِّي أَكْرَهُ عَادَةَ الْعَجْزِ .
- ٨٣٩ - اجْتِمَاعُ الْمَالِ عِنْدَ الْأَسْخِيَاءِ أَحَدُ الْخَصْمَيْنِ ، وَاجْتِمَاعُ الْمَالِ عِنْدَ الْبِخْلَاءِ أَحَدُ الْجَذْبَيْنِ .
- ٨٤٠ - مَنْ عَمِلَ عَمَلَ أَبِيهِ كَفِيَ نَصْفَ التَّعَبِ .
- ٨٤١ - الْمَصْطَنَعُ إِلَى اللَّثِيمِ كَمَنْ طَوَّقَ الْخِنْزِيرَ تَبْرًا ، وَقَرَّطَ الْكَلْبَ دُرًّا ، وَأَلْبَسَ الْحَمَارَ وَشِيًّا ، وَأَلْقَمَ الْأَفْعَى شَهْدًا .
- ٨٤٢ - الْحَازِمُ إِذَا أَشْكَلَ عَلَيْهِ ^(١) الرَّأْيُ بِمَنْزِلَةِ مَنْ أَضَلَّ لُؤْلُؤَةً ، فَجَمَعَ مَا حَوْلَ مُسْقَطِهَا مِنَ التَّرَابِ ثُمَّ التَّمَسَّهَا حَتَّى وَجَدَهَا ، وَلِذَلِكَ الْحَازِمُ يَجْمَعُ وَجُوهَ الرَّأْيِ فِي الْأَمْرِ الْمَشْكَلِ ، ثُمَّ يَضْرِبُ بَعْضَهُ بِبَعْضٍ حَتَّى يَخْلُصَ إِلَيْهِ الصَّوَابُ .
- ٨٤٣ - الْأَشْرَافُ يَعَاقِبُونَ بِالْهَجْرَانِ لَا بِالْحَرَمَانِ .
- ٨٤٤ - الشُّحُّ أَضَرُّ عَلَى الْإِنْسَانِ مِنَ الْفَقْرِ ، لِأَنَّ الْفَقِيرَ إِذَا وَجَدَ اتَّسَعَ ، وَالشَّحِيحَ لَا يَنْسَعُ وَإِنْ وَجَدَ .
- ٨٤٥ - أَحَبُّ النَّاسِ إِلَى الْعَاقِلِ أَنْ يَكُونَ عَاقِلًا عَدُوَّهُ ، لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ عَاقِلًا كَانَ مِنْهُ فِي عَافِيَةٍ .
- ٨٤٦ - عَلَيْكَ بِمُجَالَسَةِ أَصْحَابِ التَّجَارِبِ ، فَإِنَّهَا تُقَوِّمُ عَلَيْهِمُ بَأْغَى الْغَلَاءِ ، وَتَأْخُذُهَا مِنْهُمْ بِأَرْخَصِ الرُّخْصِ .
- ٨٤٧ - مَنْ لَمْ يَحْمَدَكَ عَلَى حُسْنِ النِّيَّةِ لَمْ يَشْكُرْكَ عَلَى جَمِيلِ الْعَطِيَّةِ .
- ٨٤٨ - لَا تَنْكَحُوا النِّسَاءَ الْحُسْنَى ، فَعَسَى حُسْنُهُنَّ أَنْ يُرْدِيَهُنَّ ، وَلَا لِأَمْوَالِهِنَّ .

(١) أَشْكَلَ عَلَيْهِ الرَّأْيُ : اسْتَبْهَمَ .

ففسى أموالهنَّ أن تُطْفِئَهُنَّ ، وانكِحُوهُنَّ عَلَى الدِّينِ ؛ وَلَأَمَّةٌ سَوْدَاءُ خَرَمَاهُ ^(١) ذَاتُ دِينٍ أَفْضَلُ .

٨٤٩ - أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ الْإِمْسَاكُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ ، وَالْوُقُوفُ عِنْدَ الشُّبْهَةِ ..

٨٥٠ - ذَمُّ الرَّجُلِ نَفْسَهُ فِي الْعَلَانِيَةِ مَدْحٌ لَهَا فِي السِّرِّ .

٨٥١ - مَنْ عَدِمَ فَضِيلَةَ الصَّدَقِ فِي مَنْطِقِهِ فَقَدْ فَجِيعَ بِأَكْرَمِ أَخْلَاقِهِ .

٨٥٢ - لَيْسَ يَضُرُّكَ أَنْ تَرَى صَدِيقَكَ عِنْدَ عَدُوِّكَ ؛ فَإِنَّهُ إِنْ لَمْ يَنْفَعَكَ لَمْ يَضُرَّكَ .

٨٥٣ - قَلَّ أَنْ تَرَى أَحَدًا تَكَبَّرَ عَلَى مَنْ دُونَهُ إِلَّا وَبِذَلِكَ الْمِقْدَارِ يَجُودُ بِالذَّلِّ لِمَنْ فَوْقَهُ .

٨٥٤ - مَنْ عَظُمَتْ عَلَيْهِ مُصِيبَةٌ فَلْيَذْكُرِ الْمَوْتَ ؛ فَإِنَّهَا تَهْوُنُ عَلَيْهِ ، وَمَنْ ضَاقَ بِهِ أَمْرٌ فَلْيَذْكُرِ الْقَبْرَ فَإِنَّهُ يَتَسَّعُ .

٨٥٥ - خَيْرُ الشَّعْرِ مَا كَانَ مَثَلًا ، وَخَيْرُ الْأَمْثَالِ مَا لَمْ يَكُنْ شِعْرًا .

٨٥٦ - اتَّقِ النَّاسَ عِنْدَ حَاجَتِهِمْ إِلَيْكَ بِالْبَشْرِ وَالتَّوَاضُعِ ، فَإِنْ نَابَتْكَ نَائِبَةٌ ، وَحَالَتْ بِكَ حَالٌ لَقِيَتَهُمْ ، وَقَدْ أَمِنْتَ ذِلَّةَ التَّنَصُّلِ إِلَيْهِمْ وَالتَّوَاضُعِ .

٨٥٧ - إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ أَنْ يُعْفَى عَنْ زَلَّةِ السَّرِيِّ .

٨٥٨ - مَنْ طَالَ لِسَانُهُ وَحَسُنَ بَيَانُهُ ، فَلْيَتْرِكِ التَّحَدُّثَ بِفَرَائِبِ مَا سَمِعَ ، فَإِنَّ الْحَسَدَ لِحَسَنٍ مَا يَظْهَرُ مِنْهُ يُحْمَلُ أَكْثَرُ النَّاسِ عَلَى تَكْذِيبِهِ ، وَمَنْ عَرَفَ أَسْرَارَ الْأُمُورِ الْإِلَهِيَةِ فَلْيَتْرِكِ الْخَوْضَ فِيهَا ، وَإِلَّا حَلَّتْهُمُ لِلنَّافِسَةِ عَلَى تَكْفِيرِهِ .

٨٥٩ - لَيْسَ كُلُّ مَكْتُومٍ يَسُوعُغُ إِظْهَارَهُ لَكَ ، وَلَا كُلُّ مَعْلُومٍ يَجُوزُ أَنْ نَعْلَمَهُ غَيْرُكَ .

(١) الحرماء : المقطوعة طرف الألف أو المثقوبة الأذن .

٨٦٠ - ليس يفهم كلامك من كان كلامه لك أحب إليه من الاستماع منك ، ولا يعلم نصيحتك من غلب هواه على رأيك ، ولا يسلم لك من اعتقد أنه أتم معرفة بما أشرت عليه به منك .

٨٦١ - خف الضعيف إذا كان تحت راية الإنصاف أكثر من خوفك القوى تحت راية الجور ، فإن النصر يأتيه من حيث لا يشعر ، وجرحه لا يندمل^(١) .

٨٦٢ - إخافة العبيد والتضييق عليهم يزيد في عبوديتهم وصيانتهم ، وإظهار الثقة بهم يكسبهم ألفة وجبرية .

٨٦٣ - أضرب الأشياء عليك أن تعلم رئيسك أنك أعرف بالرياسة منه .

٨٦٤ - عداوة العاقلين أشد العداوات وأنسكاها ، فإنها لا تقع إلا بعد الإغدار والإنذار ، وبعد أن يئس إصلاح ما بينهما .

٨٦٥ - لا تتخذه من رئيساً كنت تعرفه بالخمول ، وسمت به الحال ، ويعرف منك أنك تعرف قديمه ، فإنه وإن سر بمكانك من خدمته ، إلا أنه يعلم العين التي تراه بها ، فينقبض عنك بحسب ذلك .

٨٦٦ - إذا احتجت إلى المشورة في أمر قد طرأ عليك فاستبد به بداية الشبان ، فإنهم أحدث أذهانا ، وأمرع حذسا ، ثم رده بعد ذلك إلى رأى الكهول والشيخ ليستعقبوه ، ويحسنوا ، الاختيار له ؛ فإن تجربتهم أكثر .

٨٦٧ - الإنسان في سعيه وتصرفاته كالعائم في اللجة ، فهو يكافح الجرية في إداره ، ويجرى معها في إقباله .

٨٦٨ - ينبغي للعامل أن يستعمل فيما يلبسه الرفق ، ومجانبة الهذر ؛

(١) اندمل المرح : تماثل للشقاء

فَإِنَّ الْعَلَقَةَ^(١) تَأْخُذُ بِهَدَوِّهَا مِنَ الدَّمِ مَا لَا تَأْخُذُ الْبَعُوضَةُ بِاضْطِرَابِهَا
وَفَرَطِ صِيَّاحِهَا .

٨٦٩ - أَقْوَى مَا يَكُونُ التَّصَنُّعُ فِي أَوَائِلِهِ ، وَأَقْوَى مَا يَكُونُ التَّطَبُّعُ
فِي أَوَاخِرِهِ .

٨٧٠ - غَايَةُ الْمُرُوءَةِ أَنْ يَسْتَحْيِيَ الْإِنْسَانُ مِنْ نَفْسِهِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَيْسَ الْعِلَّةُ فِي
الْحَيَاءِ مِنَ الشَّيْخِ كِبَرُ سِنِّهِ وَلَا بَيَاضُ لَحْيَتِهِ ، وَإِنَّمَا عِلَّةُ الْحَيَاءِ مِنْهُ عَقْلُهُ ، فَيَنْبَغِي إِنْ كَانَ
هَذَا الْجَوْهَرُ فِينَا أَنْ نَسْتَحْيِيَ مِنْهُ وَلَا نُحْضِرَهُ قَبِيحًا .

٨٧١ - مَنْ سَاسَ رَعِيَّةً حَرُمَ عَلَيْهِ السُّكْرُ عَقْلًا ، لِأَنَّهُ قَبِيحٌ أَنْ يَحْتَاجَ
الْحَارِسُ إِلَى مَنْ يَحْرُسُهُ .

٨٧٢ - لَا تَبْتَاعَنَّ مَمْلُوكًا قَوَى الشَّهْوَةِ ، فَإِنَّ لَهُ مَوْلَى غَيْرَكَ ، وَلَا غَضُوبًا فَإِنَّهُ
يُؤْذِيكَ فِي اسْتِخْدَامِكَ لَهُ ، وَلَا قَوَى الرَّأْيِ فَإِنَّهُ يَسْتَعْمِلُ الْحِيلَةَ عَلَيْكَ ، لَكِنْ اطْلُبْ
مِنَ الْعَبِيدِ مَنْ كَانَ قَوَى الْجِسْمِ حَسَنَ الطَّاعَةِ ، شَدِيدَ الْحَيَاءِ .

٨٧٣ - لَا تُعَادُوا الدُّوَلَ الْمُقْبِلَةَ ، وَتُشْرِبُوا قُلُوبَكُمْ بِغَضَبِهَا ، فَتُدْبِرُوا بِإِقْبَالِهَا .

٨٧٤ - الْغَرِيبُ كَالْفَرَسِ الَّذِي زَايِلَ شَرِبُهُ ، وَفَارَقَ أَرْضَهُ ، فَهُوَ ذَاوٍ لَا يَتَّقِدُ
وَذَابِلٌ لَا يُثْمَرُ .

٨٧٥ - السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ ، وَالرَّفِيقُ السُّوءُ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ .

٨٧٦ - كُلُّ خُلُقٍ مِنَ الْأَخْلَاقِ فَإِنَّهُ يَكْسُدُ عِنْدَ قَوْمٍ مِنَ النَّاسِ إِلَّا الْأَمَانَةَ
فَإِنَّهَا نَافِقَةٌ عِنْدَ أَصْنَافِ النَّاسِ ، يُفْضَلُ بِهَا مَنْ كَانَتْ فِيهِ ، حَتَّى إِنْ الْآيَةَ إِذَا لَمْ تُنْشَفْ

(١) العاقلة : دويبة في الماء تسمى الدم .

وَبَقِيَ مَا يودَعُ فِيهَا عَلَى حَالِهِ لَمْ يَنْقُصْ - كَانَتْ أَوْ كَثُرَ ثَنَاءٌ مِنْ غَيْرِهَا تَمَّا يَرِشُّهُ
أَوْ يُنْشَفُ .

٨٧٧ - اصْبِرْ عَلَى سُلْطَانِكَ فِي حَاجَاتِكَ ، فَاسْتَ أَكْبَرَ شَفْلِيهِ ، وَلَا بِكَ
قِوَامُ أَمْرِهِ .

٨٧٨ - قُوَّةُ الْاسْتِشْعَارِ مِنْ ضَعْفِ الْيَقِينِ .

٨٧٩ - إِذَا أَحْسَنْتَ مِنْ رَأْيِكَ بِإِكْدَادٍ ، وَمِنْ تَصَوُّرِكَ بِفَسَادٍ ، فَاتَّهَمُ نَفْسَكَ
بِمَجَالِسَتِكَ لِفَاقَتِي الطَّبَعِ ، أَوْ لِسَيِّئِ الْفِكْرِ ، وَتَدَارِكُ إِصْلَاحَ مَزَاجِ تَخْيُّلِكَ بِمَكَائِرَةِ
أَهْلِ الْحِكْمَةِ ، وَمَجَالِسَةِ ذَوِي السَّدَادِ ، فَإِنْ مَفَاوِضَتَهُمْ تَرِيحُ الرَّأْيِ الْمَكْدُودِ ، وَتَرْدُ
ضَالَّةِ الصَّوَابِ الْمَفْقُودِ .

٨٨٠ - مَنْ جَلَسَ فِي ظِلِّ الْمَلِكِ ؛ لَمْ يَسْتَقِرَّ بِهِ مَوْضِعُهُ ، لِكثَرَةِ تَنَقُّلِهِ وَتَصَرُّفِهِ مَعَ
الطَّبَاعِ ، وَعَرَفَهُ النَّاسُ بِالْخُلْدِيَّةِ .

٨٨١ - كَثِيرٌ مِنَ الْحَاجَاتِ تُقْضَى بِرَمَا لَا كَرَمًا .

٨٨٢ - أَصْحَابُ السُّلْطَانِ فِي الْمَثَلِ كَقَوْمٍ رَقُوا جِبَلًا ثُمَّ سَقَطُوا مِنْهُ ، فَأَقْرَبُهُمْ إِلَى
الْمَلِكَةِ وَالتَّلَفِ أْبَعْدُهُمْ كَانَ فِي الْمَرْتَقَى .

٨٨٣ - لَا تَضَعْ سِرَّكَ عِنْدَ مَنْ لَا سِرَّ لَهُ عِنْدَكَ .

٨٨٤ - سَعَةُ الْأَخْلَاقِ كِيمِيَاءُ الْأَرْزَاقِ .

٨٨٥ - الْعِلْمُ أَفْضَلُ الْكُنُوزِ وَأَجْمَلُهَا ، خَفِيفُ الْحَمَلِ ، عَظِيمُ الْجَدْوَى ؛ فِي الْمَلَا
جَمَالٍ ، وَفِي الْوَحْدَةِ أَنْسٌ .

٨٨٦ - السَّبَابُ مُزَاجُ النَّوْكَى ، وَلَا بَأْسَ بِالْفَاكِهِ ، يُرَوِّحُ بِهَا الْإِنْسَانُ عَنْ
نَفْسِهِ ، وَيُخْرِجُ عَنْ حِدِّ الْعُبُوسِ .

- ٨٨٧ - ثلاثة أشياء تدلُّ على عقول أربابها : الهديةُ ، والرَّسُولُ ، والكتابُ .
- ٨٨٨ - التعزيةُ بعدَ ثلاثٍ تجديدٌ للصيبة ، والتهنئةُ بعدَ ثلاثٍ استخفافٌ بالمودةِ .
- ٨٨٩ - أنتَ بخيرٍ في الإحسانِ إلى منْ تحسنُ إليه ، ومرتهنٌ بدوامِ الإحسانِ إلى منْ أحسنتَ إليه ، لأنَّكَ إنْ قطعتهُ فقدَ أهدرتَهُ ، وإنْ أهدرتَهُ فلمْ فعلتهُ !
- ٨٩٠ - الناسُ منْ خوفِ الذلِّ في ذلِّ .
- ٨٩١ - إذا كانَ الإيجازُ كافياً كانَ الإكثارُ عيباً ، وإذا كانَ الإيجازُ مقصراً كانَ الإكثارُ واجباً .
- ٨٩٢ - بسَّ الزَّادُ إلى المَعادِ ، العُدوانُ على العبادِ .
- ٨٩٣ - الخلقُ عيالُ اللهِ ، وأحبُّ النَّاسِ إلى اللهِ أشفقهم على عياله .
- ٨٩٤ - تحريكُ الساكنِ أسهلُّ منْ تسكينِ المتحرِّكِ .
- ٨٩٥ - العاقلُ بحشونةِ العيشِ معَ العقلاء ، آتسُ منه بلينِ العيشِ معَ السفهاءِ .
- ٨٩٦ - الانقباضُ بينَ المنبسطينِ ثقلٌ ، والانبساطُ بينَ المنقبضينِ سخفٌ ^(١) .
- ٨٩٧ - السخاهُ والجودُ بالطعامِ لا بالمالِ ، ومنْ وهبَ ألفاً وشَحَّ بصحفةٍ طعامٍ فليسَ بجوادٍ .
- ٨٩٨ - إنْ بقيتَ لم يبقَ الهمُّ .
- ٨٩٩ - لا يقومُ عزُّ الغضبِ بذلَّةِ الاعتذارِ .
- ٩٠٠ - الشفيعُ جناحُ الطالبِ .
- ٩٠١ - الأملُ رفيقٌ مؤنسٌ ، إنْ لم يبلِّغكَ فقدِ استمتعتَ به .
- ٩٠٢ - إعادةُ الاعتذارِ تذكيرٌ بالذَّنْبِ .

(١) السخف : ضعف العقل ورقة .

- ٩٠٣ - الصبرُ في العواقبِ شافٍ أو مريحٌ .
٩٠٤ - من طالَ عمرُهُ ، رأى في أعدائِهِ ما يسرُّهُ .
٩٠٥ - لا نعمة في الدنيا أعظمُ من طولِ العمر ، وصحةِ الجسدِ .
٩٠٦ - الناسُ رجلانُ : إمّا مؤجِّلٌ يفقدُ أحبَّائِهِ ، أو معجِّلٌ يفقدُ نفسه .
٩٠٧ - العقلُ غريزةٌ تربِّيها التجاربُ .
٩٠٨ - النصيحةُ بينَ الملأِ تقريعٌ .
٩٠٩ - لا تُنكِحْ خاطبَ ميركٍ .
٩١٠ - من زاد أدبُهُ على عقلِهِ كان كالراعى الضعيفِ مع الغنمِ الكثيرِ .
٩١١ - الدَّارُ الضيِّقةُ العمى الأصغرُ .
٩١٢ - النِّعَمُ جسرُ الشرِّ .
٩١٣ - لا تشن وجهَ العفو بالتقريعِ .
٩١٤ - كثرةُ النصيحة تَهْجُمُ بك على كثرةِ الظَّنِّ .
٩١٥ - لكلِّ ساقطةٍ لاقطة .
٩١٦ - ستساق إلى ما أنت لاقٍ .
٩١٧ - عاداك من لاحاك .
٩١٨ - جدك لا كدك .
٩١٩ - تذكر قبل الوردِ الصدرَ ، والحذر لا ينفى من القدر ، والصبر من أسباب الظفر .
٩٢٠ - عارُ النساءِ باقٍ يلحقُ الأبناءَ بعد الآباءِ .
٩٢١ - أمجل العقوبةَ عقوبةَ البغي والفدرِ واليمينِ الكاذبةِ ، ومن إذا تُصرَّعَ إليه وسئلَ العفو لم يففر .

- ٩٢٢ - لا تَرَدَّ بِأَسِ الْعُدُوِّ الْقَوِيَّ وَغَضِبِهِ بِمِثْلِ الْخُضُوعِ وَالذُّلِّ ، كَسَلَامَةِ الْحَشِيشِ مِنَ الرِّيحِ الْغَاصِفِ بِإِثْنَائِهِ مَعَهَا كَيْفَمَا مَالَتْ .
- ٩٢٣ - قَارِبُ عَدُوِّكَ بَعْضُ الْمُنَاقَبَةِ تَنْلُ حَاجَتَكَ ، وَلَا تَفْرُطْ فِي مُقَارَبَتِهِ فَتَذِلَّ نَفْسُكَ وَنَاصِرُكَ ، وَتَأْمَلْ حَالَ الْخَشْبَةِ النَّصُوبَةِ فِي الشَّمْسِ الَّتِي إِنْ أَمَلَتْهَا زَادَ ظِلُّهَا ، وَإِنْ أَفْرَطْتَ فِي الْإِمَالَةِ نَقَصَ الظِّلُّ .
- ٩٢٤ - إِذَا زَالَ الْحَسُودُ عَالِيَهُ عَلِمْتَ أَنَّ الْحَاسِدَ كَانَ يَحْسُدُ عَلَى غَيْرِ شَيْءٍ .
- ٩٢٥ - الْعَجْزُ نَأْتِمٌ ، وَالْحَزْمُ يَقْظَانُ .
- ٩٢٦ - مَنْ تَجَرَّأَ لَكَ تَجَرَّأَ عَلَيْكَ .
- ٩٢٧ - مَا عَفَا عَنِ الذَّنْبِ مَنْ قَرَّعَ بِهِ .
- ٩٢٨ - عَبْدُ الشَّهْوَةِ أَذْلُ مَنْ عَبْدُ الرُّقَى .
- ٩٢٩ - لَيْسَ يَنْبَغِي لِلْعَاقِلِ أَنْ يَطْلُبَ طَاعَةَ غَيْرِهِ ، وَطَاعَةُ نَفْسِهِ عَلَيْهِ مُمْتَنَعَةٌ .
- ٩٣٠ - النَّاسُ رُجُلَانُ : وَاحِدٌ لَا يَكْتَفِي ، وَطَالِبٌ لَا يَجِدُ .
- ٩٣١ - كُلَّمَا كَثُرَ خُزَانُ الْأَسْرَارِ ، زَادَتْ ضِيَاعًا .
- ٩٣٢ - كَثْرَةُ الْأَرَاءِ مَفْسَدَةٌ ، كَالْقَدْرِ لَا تَطْيِبُ إِذْ كَثُرَ طَبَاقُهَا .
- ٩٣٣ - مَنْ اشْتَاقَ خَدَمَ ، وَمَنْ خَدَمَ اتَّصَلَ ، وَمَنْ اتَّصَلَ وَصَلَ ، وَمَنْ وَصَلَ عَرَفَ .
- ٩٣٤ - حَبِيبًا لِمَنْ يَخْرُجُ إِلَى الْبَسَاتِينِ لِلْفُرْجَةِ عَلَى الْقُدْرَةِ ، وَهَلَّا شَغَلَتْهُ رُؤْيَا الْقَادِرِ عَنِ رُؤْيَا الْقُدْرَةِ !
- ٩٣٥ - كُلُّ النَّاسِ أُمَرَاؤُا بَأَن يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، إِلَّا رَسُولَ اللَّهِ ، فَإِنَّهُ رُفِعَ قَدْرُهُ عَنْ ذَلِكَ ، وَقِيلَ لَهُ : فَأَعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَأَمَرَ بِالْعِلْمِ لَا بِالْقَوْلِ .

- ٩٣٦ - كُلُّ مُصْطَنِعٍ عَارِفَةٍ فَإِنَّمَا يَصْنَعُ إِلَى نَفْسِهِ ، فَلَا تَلْتَمِسُ مِنْ غَيْرِكَ شُكْرَ مَا أُنِيتَ إِلَى نَفْسِكَ وَتَمَّتْ بِهِ لَذَّتُكَ ، وَوَقِيتَ بِهِ عِرْضُكَ .
- ٩٣٧ - وَلَدُكَ رِيحَانَتُكَ سَبْمًا ، وَخَادِمُكَ سَبْمًا ، ثُمَّ هُوَ عَدُوُّكَ أَوْ صَدِيقُكَ .
- ٩٣٨ - مَنْ قَبِلَ مَعْرُوفَكَ فَقَدْ بَاعَكَ مَرْوَةً .
- ٩٣٩ - إِلَى اللَّهِ أَشْكُو بِلَادَةَ الْأَمِينِ وَبِقِظَةِ الْخَائِنِ .
- ٩٤٠ - مَنْ أَكْثَرَ الْمَشُورَةَ لَمْ يَعْدَمْ عِنْدَ الصَّوَابِ مَادِحًا ، وَعِنْدَ الْخَطَا عَازِرًا .
- ٩٤١ - مَنْ كَثُرَ حَقْدُهُ قَلَّ عِتَابُهُ .
- ٩٤٢ - الْحَازِمُ مَنْ لَمْ يَشْغَلْهُ الْبَطَرُ بِالنِّعْمَةِ عَنِ الْعَمَلِ لِلْعَاقِبَةِ ، وَالْهَمُّ بِالْخَادَةِ عَنْ الْحِيلَةِ لِدَفْعِهَا .
- ٩٤٣ - كُلَّمَا حَسُنَتْ نِعْمَةُ الْجَاهِلِ أَزْدَادَ قُبْحًا فِيهَا .
- ٩٤٤ - مَنْ قَبِلَ عَطَاءَكَ فَقَدْ أَعَانَكَ عَلَى الْكُرْمِ ، وَلَوْلَا مَنْ يَقْبَلُ الْجُودَ لَمْ يَكُنْ مَنْ يَجُودُ .
- ٩٤٥ - إِخْوَانُ السُّوءِ كَشَجَرَةِ النَّارِ ، يُحْرَقُ بِمِصْطَنِعِهَا بَعْضُهَا .
- ٩٤٦ - زَلَّةُ الْعَالَمِ كَانْكَسَارِ السَّفِينَةِ تَفْرُقُ وَيَفْرُقُ مَعَهَا خَلْقُ .
- ٩٤٧ - أَهْوَنُ الْأَعْدَاءِ كَيْدًا أَظْهَرُهُمْ لِعَدَاوَتِهِ .
- ٩٤٨ - أَبْقِ لِرِضَاكَ مِنْ غَضَبِكَ ، وَإِذَا طَرَتْ فَقْعُ قَرِيْبًا .
- ٩٤٩ - لَا تَلْتَمِسِ بِالسُّلْطَانِ فِي وَقْتِ اضْطِرَابِ الْأُمُورِ عَلَيْهِ ، فَإِنَّ الْبَحْرَ لَا يَكَادُ يَسْلُمُ صَاحِبُهُ فِي حَالِ سُكُونِهِ ، فَكَيْفَ يَسْلُمُ مَعَ اخْتِلَافِ رِيَاحِهِ وَاضْطِرَابِ أَمْوَاجِهِ !
- ٩٥٠ - إِذَا خَلَّى عَيْنَانَ الْعَقْلِ ، وَلَمْ يَحْبِسْ عَلَى هَوَى نَفْسٍ ، أَوْ عَادَةَ دِينٍ ، أَوْ عَصْبِيَّةٍ لِسَلَفٍ ؛ وَرَدَ بِصَاحِبِهِ عَلَى النِّجَاحِ .

- ٩٥١ - إذا زادك أهلك تأنيساً فزده إجلالاً .
- ٩٥٢ - مَن تكلّف مالا يعنيه فاته ما يعنيه .
- ٩٥٣ - قليلٌ يُترقى منه إلى كثيرٍ خَيْرٌ مِن كثيرٍ ينحطُّ عنه إلى قليلٍ .
- ٩٥٤ - جَنَّبُوا مَوْتَنَا كَمِ مَدَافِنِهِمْ جَارِ السُّوءِ ، فَإِنَّ الْجَارَ الصَّالِحَ يَنْفَعُ فِي الْآخِرَةِ كما يَنْفَعُ فِي الدُّنْيَا .
- ٩٥٥ - زُرِ الْقُبُورَ تَذَكَّرَ بِهَا الْآخِرَةُ ، وَغَسَلَ الْمَوْتِ يَتَحَرَّكَ قَلْبُكَ ، فَإِنَّ الْجَسَدَ الْخَالِوَ عِظَةٌ بَلِغَةٌ ، وَصَلَّ عَلَى الْجَنَائِزِ لَعَلَّهُ يُحْزِنُكَ ، فَإِنَّ الْحَزِينَ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ .
- ٩٥٦ - الْمَوْتُ خَيْرٌ لِلْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ ؛ أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَتَجَبَّلُ لَهُ النِّعَمُ ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَقِلُّ عَذَابُهُ ، وَآيَةُ ذَلِكَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ^(١) ﴾ ، وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ مَا نُمَلِّ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ لِيَزدَادُوا إِثْمًا ^(٢) ﴾ .
- ٩٥٧ - جَزَعُكَ فِي مُصِيبَةٍ صَدِيقُكَ أَحْسَنُ مِنْ صَبْرِكَ ، وَصَبْرُكَ فِي مُصِيبَتِكَ أَحْسَنُ مِنْ جَزَعِكَ .
- ٩٥٨ - مَنْ خَافَ إِسَاءَتَكَ اعْتَقَدَ مَسَاءَتَكَ ، وَمَنْ رَهَبَ صَوْلَتَكَ نَاصَبَ دَوْلَتِكَ .
- ٩٥٩ - مَنْ فَعَلَ مَا شَاءَ أَقْبَى مَا شَاءَ .
- ٩٦٠ - يَسْرُتُنِي مِنَ الْقُرْآنِ كَلِمَةٌ أَرْجُوهَا لِمَنْ أَسْرَفَ عَلَى نَفْسِهِ ﴿ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَرْتَنِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ^(٣) ﴾ فَجَعَلَ الرَّحْمَةَ عُمُومًا وَالْعَذَابَ خُصُوصًا .

(٢) سورة آل عمران ١٧٨ .

(١) سورة آل عمران ١٩٨ .

(٣) سورة الأعراف ١٥٦ .

٩٦١ - الاستِثْناءُ يُوجِبُ الحسدَ ، والحسدُ يوجبُ البَغْضَةَ ، والبَغْضَةُ تُوجِبُ الاختِلَافَ ، والاختِلَافُ يوجبُ الفرقَةَ ، والفرقةُ توجبُ الضَّعْفَ ، والضَّعْفُ يوجبُ الدُّلَّ ، والدُّلُّ يوجبُ زوالَ الدَّوْلَةِ ، وذهابَ النُّعْمَةِ .

٩٦٢ - لا يكادُ يَصِحُّ رؤْيَا الكَذَّابِ ، لأنه يخبرُ في اليقظة بما لم يَكُنْ ، فأخبرَ بِهِ أن يرى في المنام ما لا يكون .

٩٦٣ - يُفْسِدُكَ الظَّنُّ على صَدِيقٍ قَدْ أَصْلَحَكَ اليَقِينُ لَهُ .

٩٦٤ - لا تكادُ الظُّنونُ تزدحمُ على أمرٍ مستورٍ إلا كَشَفَتْهُ .

٩٦٥ - المشورةُ رَاحَةٌ لَكَ وتعبٌ على غَيْرِكَ .

٩٦٦ - حقٌّ كُلُّ سِرٍّ أن يَصانَ ، وأحقُّ الأسرارِ بالصيانةِ سِرُّكَ مع مولاك ، وميرثُهُ مَعَكَ ؛ واعلم أن مَنْ فَضَحَ فُضِّحَ ، وَمَنْ بَاحَ فَلَيْدَمِهِ أَبَاحَ .

٩٦٧ - يَا مَنْ أَلَمَّ بِجَنَابِ الجلالِ ، احفظ ما عرفت ، واكتم ما استودعت ؛ واعلم أنك قَدْ رَشَحْتَ لأَمْرِ فافطن له ، ولا ترضَ لِنَفْسِكَ أن تكونَ خائناً ؛ فمن يُؤَدِّ الأمانةَ فيما استودِعَ ، أخلَقَ الناسَ بِسِمَةِ الخيانةِ ، وأجدرُ الناسَ بالإِبعادِ والإِهانةِ !

٩٦٨ - لا تعاملِ العامَّةَ فيما أنعمَ به عليك من العلمِ ، كما تعاملِ الخاصَّةَ ؛ واعلم أن الله سبحانه رجلاً أودعَهم أسراراً خفيةً ، وَمَنَعَهُمْ عن إشاعتِها ؛ واذكُرْ قولَ العَبْدِ الصالحِ لموسى وقد قال له : هل أتبعُكَ على أن تَعْلَمَنِي بما عُلِّمْتُ رُشْداً . قال إنك لن تستطيعَ معي صبراً ، وكيف تَصْبِرُ على ما لَمْ تُحِطْ بِهِ خَبِراً ! .

٩٦٩ - لكلِّ دَازٍ بابٌ ، وبابُ دارِ الآخرةِ الموتُ .

٩٧٠ - إن لك فيمن مضى من آبائك وإخوانك لَعِبْرَةً ، وإن ملكَ الموتُ دخلَ

على داود النبي ، فقال : مَنْ أَنْتَ ؟ قال : مَنْ لَا يَهَابُ الْمُلُوكَ ، وَلَا تَمْنَعُ مِنْهُ الْقُصُورُ ، وَلَا يَقْبَلُ الرِّشَاءَ ، قَالَ : فَإِذَنْ أَنْتَ مَلِكُ الْمَوْتِ جِئْتَ ؛ وَلَمْ أَسْتَعِدَّ بَعْدَ ! فَقَالَ : فَأَيْنَ فَلَانُ جَارِكَ ؛ أَيْنَ فَلَانُ نَسِيكِ ؟ قَالَ : مَاتُوا ، قَالَ : أَلَمْ يَكُنْ لَكَ فِي هَؤُلَاءِ عِبْرَةٌ لَتَسْتَعِدَّ !

- ٩٧١ - مَا أَخْسَرَ صَفْقَةَ الْمُلُوكِ إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهَ ، بَاعُوا الْآخِرَةَ بِنَوْمَةٍ .
- ٩٧٢ - إِنْ هَذَا الْمَوْتُ قَدْ أَفْسَدَ عَلَى النَّاسِ نَعِيمَ الدُّنْيَا ؛ فَمَا لَكُمْ لَا تَلْتَمِسُونَ نَعِيماً لَا مَوْتَ بَعْدَهُ !
- ٩٧٣ - انْظُرِ الْعَمَلَ الَّذِي يَسْرُكُ أَنْ يَأْتِيَكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ عَلَيْهِ فَافْعَلْهُ الْآنَ ، فَلَسْتَ تَأْمَنُ أَنْ تَمُوتَ الْآنَ .
- ٩٧٤ - لَا تَسْتَنْبِطِي الْقِيَامَةَ فَتَسْكُنِ إِلَى طَوْلِ الْمَدَّةِ الْآتِيَةِ عَلَيْكَ بَعْدَ الْمَوْتِ ، فَإِنَّكَ لَا تَفْرُقُ بَعْدَ عَوْدِكَ بَيْنَ أَلْفِ سَنَةٍ وَبَيْنَ سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ ، ثُمَّ قَرَأْ : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ... ﴾ ^(١) الْآيَةَ .
- ٩٧٥ - لَا بَدَّ لَكَ مِنْ رَفِيقِي فِي قَبْرِكَ ، فَاجْعَلْهُ حَسَنَ الْوَجْهِ طَيِّبَ الرِّيحِ ؛ وَهُوَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ .

- ٩٧٦ - رُبَّ مُرْتَاحٍ إِلَى بَلَدٍ وَهُوَ لَا يَدْرِي أَنْ حِمَامَهُ فِي ذَلِكَ الْبَلَدِ .
- ٩٧٧ - الْمَوْتُ فَانَصَ يُصْبِي وَلَا يَشْوِي .
- ٩٧٨ - مَا مِنْ يَوْمٍ إِلَّا يَتَصَفَّحُ مَلِكُ الْمَوْتِ فِيهِ وَجُوهَ الْخَلَائِقِ ، فَمَنْ رَأَاهُ عَلَى مَعْصِيَةٍ أَوْ لَهْوٍ ، أَوْ رَأَاهُ ضَاحِكاً فَرِحَ ، قَالَ لَهُ يَامَسْكِينِ : مَا أَغْفَلَكَ عَمَّا يُرَادُ بِكَ ! اْعْمَلْ مَا شِئْتَ ؛ فَإِنْ لِي فِيكَ غَمْرَةٌ أَقْطَعُ بِهَا وَتِينَكَ ^(٢) .

(١) سورة يونس ٤٥ . (٢) الوتين : عرق في القلب إذا انقطع مات صاحبه .

٩٧٩ - إذا وُضِعَ اللَّيْتُ فِي قَبْرِهِ اعْتَوَرَتْهُ نيرانُ أربعٍ ، فتجىءُ الصلاةُ فتطفئُ ، واحدةً ، ويجىءُ الصومُ فيطفئُ ، واحدةً ، وتجىءُ الصدقةُ فتطفئُ ، واحدةً ، ويجىءُ العلمُ فيطفئُ ، الرابعةُ ، ويقول : لو أدركتَهنَّ لأطفأتُهنَّ كلَّهنَّ ، فقرَّ عيناً فأننا معك ، وإن ترى بُؤساً .

٩٨٠ - استجبروا بالله تعالى ؛ واستخبروه في أموركم ، فإنه لا يُسَلِّمُ مستجبراً ، ولا يَحْرِمُ مُستخيراً .

٩٨١ - أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى ثَمَرَةِ الْجَنَّةِ ! لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بِشَرَطِ الْإِخْلَاصِ .

٩٨٢ - مِنْ شَرَفِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ وَهِيَ الْحَمْدُ لِلَّهِ . أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَهَا فَاتِحَةَ كِتَابِهِ ، وجعلها خَاتِمَةَ دَعْوَى أَهْلِ جَنَّتِهِ ، فقال : وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

٩٨٣ - ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ كَالشَّجَرَةِ الْخَضِرَاءِ فِي وَسْطِ الْمَشِيمِ ، وَكَالدَّارِ الْعَامِرَةِ بَيْنَ الرَّبُوعِ الْخَرِبَةِ .

٩٨٤ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ أَنْ تَمُوتَ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ بِذِكْرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ .

٩٨٥ - الذِّكْرُ ذِكْرَانِ : أَحَدُهُمَا ذِكْرُ اللَّهِ وَتَحْمِيدُهُ ، فَمَا أَحْسَنَهُ وَأَعْظَمَ أَجْرَهُ ! وَالثَّانِي ذِكْرُ اللَّهِ عِنْدَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْأَوَّلِ !

٩٨٦ - مَا أَضْيَقَ الطَّرِيقَ عَلَى مَنْ لَمْ يَكُنْ الْحَقُّ تَعَالَى دَلِيلَهُ ، وَمَا أَوْحَشَاهَا عَلَى مَنْ لَمْ يَكُنْ أَنْيَسَهُ ! وَمَنْ اعْتَزَّ بِغَيْرِ عِزِّ اللَّهِ ذَلٌّ ، وَمَنْ تَكَثَّرَ بِغَيْرِ اللَّهِ قَلٌّ .

٩٨٧ - اللَّهُمَّ إِنْ فَهَيْتُ عَنْ مَسْأَلَتِي ، أَوْعَيْتُ عَنْ طَلْبَتِي ، فَدُلَّنِي عَلَى مَصَالِحِي ، وَخُذْ بِنَاصِيَتِي إِلَى مَرَاشِدِي . اللَّهُمَّ احْمِلْنِي عَلَى عَفْوِكَ ، وَلَا تَحْمِلْنِي عَلَى عَذْلِكَ .

٩٨٨ - مُخَّ الْإِيمَانِ التَّقْوَى وَالْوَرَعُ ، وَهِيَ مِنْ أَفْعَالِ الْقُلُوبِ ، وَأَحْسَنُ أَفْعَالِ الْجَوَارِحِ أَلَّا تَزَالَ مَالِتًا فَالِكَ بِذِكْرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ .

٩٨٩ - اللهم فرّغني لما خلقتني له ، ولا تشغلي بما تكفّلت لي به ، ولا تحزمني وأنا أسألك ، ولا تعذبني وأنا أستغفرك .

٩٩٠ - سبحان من ندعوه لحظنا فيسرع ! ويدعونا لحظنا فنبطئ ! خيرُهُ إلينا نازل ، وشرُّنا إليه صاعد ؛ وهو مالك قادر .

٩٩١ - اللهم إنا نعوذ بك من بَيَاتٍ غفلة وصباح ندامة .

٩٩٢ - اللهم إني أستغفرك لما تبّت منه إليك ثمّ عدت فيه ، وأستغفرك لما وعدتُك من نفسي ثمّ أخلفتك ، وأستغفرك للنعم التي أنعمت بها عليّ فتقوّيتُ بها على معصيتك .

٩٩٣ - اللهم إني أعوذ بك أن أقول حقّاً ليس فيه رضاك ألتمسُ به أحداً سواك ، وأعوذ بك أن أترين للناسِ بشيءٍ يشينني عندك ، وأعوذ بك أن أكون عبّرةً لأحدٍ من خلقك ، وأعوذ بك أن يكون أحدٌ من خلقك أسعدَ بما علّمتني مِنّي .

٩٩٤ - يا من ليسَ إلّا هو ، يا من لا يعلمُ ما هو إلّا هو ، اعف عني !

٩٩٥ - اللهم إن الآمالَ منوطةٌ بكرمك ، فلا تقطعْ علائقها بسخطك . اللهم إني أبرأ من الحول والقوّة إلّا بك ، وأذراً بنفسى عن التوكل على غيرك .

٩٩٦ - اللهم صلّ على محمّد وآل محمّد ؛ كما ذكرهُ الذاكرون ، وصلّ على محمّد وآل محمّد كما غفَلَ عن ذِكْرِ كَرِهِ الغافلون . اللهم صلّ على محمّد وآل محمّد عددَ كلماتك ، وعددَ معلوماتك ، صلاةً لا نهايةَ لها ، ولا غايةَ لأمدّها .

٩٩٧ - سبحانَ الواحدِ الذي ليس غيْرُهُ ، سبحانَ الدائمِ الذي لا نفاذَ له ، سبحانَ القديمِ الذي لا ابتداءَ له ، سبحانَ الفنى عن كلّ شيءٍ ولا شيءٍ من الأشياءِ يعفى عنه !

٩٩٨ - يا الله يارحم يارحيم يا حي يا قيوم يا بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام اعف عني^(١).

وهذا حين انتهاء قولنا في شرح نهج البلاغة ، ولم نترك ما أدركناه منه بقوتنا وحولنا ، فإننا عاجزون عما هو دونه ، ولقد شرعنا فيه وإنه لفي أنفسنا كالطود الأملس تزل الوعول المعصم^(٢) عن قذافته^(٣) ، بل كالفلك الأطلس لا تبلغ الأوهام والعقول إلى حدود غايته ، فما زالت معونة الله سبحانه وتعالى تسهل لنا حزنه ، وتذل لنا صعبه ، حتى أصحب أبيه ، وأطاع عصيه ، وفُتحت علينا - بحسن النية وإخلاص الطوية - في تصنيفه أبواب البركات ، وتيسرت علينا مطالب الخيرات ؛ حتى لقد كان الكلام ينثال علينا انثيالاً ، ويواتنا بديهةً وارتجالاً ، قم تصنيفه في مدّة قدرها أربع سنين وثمانية أشهر ، وأولها غرة شهر رجب من سنة أربع وأربعين وستمائة . وآخرها سآخ صفر من سنة تسع وأربعين وستمائة ، وهو مقدار مدّة خلافة أمير المؤمنين عليه السلام ، وما كان في الظن والتقدير أن الفراغ منه يقع في أقل من عشر سنين ؛ إلا أن الألفاظ الإلهية والعناية السماوية ، شملتنا بارتفاع العوائق ، وانتفاء الصّوارف ، وشحذت بصيرتنا فيه ، وأرهفت هممتنا في تشييد مبانيه ، وتنضيد ألفاظه ومعانيه .

وكان لسعادة المجلس المولوي المويدي الوزيري^(٤) أجرى الله بالخير أفعاله ، وأمضى

(١) كذا كان عدد هذه الحكم على حسب المخطوطات التي وقعت لدينا . وقد أشار المؤلف الى أن عددها ألف ، وأعل هنا سقطاً ؛ أو أن حكمتين قد امتزجتا بفعل النسخ ؛ ونرجو حين نقيم إلينا نسخ أخرى في الطبعة أن نصل إلى العدد الصحيح .

(٢) الوعل : تيس الجبل ، والأعصم منه ما في ذراعية أو أحدها يابس وسائر أسود أو أحمر .

(٣) القذافات : جمع قذفة ؛ وهو ما أشرف رموس الجبال .

(٤) هو مؤيد الدين أبو طالب محمد بن أحمد بن العلقمي وزير المعتصم بالله . وانظر ترجمته في حواشي

في طَلَى الأعداء حُسَامُهُ في المعونة عليه أَوْفَرُ قِسْطٍ ، وأَوْفَى نصيب وحظٍّ ؛ إذ كان مصنوعاً
لِحِزَانَتِهِ ، وَمَوْسُوماً بِسِمَتِهِ ؛ وَلَأنَّ هِمَّتُهُ أَعْلَاهَا اللهُ مَا زَالَتْ تَتَقَاضَى عِنْدَهُ بِإِتِمَامِهِ ، وَتَحْتُهُ
عَلَى إِبْجَازِهِ وَإِبْرَامِهِ ؛ وَنَاهِيكَ بِهَا مِنْ هِمَّةٍ رَاضَتْ الصَّعْبَ الْجَامِحَ ، وَخَفَّفَتْ الْعَبَّ
الْقَادِحَ ، وَيَسَّرَتْ الأَمْرَ الْعَسِيرَ ، وَقَطَعَتْ الْمَدَى الطَّوِيلَ فِي الزَّمَنِ الْقَصِيرِ .

وقد استعملتُ في كثيرٍ من فُصوله فيما يتعلقُ بكلامِ المُتَكَلِّمين . والحُكَمَاءُ خاصة
ألفاظُ القومِ ، مع على بأنَّ العربيةَ لَا تُجِيزُهَا ، نَحْوُ قولهمُ : الحُسُوسَاتُ ، وقولهمُ :
السُّكْلُ والبَعْضُ ، وقولهمُ : الصِّفَاتُ الذَّاتِيَّةُ ، وقولهمُ : الجُسمَانِيَّاتُ ، وقولهمُ : أَمَّا أَوَّلًا
فَالْحَالُ كَذَا ؛ وَنَحْوُ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَخْفَى عَمَّنْ لَهُ أَدْنَى أَنْسٍ بِالْأَدَبِ ؛ وَلَكِنَّا اسْتَمِجْنَا
تَبْدِيلَ أَلْفَاظِهِمْ وَتَغْيِيرَ عِبَارَاتِهِمْ ، فَمِنْ كَلِمَةٍ قَوْمًا كَلِمَتُهُمْ بِاصْطِلَاحِهِمْ ، وَمَنْ دَخَلَ ظَفَارٍ
جَمْرًا (١) .

وَالنَّسْخَةُ الَّتِي بُنِيَ هَذَا الشَّرْحُ عَلَى نَصِّهَا أَتَمُّ نَسْخَةٍ وَجَدْتُهَا بِنَهْجِ الْبَلَاغَةِ ، فَإِذَا
مَشْتَمِلَةٌ عَلَى زِيَادَاتٍ تَخْلُو عَنْهَا أَكْثَرُ النُّسخِ .

وَأَنَا أَسْتَغْفِرُ اللهَ الْعَظِيمَ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ يُبْعَدُ مِنْ رَحْمَتِهِ ، وَمِنْ كُلِّ خَاطِرٍ يَدْعُو إِلَى
الْخُرُوجِ عَنْ طَاعَتِهِ ؛ وَأَسْتَشْفِعُ إِلَيْهِ بِمَنْ أَنْصَبْتُ جَسَدِي ، وَأَسْهَرْتُ عَيْنِي ، وَأَعْمَلْتُ
فِكْرِي ، وَاسْتَغْفَرْتُ طَائِفَةً مِنْ عَمْرِي ، فِي شَرْحِ كَلَامِهِ ، وَالتَّقَرُّبِ إِلَى اللهِ بِتَعْظِيمِ
مَنْزِلَتِهِ وَمَقَامِهِ ، أَنْ يَمْتَقِ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ ، وَأَلَّا يَتَلَيَّنِي فِي الدُّنْيَا بِيَلَاءٍ تَعْجِزُ عَنْهُ
قُوَّتِي ، وَتَضَعُفُ عَنْهُ طَاقَتِي ، وَأَنْ يَصُونَ وَجْهِي عَنِ الْخُلُوقِينَ ، وَيَكْفَ عَنِّي عَادِيَّةُ
الظَّالِمِينَ ، إِنَّهُ سَمِيعٌ مُجِيبٌ ، وَحَسْبُنَا اللهُ وَحْدَهُ وَصَلَوَاتُهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ
وآلِهِ وَسَلَامُهُ ا

﴿ آخِرُ الْجُزْءِ الْعَشْرِينَ تَمَّ الْكِتَابُ ﴾

(وَهُوَ الْحَدِّ كَمَا هُوَ أَهْلُهُ حَدًّا دُونَ مَا لَا انْقِضَاءَ لَهُ وَلَا نِفَادَ لَهُ آمِينَ)

(١) ظَفَار : قُرْبَةُ الْبَلِينِ . وَحَر : تَكَلُّمٌ بِالْجَهْرِ ؛ وَهُوَ مِثْلُ يَضْرِبُ الرَّجُلَ يَدْخُلُ فِي الْقَوْمِ فَيَأْخُذُ بِرِجْلِهِمْ
(الْيَدَانِ ٢ : ٣٠٦) .

فهرسُ الموضوعات

صفحة	
٢٥١-٣	تابع ماورد من حكمه عليه السلام ومختار أجوبة مسائله وكلامه
١٠-٨	المغيرة بن شعبة
٣٥-١٠	إيراد كلام لأبي المعالي الجويني في أمر الصحابة ، والرد عليه
٣٨-٣٥	عمار بن ياسر وطرف من أخباره
٤٢-٤١	نكت في العقل وما قيل فيه
٦٠-٥٧	فصل في الاستغفار والتوبة
١٤٩-١٠٣	عبد الله بن الزبير وذ كر طرف من أخباره
١٥١-١٥٠	فصل في الفخر وما قيل في النهى عنه
١٥٤-١٥٣	في مجلس على بن أبي طالب
١٧٣-١٥٥	اختلاف العلماء في تفضيل بعض الشعراء على بعض
٢١٤-١٨٧	فصل في ألقاظ الكنايات وذ كر الشواهد عليها
٢١٧-٢١٥	حديث عن امرئ القيس
٢٢٦-٢٢١	فصل فيما قيل في التفضيل بين الصحابة
٢٣٢-٢٣٠	مختارات مما قيل من الشعر في الشيب والخضاب
٢٤٣-٢٣٣	نبد وحكايات حول العفة
٣٤٩-٢٥٥	الحكم المنسوبة إلى أمير المؤمنين على بن أبي طالب

مراجع التحقيق في جميع الأجزاء

- إتحاف فضلاء البشر للدمياطي : (حنفى ١٣٥٩) .
إحياء علوم الدين للغزالي : (نشرة المكتبة التجارية) .
أخبار أبى تمام للصولى : (طبع لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٣٥٦) .
أخبار الحكماء للقفطى (ليزج ١٩٠٣) .
الأخبار الطوال لابن قتيبة : (عيسى الحلبي ١٩٦٠ م) .
أدب الكاتب لابن قتيبة : (السلفية ١٣٤١) .
أسباب النزول للواحدى : (مطبعة هندية ١٣١٥) .
الاستيعاب لابن عبد البر : (نهضة مصر ١٣٨٠) .
أسد الغابة فى أسماء الصحابة ، لابن الأثير : (المطبعة الوهية ١٢٨٦) .
الأشباه والنظائر للسيوطى : (حيدر آباد ١٣١٦) .
الاشتقاق لابن دريد : (مطبعة السنة المحمدية ١٩٥٨ م)
الإصابة فى أسماء الصحابة لابن حجر : (نشرة المكتبة التجارية ١٩٣٩ م)
الأصمعيات : (دار المعارف ١٣٧٠)
إحجاز القرآن للباقلانى : (دار المعارف ١٩٥٤ م)
الأغاني لأبى الفرج الأصفهاني : (مطبعة التقدم ١٣٢٣ م ، ومطبعة دار الكتب المصرية^(١) ومطبعة الثقافة ببيروت)
الاقتضاب لابن السيد البطليوسى : (بيروت ١٩٠١ م)
الألفاظ المعربة لأدى شير : (بيروت ١٩٠٨ م)
أمالى ابن الشجرى : (حيدر آباد ١٣٤٩)
أمالى القالى : (دار الكتب ١٣٤٤)

(١) عند عدم الإشارة للطبعة .

- أمالى المرتضى : (مطبعة عيسى الحلبي ١٩٥٤ م)
أمالى اليزيدي : (حيدر آباد ١٣٦٩)
الإمامة والسياسة لابن قتيبة : (مطبعة النيل ١٣٢٢)
إنباء الرواه على أنباء النحاة للقفطي : (مطبعة دار الكتب ١٩٥٠ م)
أنساب الأشراف للبلاذري : (دار المعارف ١٩٥٩ م)
إيمان أبي طالب : النجف ١٩٥٦ م - ضمن مجموعة نفائس المخطوطات
البداية والنهاية لابن كثير : (السعادة ١٣٢٨)
بغداد ، لأحمد بن طاهر المعروف بابن طيفور : (عزت العطار ١٣٦٨)
البيان والتبيين للجاحظ : (لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٩٦٠ م)
تاج العروس للمرتضى الزبيدي : (القاهرة ١٣٠٦) .
تاريخ الطبري : (الحسينية ، ١٣٢٦ ، دار المعارف)
تاريخ ابن الأثير = الكامل
تاريخ بغداد للخطيب البغدادي : (مطبعة السعادة ١٣٤٩)
تاريخ المسعودي = مروج الذهب
تاريخ ابن الوردي : (المطبعة الوهية ١٢٨٥) .
التبيان في شرح الديوان للمكبري : (مصطفى الحلبي ١٣٥٥)
تبين كذب الفترى لابن عساكر : (دمشق ١٣٤٧)
تفسير ابن كثير : (عيسى الحلبي) .
تقديم أبي بكر لابن حجة الحموي : (المطبعة الخيرية ١٣٠٤)
تكملة الفرر والدرر للشريف المرتضى : (مطبعة عيسى الحلبي ١٦٥٤ م) .
تلخيص مجمع الآداب لابن النوطي : (مصورة معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية)
تنزيه الأنبياء ، للشريف المرتضى : (المطبعة الحيدرية بالنجف ١٣٥٢ هـ) .
تنقيح المقال في أحوال الرجال لعبد الله اللامقاني : (طبع المعجم ١٣٤٩)

- تهذيب التهذيب لابن حجر : (طبع الهند ١٣٢٥)
ثمار القلوب في المضاف والمنسوب للثعالبي تحقيق الأستاذ محمد أبو الفضل إبراهيم
(مطبعة مدني سنة ١٩٦٥ م)
الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله القرطبي : (طبع دار الكتب)
الجامع الصحيح للترمذي : (بولاق ١٢٩٢)
الجامع الصحيح للبخاري : (مطبعة عيسى الحلبي)
الجامع الصغير للسيوطي : (مطبعة عيسى الحلبي ١٩٥٥ م)
جمهرة أشعار العرب : (بولاق ١٣٠٨)
جمهرة الأمثال للمسكري - على هامش مجمع الأمثال : (المطبعة الخيرية ١٣١٠ هـ)
جمهرة الأنساب لابن حزم : (دار المعارف ١٩٦٢)
حاشية البكري على متن الرحيبة ، في الفرائض : (طبع مصر سنة ١٣١٠)
حلية الأولياء لأبي نعيم : (مطبعة السعادة ١٩٣٣ م)
الحوادث الجامعة والتجارب النافعة في المائة السابعة : (طبعة المكتبة العربية ببغداد)
الحيوان للجاحظ : (مصطفى الحلبي ١٣٥٧)
خزانة الأداب للبغدادى : (بولاق ١٢٩٩)
درة الأسلاك في دول الأتراك لابن حبيب الحلبي (مصورة دار الكتب رقم ٦١٧٠ ح)
درة الفواص للحريزي : (الجوائب ١٣٥٠)
ديوان الأخطل : (بيروت ١٨٩١ م)
ديوان أبي الأسود الدؤلي - ضمن مجموعة نفائس المخطوطات : (بغداد ١٩٥٤ م)
ديوان الأعشى : (فينا ١٩٢٧ م)
ديوان امرئ القيس : (دار المعارف ١٩٥٨ م)

- ديوان أوس بن حجر : (دار صادر بيروت سنة ١٩٦٠ م)
ديوان البحترى : (هندية ١٩١١ م)
ديوان بشار بن برد : (لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٩٥٠ م)
ديوان بشر بن أبي خازم : (دمشق ١٩٦٠)
ديوان أبي تمام : (دار المعارف بمصر ١٩٥١ م ، بيروت ١٣٢٣ هـ)
ديوان تميم بن المعز : (طبعة دار الكتب)
ديوان جرير : (مطبعة الصاوى ١٣٥٣)
ديوان جميل : (دار مصر للطباعة)
ديوان حاتم الطائي - ضمن مجموعة خمسة دواوين : (المطبعة الوهبية ١٢٩٣ هـ)
ديوان حسان بن ثابت : (الرحمانية ١٩٣٩ م)
ديوان الخطيئة : (التقدم بالقاهرة)
ديوان الحماسة : (بشرح التبريزي : مطبعة حجازي بالقاهرة ١٩٣٨ م ، بشرح المرزوقي :
لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٩٦١ م)
ديوان حميد بن ثور : (مطبعة دار الكتب)
ديوان ابن حيوس : (المجمع العلمى بدمشق)
ديوان الخنساء : (المطبعة الكاثوليكية ببيروت ١٨٩٦ م)
ديوان دعبل الخزاعي : (النجف ١٩٦٢ م)
ديوان أبي داود الإيادي : (بيروت ١٩٥٩ م)
ديوان ذى الرمة : (كبرج ١٩١٩ م)
ديوان ابن الرومي : (مخطوطة دار الكتب رقم ١٣٩ - أدب)
ديوان زهير بن أبي سلمى : (طبع دار الكتب ١٣٦٣ هـ)

- ديوان سحيم عبد بنى الحسحاس : (مطبعة دار الكتب) .
- ديوان السرى الرفاء : (القدس ١٣٥٥) .
- ديوان السموءل : (مطبعة المعارف ببغداد ١٩٥٥ م) .
- ديوان الشريف الرضى : (مصورة دار الكتب رقم ٢٦٣٢ از ، مطبعة نخبة الأخبار
بلمند ١٣٠٦ ، المطبعة الأدبية ببيروت ١٩٠٧ م)
- ديوان الشريف المرتضى (تحقيق محمد رشيد الصفار) مطبعة عيسى الحلبي سنة ١٩٥٨ .
- ديوان الشنفرى - ضمن مجموعة الطرائف الأدبية ، (لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٩٣٧ م)
- ديوان الشماخ : (السعادة ١٣٢٧) .
- ديوان أبى طالب = غاية المطالب
- ديوان طرفة بن العبد : (قازان ١٩٠٩ ، الأنجلو ١٩٥٨ م)
- ديوان الطرماح : (ليون ١٩٢٧ م)
- ديوان العباس بن الأحنف : (مطبعة دار الكتب ١٩٥٤ م)
- ديوان عبيد بن الأبرص : (مصطفى الحلبي ١٩٥٧ م)
- ديوان عبيد الله بن قيس الرقيات (بيروت ١٩٥٨ م)
- ديوان أبى العتاهية : (بيروت ١٩١٤ م)
- ديوان العجاج : (ليسك ١٩٠٢ م)
- ديوان العرجى : (بغداد سنة ١٩٥٦ م)
- ديوان عروة بن الورد - ضمن مجموعة خمسة دواوين : (المطبعة الوهبية ١٢٩٣ هـ)
- ديوان على بن الجهم : (الهاشمية بدمشق ١٩٤٩ م)
- ديوان عمر بن أبى ربيعة : (مطبعة السعادة ١٩٦٠ م)
- ديوان عنتر بن شداد من مجموعة العقد الثمين : (لندن ١٨٧٠ م)

- ديوان أبي فراس الحمداني : (بيروت ١٩٤٥ م)
ديوان الفرزدق : (الصاوي ١٣٥٤)
ديوان قيس بن الخطيم : (مطبعة مدني ١٩٦٢ م)
ديوان كعب بن زهير : (طبع دار الكتب المصرية)
ديوان لييد : (الكويت ١٩٦٢ م)
ديوان المتنبي - بشرح العسكري : (مصطفى الحلبي ١٩٣٦ م)
ديوان مجنون ليلى : (دار مصر للطباعة)
ديوان المعاني للعسكري : (القاهرة ١٣٥٢)
ديوان معن بن أوس المزني : (مطبعة النهضة ١٩٢٧ م)
ديوان النابغة الجعدي ، بيروت ١٩٦٤ م
ديوان النابغة الذبياني - ضمن مجموعة خمسة دواوين : (المطبعة الوهبية ١٢٩٣)
ديوان أبي نواس : (العمومية ١٨٩٨ م)
ديوان مهييار الديلمي : (طبع دار الكتب المصرية)
ديوان ابن هاني الأندلسي : (دار المعارف ١٣٥٢ ، المطبعة الأميرية ١٢٧٤ هـ)
ديوان الهذليين : (طبع دار الكتب المصرية)
الذريعة إلى تصانيف الشيعة لمحمد محسن : (مطبعة النجف ١٩٣٦ م)
الرجال للنجاشي : (طبع العجم ١٣١٧)
رسائل أبي حيان التوحيدى : (دمشق ١٩٥١)
الرسالة القشيرية : (الميمنية ١٣٣٠)
رغبة الآمل من كتاب الكامل للمرصفي : (مطبعة النهضة ١٣٤٦)
الروض الأنف للسيهلي : (الجالية ١٣٣٢)

- روضات الجنات لمحمد باقر الخوانساري : (طبع العجم سنة ١٣٠٤)
الرياض النضرة للمحب الطبري : (المطبعة الحسينية ١٣٢٧)
زهر الآداب للحصري : (عيسى الحلبي سنة ١٩٥٣ م)
سر الفصاحة للخفاجي : (الرحمانية ١٩٣٢ م)
شرح العيون في شرح قصيدة ابن زيدون لابن نباتة : (مطبعة الموسوعات ١٣٢١ هـ ،
مدني ١٩٦٣ م)
سقط الزند : (مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٤٥ م)
سلوان المطاع في عدوان الأتباع : (تونس ١٢٧٩)
سنن أبي داود : (مطبعة السعادة ١٩٥٠ م)
السهيلي = الروض الأنف
سير أعلام النبلاء للذهبي : (مصورة دار الكتب رقم ١٢١٩٥ ح)
سيرة ابن هشام : (مطبعة حجازي بالقاهرة ١٣٥٦ هـ)
الشافعي في الإمامة للشريف المرتضى : (طبع العجم ١٣٠١)
الشاهنامة للفردوسي : (مطبعة دار الكتب المصرية)
شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي : (مكتبة القدسي سنة ١٣٥٠)
شرح شواهد العيني - على هامش خزانة الأدب : (بولاق ١٢٩٩)
شرح شواهد المغني للسيوطي : (المطبعة البهية ١٣٢٢)
شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك : (مطبعة السعادة ١٩٤٧ م)
شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني : (طبع العجم ١٢٧٦)
شروح سقط الزند للتبريزي والبطايموسي والخوارزمي : (مطبعة دار الكتب ١٩٤٥ م)
الشعر والشعراء لابن قتيبة : (عيسى الحلبي ١٣٦٤)

- شعراء النصرانية : (بيروت ١٩٢٦ م)
شفاء الغليل للشهاب الخفاجي : (المطبعة للنيرية ١٩٥٢ م)
صبح الأعشى للقلقشندی : (طبع دار الكتب)
صباح الجوهری : (دار الكتاب العربي سنة ١٩٥٦ م)
صحيح مسلم : (مطبعة عيسى الحلبي ١٩٥٥ م)
صفة الصفوة لابن الجوزي : (حيدر آباد ١٣٥٦)
صفين لنصر بن مزاحم : (مطبعة عيسى الحلبي ١٣٦٥ هـ)
طبقات ابن سعد (بيروت)
طبقات الشافعية للسبكي : (المطبعة الحسينية ١٣٢٤ هـ)
طبقات الشعراء لابن سلام : (دار المعارف ١٩٥٢ م)
طبقات الشعراء لابن المعتز : (دار المعارف ١٩٥٦)
طبقات الصوفية للسلي : (دار الكتاب العربي ١٩٥٣ م)
طبقات فقهاء اليمن : (مطبعة السنة المحمدية ١٩٥٧ م)
طبقات الذجوین واللغويين للزبيدي : (مطبعة السعادة ١٩٥٤ م)
الطرائف الأدبية لعبد العزيز الميمنى : (مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر
سنة ١٩٣٧ م)
العثمانية للجاحظ : (دار الكتاب العربي ١٩٥٥ م)
العقد لابن عبد ربه : (لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٣٧٠ هـ)
العقد الثمين في دواوين الشعراء الستة الجاهليين : (لندن ١٨٧٠ م)
عقد الجمان للعيني : (مخطوطة دار الكتب ١٥٨٤ تاريخ)
العلويات السبع لابن أبي الحديد : (العجم ١٣١٧)

- العمدة لابن رشيق : (مطبعة السعادة ١٩٥٥ م)
عوارف المعارف للسهروردي - على هامش الإحياء : (نشرة المكتبة التجارية)
عيون الأخبار لابن قتيبة : (مطبعة دار الكتب المصرية ١٣٤٣)
عيون التواريخ لابن شاكر الكتبي : (مخطوطة دار الكتب ١٤٩٧ تاريخ)
غاية الطالب من ديوان أبي طالب بشرح الأستاذ الخطيب : (طنطا ١٩٥١ م)
غرر الخصائص الواضحة للوطواط : (بولاق ١٢٨٤ هـ)
الفاخر للمفضل بن سلامة : (عيسى الحلبي ١٩٦٠ م)
الفاضل المبرد : (مطبعة دار الكتب ١٩٥٦)
الفائق في غريب الحديث والأثر : (مطبعة عيسى الحلبي ١٣٦٤ هـ)
الفخرى في الآداب السلطانية لابن طباطبا : (مطبعة الموسوعات ١٣٤٧)
الفرق بين الفرق للبغدادى : (المعارف ١٣٢٨)
الفلك الدائر على المثل السائر لابن أبي الحديد : (طبع الهند ١٣٠٩) .
فهرست ابن النديم : (ليبسك ١٨٧١ م)
فوات الوفيات لابن شاكر : (مطبعة السعادة ١٩٥١ م)
القاموس المحيط للفيروز آبادى : (المطبعة الحسينية ١٣٣٠ هـ)
الكامل لابن الأثير - في التاريخ : (إدارة الطباعة المنيرية ١٨٤٨ هـ)
الكامل المبرد : (ليبسك ١٨٦٤ م ، نهضة مصر ١٩٥٦ م)
الكتاب لسيبويه : (بولاق ١٣١٦ هـ)
الكشاف للزمخشري : (مطبعة الاستقامة ١٩٥٣ م)
كشف الظنون لحاجي خليفة : (طبع إستانبول سنة ١٩٤٣ م)
الكناية والتعريض للشعالبي : (مطبعة السعادة ١٩٠٨ م)

- اللاّلى لأبى عبید البکرى: (لجنة التألیف والترجمة والنشر ١٣٥٤هـ)
لزوم مالا یلزم: (مطبعة الجالية ١٩١٥ م)
لسان العرب لابن منظور: (المطبعة الأمیریة ١٣٠٠ هـ)
لسان المیزان لابن حجر: (طبع الهند ١٣٢٩ هـ)
ماهو نهج البلاغة ، للسید هبة الله الشهرستانی: (مطبعة العرفان بصیدا)
مجمع الآداب لابن القوطی: (ترجمة ابن أبی الحدید فی ذیل الجزء الرابع من شرح
نهج البلاغة طبعة الحلبي سنة ١٣٢٩ هـ)
المثل السائر لابن الأثیر: (مصطفى الحلبي ١٣٥٨ هـ)
مجمع الأمثال للعیدانی: (مطبعة السنة الحمديّة ١٩٥٥ م)
مجموعة خمسة دواوين: (المطبعة الوهبيّة ١٢٩٣)
مجموعة المعانی: (الجواب ١٣٠١)
الحیاسن والمساوی للبيهقي: (نهضة مصر ١٩٦١ م)
محاضرة الأبرار لابن عربی: (مطبعة السعادة ١٩٠٦ م)
محاضرات الأدباء للراغب الأصفهانی: (الشرقية ١٣٢٦ هـ)
المختار من شعر بشار للخالديّین: (الاعتماد ١٣٥٣ هـ)
مختارات ابن الشجرى: (الاعتماد ١٩٢٥ م)
مرآة الجنان للیافعی: (طبع الهند ١٣٣٤ هـ)
مرصد الاطلاع لعبد المؤمن بن عبد الحق البغدادی: (مطبعة عيسى الحلبي ١٩٥٤ م)
مروج الذهب للمسعودی: (مطبعة السعادة ١٩٤٨ م)
المشتبه فی أسماء الرجال للذهبي: (مطبعة عيسى الحلبي ١٩٦٢ م)
المعارف لابن قتیبة: (مطبعة دار الكتب ١٩٦٠ م)

- معاني الشعر لابن قتيبة : (طبع الهند سنة ١٩٤٩ م)
معاهد التنصيص للعباسي : (مطبعة السعادة ١٩٤٧ م)
المعتمد لابن رسولا الفسائي : (المطبعة الليمنية ١٣٢٧ هـ)
معجم الأدباء لياقوت : (نشرة دار المأمون ١٩٣٦ م)
معجم البلدان لياقوت : (مطبعة السعادة ١٣٢٣ هـ)
معجم الشعراء للرزباني : (عيسى الحلبي ١٩٦٠ م)
معجم ما استعجم للبكري : (لجنة التأليف ١٣٦٤ هـ)
المعاني - بشرح التبريزي : (مطبعة مدني ١٩٦٢ م)
مغازي الواقدي : (برلين ١٨٨٢ م)
مغني اللبيب لابن هشام : (نشرة المكتبة التجارية)
المفردات لابن البيطار : (طبع بولاق)
المفضليات : (دار المعارف بمصر ١٩٥٢ م)
مقاتل الطالبين لأبي الفرج الأصفهاني : (مطبعة عيسى الحلبي ١٣٦٨ هـ)
مقاييس اللغة لابن فارس : (عيسى الحلبي ١٣٦٨ هـ)
مقصورة ابن دريد : (مصر ١٣١٩ هـ)
الملل والنحل للشهرستاني : (مطبعة نجيب ١٩٥٦ م)
المنتخب من كفايات الأدباء للجرجاني : (مطبعة السعادة ١٩٠٨ م)
المنتظم لابن الجوزي : (طبع الهند ١٣٥٧ هـ)
المنهاج لابن جزلة الطيب : (مخطوطة دار الكتب برقم ١٠٧ - طب)
المؤتلف والمختلف للآمدي : (عيسى الحلبي ١٩٦١ م)
الموشح للرزباني : (السلفية ١٣٤٣)

- النجوم الزاهرة لابن تغرى بردى : (مطبعة دار الكتب ١٣٤٨) .
- نزهة الألباء لابن الأنبارى ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم (مطبعة مدنى) .
- نسب قریش للمصعب بن عبدالله الزيرى : (دار المعارف ١٩٥٣ م)
- نسمة السحر فى ذكر من تشيع وشعر ، ليوسف بن يحيى الصنعانى : (مصورة دار الكتب رقم ١٣٨٤٩ ح) .
- نقائض جرير والفرزدق : (ليدن ١٩٠٥ م) .
- النكت العصرية فى أخبار الوزراء المصرية لعامة اليمنى : (باريس ١٨٩٧ .
- نهاية الأرب للتويرى : (طبع دار الكتب) .
- النهاية فى غريب الحديث والأثر لأبى السعادات المبارك بن محمد الجزرى المعروف بابن الأثير (المطبعة العثمانية ١٣١١)
- نهج البلاغة - شرح محمد أبو الفضل إبراهيم (مطبعة عيسى الحلبي ١٩٦٣ م)
- نواذر أبى زيد : (بيروت ١٣٤٤)
- الهاشميات للكيت : (شركة التمدت ١٣٣٠)
- الوحشيات (أو الحماسة الصغرى) لأبى تمام - دار المعارف ١٩٦٣
- وفيات الأعيان لابن خلكان : (المطبعة الميمنية ١٣١٠) .

